

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لناجي عبد الله محمد بن أحمد - الأنطاري









الجامع لأحكام القرآن الكريم

٩

# نفوس القرطبي

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنطاري

الهيئة العامة لمكتبة الأسكندرية

١٩٩٦-١٩٩٧

رقم التصنيف

١٨٨٨٢

رقم التسجيل

دار الريان للتراث



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة النور

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقادة : إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ » <sup>(١)</sup> إلى آخرها . وهي ثلاث وخمسون آية .

قوله تعالى : **حَدَّ عَسَىٰ ۖ كَذَٰلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ لَّهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝**

قوله تعالى : ( **حَمَّ عَسَىٰ** ) قال عبد المؤمن : سألت الحسين بن الفضل : لم قطع **«حَمَّ»** من **«عَسَىٰ»** ولم تقطع **«كهيمص»** و **«المَرَّ»** و **«المَصَّ»** ؟ فقال : لأن **«حَمَّ»** . **«عَسَىٰ»** بين سُورِ أَوْفًا **«حَمَّ»** بخرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان **«حَمَّ»** مبتدأ و **«عَسَىٰ»** خبره . ولأنها عدلت آيتين ، وعدت أخواتها اللواتي كتبت بجملة آية واحدة . وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس البان وقاعدة الكلام ؛ ذكره الجرجاني . وكتبت **«حَمَّ عَسَىٰ»** منفصلا و **«كهيمص»** متصلا لأنه قيل : **«حَمَّ»** أي **«حَمَّ ما هو كائن»** ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر ، ثم لو فصل هذا ووُصل ذا الجازء حكاه الفشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس **«حَمَّ سَقَ»** قال ابن عباس :

وكان علي رضي الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أوطاة بن المنذر : قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرني عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أنبئك بها ، فدعرت لم تركها ، تزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله ، يتزل على نهر من أنهار المشرق ، بنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا ، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ، بعت على إحداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ، فتصبح صاحبها متعجبا ، كيف قُلبت ! فسا هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عبيد ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعا ؛ فذلك قوله : « حم . عسق » . أى عزمة<sup>(١)</sup> من عزومات الله وقتنة وقضاء حم : حم . « ع » : عدلا منه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع في هاتين المدينتين ..

ونظائر هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « تُبنى مدينة بين دحلة ودجيل وقطربل والصرافة يجتمع فيها جبابرة الأرض تنجي إليها الخزائن يخسف بها - وفي رواية بأهلها - فلهي أسرع ذهابا في الأرض من الوند الجليد في الأرض الرخوة » . وقرأ ابن عباس « حم . سق » بغير عين . وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود ؛ حكاه الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » حامه<sup>(٢)</sup> ، و « الميم » مجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سناه ، و « القاف » قدرته ، أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحلمه ومجده وعظه وسناه وقدرته ألا يعذب من عاذ بلاء إلا الله خلصا من قلبه . وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبير : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المحيد ، و « العين » من العلم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من الفاهر . وقال مجاهد : فوائح السور . وقال عبادة بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالديار . وذكر القشيري واللفظ للثعلبي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما تزلت هذه الآية عرفت الكتابة في وجهه ؛

(١) أى حم من حقوه . (٢) وروى بفتح أله وطاء . (٣) في بعض النسخ . « حكه » بالكاف .

فقبل له : يا رسول الله ، ما أحزك ؟ قال : " أخبرت بيلايا تنزل بأبى من خَسَفَ ونَفَدَ ونار تحترمهم وريح تقدهم في البحر وآيات متابعات متصلات بتزول علمي ونزوح الدجال " . والله أعلم . وقيل : هذا في شأن النبی صلی الله علیه وسلم ؛ فـ « الحاء » حوضه المورود ، و « الميم » ملكه الممدود ، و « العين » عزه الموجود ، و « السين » سناه المشهود ، و « القاف » قيامه في المقام المحمود ، وقربه في الكرامة من الملك المعبود . وقال ابن عباس : ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه : « حم . عسق » ؛ فلذلك قال : « يُوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ » . المهدوي : وقد جاء في الخبر أن " حم . عسق " معناه أُوْحِيتْ إلى الأنبياء المتقدمين . وقرأ ابن محيصة وابن كثير ومجاهد « يوحى » ( بفتح الحاء ) على ما لم يسم فاعله ، وروى عن ابن عمر . فيكون الجار والمجرور في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل . ويجوز أن يكون اسم ما لم يسم فاعله مضمرًا ؛ أي يوحى إليك القرآن الذي تضمنته هذه السورة ، ويكون اسم الله مرفوعًا بإضمار فعل ، التقدير : يوحى الله إليك ؛ كقراءة ابن عامر وأبي بَرٍّ « سُبْحَ لَهْ فِيمَا بِالْقُدُّوْ وَالْأَصَالِ رِجَالٌ » أي يسبحه رجال . وأنشد سيويه :

لَيْسَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بِخُصُومَةٍ \* وَأَشْعَثُ مِنْ طُوحَتِ الطُّلُوعِ<sup>(١)</sup>

فقال : لَيْسَكَ يَزِيدُ ، ثم بين من يفنى أن يسبحه ، فالمنى يسبحه ضارع . ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف ؛ كأنه قال : الله يوحى . أو على تقدير إضمار مبتدأ أي الموحى الله . أو يكون مبتدأ والخبر « العَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وقرأ الباقر « يوحى إليك » بكسر الحاء ، ورفع الاسم على أنه الفاعل . ( لَهْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَلِيمُ ) تقدم في غير موضع .<sup>(٢)</sup>

(١) في نسخة من الأصل : « وقربه يوم القيامة من الملك ... » .

(٢) دراية البيت كما في كتاب سيويه ونزاة الأدب :

ليسك يزيد ضارع بخسومة \* ويخطب عما طيح الطلوع

وهذا البيت نسب سيويه لمحدث بن نبيك . ونسبه صاحب حزانة الأدب لتهليل بن حري في مرثية يزيد . ( راجع

الشاهد الخامس والأربعين ) . (٣) راجع ص ٢٦٩ طبعة ثانية . و ص ٢٧٨ .

قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ  
بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ أَلَّ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ  
الرَّحِيمُ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ ﴾ قراءة العامة بالناء . وقرا نافع وابن وثاب والكسائي  
بالياء . ﴿ يَتَفَطَّرْنَ ﴾ قرا نافع وغيره بالياء والناء والتشديد في الطاء ، وهي قراءة العامة . وقرا  
أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « يتفطرن » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ  
أَنفَطَرَتْ » وقد مضى في سورة « حريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ  
يَتَفَطَّرْنَ » أي تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التي تليها ؛ من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ  
وَلَدًا » . وقال الضحاك والسدي : « يتفطرن » أي ينشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن .  
وقيل : « فوقهن » ، فوق الأرضين من خشية الله لو كنَّ مما يعقل .

قوله تعالى : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ ﴾ أي يترعنونه عما لا يجوز في وصفه  
وما لا يليق بجلاله . وقيل : يتعجبون من جرة المشركين ؛ فيذكر السبيح في موضع التعجب .  
وعن علي رضي الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من عظمة الله . ومضى « بِحَمْدِ رَبِّهِنَّ » بأمر ربهم ؛  
قاله السدي . ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال الضحاك : لمن في الأرض من المؤمنين ؛  
وقاله السدي . بيانه في سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وعلى هذا تكون الملائكة  
هنا حملة العرش . وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب  
ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدوي : والصحيح  
أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي :  
إن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختبرا وبعثا إلى الأرض ليحكما بينهما ، فافتنا بالزهرة

وهربا إلى إندريس — وهو جنة أبى نوح عليهما السلام — وسألاه أن يدعوا لها ، سبحت  
 الملائكة بمجد ربه واستغفرت لبنى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من  
 جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التى فى المؤمن ،  
 وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمن خاصة ، وفيه ملائكة آخر يستغفرون  
 لمن فى الأرض . المساورى : وفى استغفارهم لهم قولان : أحدهما — من الذنوب  
 والخطايا ، وهو ظاهر قول مقاتل . الثانى — أنه طلب الرزق لهم والمنة عليهم ؛ فإله الكلبي .

قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تسم الكافر وغيره ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه  
 الكافر . وقد روى فى هذا الباب خبر رواه عاصم الأخول عن أبى نثان عن سنان قال : إن  
 العبد إذا كان يذكر الله فى السراء فترلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمي  
 ضعيف ، كان يذكر الله تعالى فى السراء فترلت به الضراء ؛ فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر  
 الله فى السراء فترلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمي كان لا يذكر الله  
 فى السراء فترلت به الضراء ؛ فلا يستغفرون . وهذا يدل على أن الآية فى الذاكرة تعالى  
 فى السراء والضراء ، فهى خاصة ببعض من فى الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل  
 أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والفران فى قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا — إِلَى أَنْ قَالَ — إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ  
 لَتَوَّافِقٌ لِلنَّاسِ عَلَى غُلُومِهِمْ »<sup>(٢)</sup> . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ؛ فيكون عاما ؛  
 قاله الزمخشري . وقال مطرف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، وجدنا أغش  
 عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدم<sup>(٣)</sup> . ( أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّقْوَرُ الرَّحِيمُ ) قال بعض  
 العلماء : حبيب وعظم جبل وعز فى الابتداء ، والطف وبشر فى الانتهاء .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ أَلَّفَهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝

(١) آية ٤١ سورة طه . (٢) آية ٦ سورة الرعد . (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٩٥

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أَولِيَاءَ ) يعني أصناما يعبدونها . ( اللَّهُ حَفيظٌ عَلِيمٌ ) أى يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها . ( وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ) وهذه منسوخة آية السيف . وفى الخبر : " أظنت السماء وحق لها أن تنطق " أى صوتت من نقل سكانها لكفرهم ، فهم مع كثرتهم لا يفكرون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فِرَيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفِرَيقٌ فِي السَّعِيرِ )

قوله تعالى : ( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) أى وكذا أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا بيناه بلغة العرب . وقيل : أى أنزلنا عليك قرآنًا عربيًّا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . ( لِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى ) معنى مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحيت من تحتها . ( وَمَنْ حَوْلَهَا ) من سائر الخلق . ( وَتُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ) أى بيوم الجمع ، وهو يوم القيامة . ( لَا رَيْبَ فِيهِ ) لا شك فيه . ( فِرَيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفِرَيقٌ فِي السَّعِيرِ ) ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لتنذر فريقها في الجنة وفريقها في السعير .

قوله تعالى : ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ )

قوله تعالى : ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ) قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . ( وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ ) قال أنس بن مالك : في الإسلام . ( وَالظَّالِمُونَ ) رفع على الابتداء ، والخبر ( مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ) عطوف على اللفظ . ويجوز « ولا نصير » بالرفع على الموضع و « من » زائدة .

قوله تعالى : أَمْ أَلْمَزْتُمْ بِهِمُ دُونَهُ أَوْلِيَاءَ فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ بِهِمْ  
يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( أَمْ أَلْمَزْتُمْ ) أى بل ألتمذوا . ( مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ) بنى أصناما .  
( فَاللَّهُ هُوَ أَوْلَىٰ ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، لا ولى سواه . ( وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى )  
يريد عند البعث . ( وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) وقهره من الأولياء لا يقدر على شيء .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ  
اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
للؤمنين ؛ أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم  
حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره ، وأمور الشرائع إنما تُنتقى  
من بينان الله . ( ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي ) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربى وحده ؛ وفيه  
إحصار : أى قل لم يا محمد ذلك الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربى . ( عَلَيْهِ  
تَوَكَّلْتُ ) اعتمدت . ( وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ) أرجع .

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ  
أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَبَاسٌ يَكْنِيهِمْ شَيْءٌ وَهُوَ  
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) بالرفع على التثنية لاسم الله ، أو على تقدير  
هو فاطر . ويجوز النصب على التثنية ، والجزم على البدل من الهاء فى « عليه » . والفاطر :  
المبدع والخالق . وقد تقدم . ( جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ) قيل معناه إناثا . وإنا

قال : « من أفسدكم » لأنه خلق حواء من ضلع آدم . وقال مجاهد : تَمَلًّا بعد نسل .  
 ( « مِنْ الْأَنَامِ أَرْوَاجًا » ) يعني الثانية التي ذكرها في « الْأَنَامِ » ذكر الإبل والبقر والضأن  
 والمعز وإناثها . ( « يَنْدُرُكُمْ فِيهِ » ) أى يخلقكم وينشئكم « فيه » أى فى الرحم . وقيل : فى البطن .  
 وقال الفراء وأبن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يندركم فيه »  
 يكثركم به ، أى يكثركم بخلقكم أزواجاً ، أى حلالاً ، لأنهن سبب النسل . وقيل : إن  
 الماء فى « فيه » للجعل ، ودل عليه « جَلَّ » ، فكأنه قال : يخلقكم ويكثركم فى الجعل .  
 أبى توبة : « يندركم فيه » أى فى الزوج ، أى يخلقكم فى بطون الإناث . وقال : ويكون  
 « فيه » فى الرحم ، وفيه بعد ، لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . ( « لَيْسَ كَيْفَهُ شَيْءٌ وَهُوَ  
 السَّيِّئُ الْيَصِيرُ » ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ، أى ليس مثله شيء . قال :  
 « وَصَالِيَاتٌ كَكَا يُؤْتَيْنِ »<sup>(١)</sup>

فادخل على الكاف كافاً تأكيداً للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ، وهو قول ثعلب :  
 ليس كهو شيء ، نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » . وفى حرف  
 ابن مسعود : « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :

وَقَتْلَ كَثَلِ جَذُوعِ النَّخْسِيسِلِ بِشَامِ مَطَرٍ مِنْهُمْ

أى بكنوع . والذى يُصدق فى هذا الباب أن الله جل اسمه فى عظمتة وكبريائه وملكوته  
 وحسن أسمائه وعلل صفاته ، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما  
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما فى المعنى الحقيقى ؛ إذ صفات القديم  
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تنفك عن الأغراض والأعراض ، وهو  
 تعالى منزّه عن ذلك ، بل لم يزل بأسمائه وصفاته على ما بيناه فى ( الكتاب الأسنى فى شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ طبعة أول أرتانية . (٢) الصاليات : الأتاني ، وهى الأجرالى ينصب  
 عليها القسود . ومعنى يؤتين : يصعبن القدر . ( راجع نزاة الأدب فى الشاهد الخامس والثلثين بعد المائة وكتاب  
 سيويه ) . (٣) آية ١٣٧ سورة البقرة .

أسماء الله الحسنى) ، وكفى في هذا قوله الحق : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للقوات ولا مغفلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه اسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ؛ وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ؛ كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله منذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقدم في «الزمر» بيانه . الثعالب :  
والذى يملك المفاتيح يملك الخزائن ، يقال افتتح : أفتتح ، وجمعه على غير قياس ، كحماض  
والواحد حسن . ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ تقدم أيضاً في غير  
موضع .<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣٠﴾ وَمَا تَقْرَأُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كِتَابَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْ

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤. (٢) راجع ج ١ ص ٢٦١ طبعة ثانية أوت ٢٠٠٢. وج ٩ ص ٢١٤.

قوله تعالى : ( شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ) فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : ( شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ) أى الذى له مفايد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ثم بين ذلك بقوله تعالى : ( أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ) وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلما . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسب أحوالها ، لأنها مختلفة متعاقبة ، قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَاجًا » وقد تقدم القول فيه . ومعنى « شرع » أى نهج وأوصح ويت المسالك . وقد شرع لهم يشرع شرعا أى سن . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرع المتزل إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أسكنتها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال يعقوب : إذا شغف مابى الرجلين ، قال : وسمعت من أم الحنايس البكرية . وشرعت فى هذا الأمر شرعا أى حضت . ( أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ) « أَنْ » فى عمل ربح ، على تقدير الذى وصى به نوحا أن أقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقيل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقيل : هو جز بدلا من الماء فى « به » ، كأنه قال : به أقيموا الدين . ولا يوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أَنْ » مفعلة ، مثل أن آمنوا ، فلا يكون لها محل من الإعراب .

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : « ولكن اتوا نوحا فإنه أول رسول منه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحا فيقولون له أنت أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض .. » وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أول نبي<sup>(١)</sup> بغير إشكال ، لأن آدم لم يكن معه إلا نوية ، ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيها على بعض

(١) راجع - ٦٥ ص ٢١١ طبعه أولى أوثانية .

(٢) فى نسخ الأصل : « كما أن آدم أول رسول نبى بغير إشكال » إلا أن آدم « والتصحيح عن ابن العربي .



ناوذا . ثم قال : ( اِنَّ يَحْيٰى اِلَيْهِ مِّنْ يَّسَّاءُ ) اى يختار . والاجتهاد الاختيار ؛ اى يختار للتوحيد عن يساء . ( وَيَهْدٰى اِلَيْهِ مِّنْ يَّيْبُ ) اى يستخلص لدينه من رجوع اليه . ( وَمَا تَفَرَّقُوا ) قال ابن عباس : معنى قريشا . ( اِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ) بعد ما علم الله عليه وسلم ؛ وكانوا يجتنبون ان يبعث اليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ آيَاتِهِمْ لَنُجِئَنَّكُمْ تَبٰرِكٌ يُرِيدُ نَجَاً . وَقَالَ فِى سُوْرَةِ الْبَقَرَةِ : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : اى الانبياء المتقدمين ؛ فانهم فيما بينهم اخطفوا لما طال بهم المدى ، فامن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس ايضا : معنى اصل الكتاب ؛ دليله فى سورة الممتكئين « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ اِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ » . فالشركون قالوا : لم خص بالنبوة ! واليهود حسدوه لما بُعث ؛ وكذا النصارى . ( بَنِي يَسَّاءُ ) اى بنيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور فى البيان والهجج ، ولكن البغي والظلم والاشتغال بالدنيا . ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) فى تاخير العقاب عن هؤلاء . ( اِلَّا اَجَلَ مُّسَمًّى ) قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « يٰلِ السَّاعَةِ مُّوْعَدٌ » . وقيل : الى الاجل الذى قضى فيه بعذابهم . ( لَقَضٰى يَسَّاءُ ) اى بين من آمن وبين من كفر بقول العذاب . ( وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ) يريد اليهود والنصارى . ( مِنْ بَعْدِهِمْ ) اى من بعد المختلفين فى الحق . ( لَقَدْ شَكَّ ) من الذى اوصى به الانبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » قريش . « من بعدهم » من بعد اليهود والنصارى . « لَقَدْ شَكَّ » من القرآن أو من عهد . وقال مجاهد : معنى « من بعدهم » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ١٤ ص ٣٥٧

(٢) آية ٨٩ راجع ٢ ص ٢٧ طبة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القمر .

قوله تعالى : فَلَذَلِكَ فَادْعُ<sup>ط</sup> وَاسْتَقِمْ<sup>ط</sup> كَمَا أُمِرْتُ<sup>ط</sup> وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ<sup>ط</sup>  
وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أُنْزِلَ<sup>ط</sup> اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ<sup>ط</sup> لِأَعْدِلَ<sup>ط</sup> بَيْنَكُمْ<sup>ط</sup> اللَّهُ  
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ<sup>ط</sup> لَنَا أَعْمَلُنَا<sup>ط</sup> وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ<sup>ط</sup> لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ<sup>ط</sup>  
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا<sup>ط</sup> وَإِلَيْهِ<sup>ط</sup> الْمَصِيرُ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( فَلَذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ ) . لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى  
أو لقريش قيل له : ( فَلَذَلِكَ فَادْعُ ) أى تبيئت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين  
الذى شرعه الله للأنبياء وصالحهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَا رَبُّ أَوْحِ لَهَا »  
أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع .  
وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فلذلك فادع .  
وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فمن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن  
عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . ( وَاسْتَقِمْ ) خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى  
استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضحاك : استقم على تبليغ  
الرسالة . ( وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ) أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . ( وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا  
أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ ) أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ  
لِرَبِّ السَّالِمِينَ » . وقيل : هى لام كى ، أى لكى أعدل . قال ابن عباس وأبو العالية : لأسوى  
بينكم فى التين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال .  
وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . ( اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا  
وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ) قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا  
ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ » الآية .  
قال مجاهد : ومعنى « لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » لا خصوصية بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمسوخ ؛

لأن البراهين قد ظهرت، والمجىح قد قامت، فلم يبق إلا العناد، وبعد العناد لاجحة ولا حدال.  
قال النحاس : ويموز أن يكون معنى « لا حجة بيننا وبينكم » على ذلك القول : لم يؤمر أن  
يحتج عليكم ويقا تلکم ؛ ثم نسخ هذا . كما أن قاتلا لو قال من قبل أن تحول القبلة : لا تصل  
الى الكعبة، ثم حوّل الناس بعده ؛ بلحاز أن يقال نسخ ذلك . ( الله يجمع بيننا ) يريد يوم  
القيامة ، ( وإليه المصير ) أى فهو يحكم بيننا اذا صرنا إليه ، ويجازى كلاً بما كان عليه .  
وقيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة ، وقد سألا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه الى دين قريش ، على أن يعطيه الوليد نصف ماله  
ويزوجه شيبة بآبنته

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُمْ**  
**مُجْتَمِعِينَ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ)** رجع الى المشركين . ( مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُ )  
قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قد توهبوا أن الجاهلية تعود . وقال  
قتادة : الذين يحاجون في الله اليهود والنصارى ، وعاجتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل  
كتابكم ؛ وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء . وكان  
المشركون يقولون : « أى الفريقيز خير مقاماً وأحسن ندياً » فقال الله تعالى : « **وَالَّذِينَ**  
**يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُمْ** دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى لاثبات لما كالتى الذى  
يرك عن موضعه . والماء في « له » يجوز أن يكون فيه عز وجل ؛ أى من بعد ما وحدوا الله  
وشهدوا له بالوحدانية . ويجوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى من بعد ما استجيب  
لمحمد صلى الله عليه وسلم في دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين . يقال : دَحَضْتُ حِجَّتَهُ  
دُحُوضًا بطلت . وأدحضها الله . والإدحاض : الإزلاق . ومكان دَحَضَ دَحَضًا أيضًا

( بالبحر يك ) أى زلق . ودَحَضَتْ رَجُلَهُ تَدَحَضَ دَحَضًا زَلَقَتْ . ودَحَضَتْ الشمس عن  
 بكد السماء زالت . ( وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ ) يريد فى الدنيا . ( وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ) يريد فى الآخرة  
 عذاب دائم .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ أَلْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ  
 لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ( اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ ) يعنى القرآن وشائر الكتب المنزلّة . ( بِالْحَقِّ )  
 أى بالصدق . ( وَالْمِيزَانَ ) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى  
 ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين فى الكتب مما يجب على  
 الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال  
 متقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة والثواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه  
 الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم نظام  
 وتباخص ؛ قال الله تعالى : « لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ  
 النَّاسُ بِالْقِسْطِ » . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للناس  
 أن يعملوه ويعملوا [ به ] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله :  
 ( وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ،  
 والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوفى لمن  
 أوفى ويظف لمن ظف . ذ « لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ » أى منك وأنت لا تدري . وقال :  
 « قريب » ولم يقل قريبة ؛ لأن تأنيها غير حقيق لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى :  
 لعل البعث أو لعل محيى الساعة قريب . وقال الكسائى : « قريب » نعت يُعت به المذكر  
 والمؤنث والجمع بمعنى ولقيظ واحد ؛ قال الله تعالى : « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْحَسَنِينَ » .  
 قال الشاعر :

وكأ قريب والديار بعيدة • فلما وصلنا نُصَب أعينهم غينا

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** <sup>أَلَا</sup> **إِنَّ الَّذِينَ يَمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ** ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ( **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا** ) بنى على طريق الاستهزاء ، ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيهاماً للضعفة أنها لا تكون . ( **وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا** ) أى خائفون ويحذرون لاستقصاءهم أنفسهم مع الجهد في الطاعة ، كما قال : « **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ** » . ( **وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** ) أى التي لا شك فيها . ( **أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يَمَارُونَ فِي السَّاعَةِ** ) أى يشكون ويخاضعون في قيام الساعة . ( **لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ** ) أى عن الحق وطريق الاعتبار ؛ إذ لو تذكروا لعلموا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نطفة إلى أن بلغوا ما بلغوا ، قادر على أن يبعثهم

قوله تعالى : **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ** ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : ( **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ** ) قال ابن عباس : حتى بهم . وقال عكرمة : بأربهم . وقال السدي : رقيق بهم . وقال مقاتل : لطيف بالبرّ والفاجر ؛ حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . وقال القرطبي : لطيف بهم في العرض والحاسبية . قال : **فَذَا عِنْدَ مَوْتِي الْخَلْقُ لِحَقِّ مَوْقِفٍ** • يسألهم فيه الجليل ويلطف

وقال جعفر بن محمد بن عليّ بن الحسين : يلطف بهم في الرزق من وجهين : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثاني — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فبذره . وقال الحسين بن الفضل : لطيف بهم في القرآن وتفسيره . وقال الجندي : لطيف

بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما مجدوه . وقال محمد بن علي الكافي : اللطيف  
 بمن لجأ إليه من عباده إذا يس من الخلق توكل عليه ورجع إليه ، فليخذ يقبله ويقبل عليه .  
 وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول  
 جل وعز : ائمت آثارهم وأصمحت صورهم وبنى عليهم المذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين  
 خففوا عنهم المذاب فيخفف عنهم المذاب " . قال أبو علي التقي : رضي الله عنه :

أمر بأفناء القبور كائناً • أخو فطنة والثوب فيه نحيف

ومن شق فاه الله قنر رزقه • وربى بمن يلجأ إليه لطيف

وقيل : اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ؛ وعلى هذا قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم : " يا من أظهر الجليل وستر التقيج " . وقيل : هو الذي يقبل القليل  
 ويبدل الجزيل . وقيل : هو الذي يحبر الكبير ويمسح الصغير . وقيل : هو الذي لا يخاف  
 إلا عدله ولا يرجى إلا فضله . وقيل : هو الذي يبذل لعمدة النعمة فوق الممة ويكلفه  
 الطاعة فوق الطاقة؛ قال تعالى : « وَإِنْ تَدْعُوا نِعْمَةً أَلَّاهُ لَا تُحْصَوها » ، « وَسَخَّ عَلَيكُمْ نِعْمَةً  
 ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » ، وقال : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَخَفِّفَ  
 عَنْكُمْ » . وقيل : هو الذي يبين على الخدمة ويكثر المندحة . وقيل : هو الذي لا يعاجل  
 من عصاه ولا يخيب من رجاء . وقيل : هو الذي لا يرد مائله ولا يؤيس أماله . وقيل :  
 هو الذي يغفو عن عفو . وقيل : هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذي  
 أوفد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً ، وأجل  
 لهم من محتاب برّه ماء تجمّاجاً . وقد مضى في « الأنام » قول أبي العالية والحفيد أيضاً .  
 وقد ذكرنا جميع هذا في ( الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ) عند اسمه اللطيف ،  
 والحمد لله . ﴿ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَفِي تَفْضِيلِ قَوْمٍ بِالْمَالِ حِكْمَةٌ لِبَحْتِاجِ

(١) آية ٣٤ سورة إبراهيم . (٢) آية ٢٠ سورة لقمان . (٣) آية ٧٨ سورة الحج .

(٤) آية ٢٨ سورة النباء . (٥) دارج - ٧ ص ٥٧ طبعه أول آرتانية .

المض إلى البعض؛ كما قال : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا حُجْرًا » ، فكان هذا لطفًا بالعباد .  
وأيضا ليتحن النبي بالفقر والفقر بالفني؛ كما قال : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ وَاعْتَبِرُونَ »  
على ما تقدم بيانه . ( وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ) .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ  
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿١٠﴾  
قوله تعالى : ( مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ) الحرت العمل والكسب .  
ومنه قول عبد الله بن عمر : وأرثت لدينك كأنك تعيش أبداً وأعمل لآخرتك كأنك تموت  
غداً . ومنه سمى الرجل حارثاً . والمعنى : أى من طلب بما رزقناه حراً لآخرته ، فاذى  
حقوق الله وأفق في إعزاز الدين؛ فإنما نطيه ثواب ذلك للواحد عشرة إلى سبعة أضعاف .  
( وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا ) أى طلب بالمال الذى آناه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى  
المحظورات ، فإننا لا نحرمه الرزق أصلاً ، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله ؛ قال الله تعالى :  
« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ جِئْنَا لَهُ بِهَا مَتًّا شَاءَ مَنْ يُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَدْمُومًا  
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ شُكْرًا » .  
وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » نوفقه للعبادة ونسبها عليه . وقيل : حرت الآخرة الطاعة ؛  
أى من أطاع فله الثواب . وقيل : « نزل له في حربه » أى نطيه الدنيا مع الآخرة . وقيل :  
الآية في التزوي؛ أى من أراد بقزوه الآخرة أوى الثواب ، ومن أراد بقزوه الغنية أوى منها .  
قال القشيري : وظاهر أن الآية في الكافر ، يوسع له في الدنيا ؛ أى لا يبين له أن ينتز  
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة : إن الله يطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ،  
ولا يطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضا : يقول الله تعالى : « مَنْ عَمِلَ لآخرته زدناه  
في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبنا له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيباً في الآخرة »

(١) آية ٣٢ سورة الزمر . (٢) آية ٢٠ سورة الفرقان . واجمع ج ١٣ ص ١٨

(٣) آية ١٨ وما بعدها سورة الإسراء .

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقا قد قسمناه له لا بد أن كان يؤتاه مع إشار أو غير إشار ، وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة : « تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى فى حسناته . « ومن كان يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا « نُؤْتِهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك فى سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل . ألا ترى أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم أغفرلى إن شئت اللهم أرحمنى إن شئت » . وقد قال قتادة ما تقدم ذكره ، وهو بين لك أن لا نسخ . وقد ذكرنا فى « هود » أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل فى الأخبار . والله المستعان .

مسألة : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة فى قوله : إنه من توحدا تبرأ أنه يجزىه عن فريضة الوضوء الموطف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرأ من حرث الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربى .

قوله تعالى : أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ ) أى المم ! والمم صلة والمعزى للتقريع . وهذا متصل بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِى أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فافقه لم يشرع الشرك ، فمن أين يدينون به . ( وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ ) يوم

القيامة حيث قال: «بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ» . «لَقِضِيَ بَيْنَهُمْ» في الدنيا، فاجل الظالم بالمقوبة وأتاب الطائع . «وَأَنَّ الظَّالِمِينَ» أي المشركين . «لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» في الدنيا القتل والأسر والقهر، وفي الآخرة عذاب النار . وقرأ ابن هُرْمُز «وَأَنَّ» بفتح الحمة على المعطف على «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ» والفصل بين المعطوف والمعطف عليه يجواب «لولا» جاز . ويجوز أن يكون موضع «أَنَّ» رضا على تقدير : وجب أنَّ الظالمين لهم عذاب أليم ؛ فيكون منقطعا عما قبله كقراءة الكسر؛ فأعلمه .

قوله تعالى : تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ وَاقِعٌ فِيهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ ) أي خائفين ( مِمَّا كَسَبُوا ) أي من جراء ما كسبوا ، والظالمون هامة الكافرون ؛ بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر . ( وَهُمْ وَاقِعٌ فِيهِمْ ) أي نازل بهم . ( وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ ) الروضة : الموضع التزه الكثير الخضرة . وقد مضى في « الروم » . ( لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ) أي من النعم والثواب الجزيل . ( ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ) أي لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كنه صفته ؛ لأن الحق إذا قال كبير فن ذا الذي يقدر قدره .

قوله تعالى : ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ) قرئ « يَبَشِّر » من بَشَره ، « وَيُبَشِّر » من أَبَشَره ، « وَيَبَشِّر » من بَشَره ، وفيه حذف ؛ أى يبشر الله به عباده المؤمنين ليعملوا المرور ويزدادوا منه وبعثاً في الطاعة .

قوله تعالى : ( قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ( قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ) أى قل يا عبد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جُملًا . ( إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ) قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ؛ أى إلا أن تودوني لقرايتي تحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشعمي وغيرهم . قال الشعبي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكبتنا إلى ابن عباس فسأله عنها ؛ فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس في قريش ، فليس يطن من بطونهم إلا وقد ولّده ؛ فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم تصدقوني . ثم « بِالْقُرْبَى » ها هنا قرابة الرِّحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنسوة . قال عكرمة : وكانت قريش تَصِل أرحامها فلما بُعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعته ؛ فقال : « صَلُّوا كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ » . فالعنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجرًا لكن أذكركم قرايتي ؛ على أنه استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبير : قُرْبَى آل محمد ؛ فقال ابن عباس : عيلى ! إن النسب صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كانت له فيهم قرابة ؛ فقال : إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة . فهذا قول . وقيل : القرية قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا أسألكم أجرًا إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي ، كما أمر بإعظمتهم ذوى القربى . وهذا قول على بن حسين وعمرو بن شعيب والسُّدِّي . وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما أنزل الله عز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله ، من

مؤلاه الذين قَوَّمَهُمْ ؟ قال : « علي وفاطمة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن إيماننا وشماننا وذريتنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حُرِّمَتِ الْجَنَّةُ عَلَى مَنْ ظَلَمَ أَهْلَ بَيْتِي وَأَذَانِي فِي عِتْرَتِي وَمَنْ أَصْطَنَعَ ضِغْنَةً إِلَى أَحَدٍ مِنْ وَلَدِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ وَلَمْ يَجَازِهِ عَلَيْهَا فَأَنَا أَجَازِيهِ عَلَيْهَا غَدًا إِذَا لَقِيتَنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وقال الحسن وقفاة : المعنى إلا أن يتوَدَّعُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ بِطَاعَتِهِ . و « الْقُرْبَى » على هذا بمعنى القرية . يقال : قُرْبَةٌ وَقُرْبَى بَعْنَى ، كَالزُّلْفَةِ وَالزُّلْفَى . وروى قرعة بن سويد عن ابن أبي عمير عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَى مَا آتَيْتُكُمْ بِهِ أَجْرًا إِلَّا أَنْ تَوَادُّوا وَيَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ بِالطَّاعَةِ » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال : يَسْتَوَدُّونَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيَتَقَرَّبُونَ مِنْهُ بِطَاعَتِهِ . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصدقه رحمه ؛ فلما هاجر آوَّه الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ » ؛ فأَنزَلَ اللهُ تعالى « قُلْ مَا سَأَلُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ » ففسخت بهذه الآية وبقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقُلْ خَرَجَ رَبِّكَ خَيْرٌ » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَنسَرَمٍ مُتَقَلَّوْنَ » ؛ قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الثعلبي : وليس بالقصوى ، وكفى قُبْحًا بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته منسوخ ؛ وقد

- (١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة النصار . (٢) آية ٤٧ سورة سبا .  
 (٣) آية ٨٦ سورة ص . (٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون . (٥) آية ٤٠ سورة الطور وآية ٤٦  
 سورة القلم .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا ، ومن مات على حب آل محمد جعل الله زقار قبره الملائكة والرحمة ، ومن مات على بُغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس اليوم من رحمة الله ، ومن مات على بُغض آل محمد لم يرح راحة الجنة ، ومن مات على بغض آل بلي فلا نصيب له في شقاعى " .

قلت : وذكر هذا الخبر الزُّنْزَنِيُّ في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات على حب آل محمد مات شهيدا ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مُنِّكَرٌ ونكير . ألا ومن مات على حب آل محمد نُفِخَ له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حُب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يَسْمُ رائحة الجنة " . قال النحاس : ومذهب عِكْرمة ليست بمنسوخة ؛ قال : كانوا يَصْنَعُونَ أرحامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال : " قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا أن تَوَدُّونى وتحفظونى لقرايى ولا تكذبونى " .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البُخَارِيِّ والشَّعْبِيِّ عنه بعينه ؛ وعليه لا نسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديثُ المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدَّثنا أحمد بن محمد الأزدى قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادى قال أخبرنا أسد ابن موسى قال حدَّثنا قزعة -- وهو ابن زيد البصرى -- قال حدَّثنا عبد الله بن أبي نَجِيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا أسئلكم على ما أنبتكم به من البيئات والمُتَدَى أجرا إلا أن توادوا الله عز وجل وأن تنفروا إليه بطاعته " . فهذا الميث عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : « إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ » .

(١) أى لم يشم ريحها ؛ يقال : وادح يريح ، وادح برّاح ، وادح بُرّج . والثلاثة تدريى بها الحديث .

(٢) تخدم أنه قرض بن سويد ؛ وهو عن يروى عن ابن أبي نَجِيح . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية - واختلفوا في صلب نزولها ؛ فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نواشب وحقوق لا يسعها ما في يديه ؛ فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هذا كم الله به وهو ابن أخيك ؛ وتنوبه نواشب وحقوق لا يسعها ما في يديه فتجمع له ؛ ففعلوا ، ثم أتوه به فقتل ، وقال الحسن : زلت حين تفاعرت الأنصار والمهاجرون ، فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونفست المهاجرون بقرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى مقيم عن ابن عباس قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا غطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أذلاء فأعزكم الله بي ، ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي ، ألم تكونوا خائفين فأتاكم الله بي ألا تردون علي " ؟ فقالوا : بيم نبيك ؟ قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأويناك ، ألم يكذبك قومك فصدقناك ... " فمدد عليهم . قال : فجثوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ؛ فزلت : « قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » . وقال قتادة : قال المشركون لعل هذا فيما يتعاطاه يطلب أجرا ؛ فزلت هذه الآية ؛ ليحتمل على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ؛ لأن السورة مكية .

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ) أى يكتسب . وأصل القرب الكسب ؛ يقال : فلان يقرب لبياله ؛ أى يكسب . والاقتراف الاكتساب ؛ وهو مأخوذ من قولهم : رجل قربة ، إذا كان عتلا . وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . ( زِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ) أى نضاعف له الحسنة بشير فصاعدا . ( إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ) قال قتادة : « غفور » للذنوب ، « شكور » للحسنات . وقال السدي : « غفور » لذنوب آل محمد عليه السلام ، « شكور » لحسناتهم .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْسِفْ عَنَّا قَلْبُكَ وَيَمَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحَقِّقِ الْحَقَّ يَكَلِّمُنِي بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ) الميم صلة ، والتقدير يقولون افتري .  
 واتصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ » ،  
 وقال « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » <sup>(١)</sup> قال إتماماً للبيان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا »  
 يعنى كفار قريش قالوا : إنا عما اختلق الكذب على الله . ( فَإِنْ يَسِرَّ اللَّهُ بِخَيْمٍ ) شرط  
 وجوابه . ( عَلَى قَلْبِكَ ) قال قتادة : يطع على قلبك فينسبك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افتري  
 عليه لفعل محمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَشَأْ اللَّهُ » يربط  
 على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إن يشأ يزل  
 تميزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذباً لطبع على قلبك ؛ قاله  
 ابن عباس . وقيل : فإن يشأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى السمعين وطاهلهم بالعقاب .  
 فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : ( وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ) قال  
 ابن الأنباري : « يختم على قلبك » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله  
 يمحو الباطل ؛ وحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله  
 « سَدِّدْ الزَّيْبَاتِ » ، « وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ » <sup>(٢)</sup> ولأنه عطف على قوله « يختم على قلبك » . وقال الزجاج :  
 قوله « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تام ؛ وقوله « ويمح الله الباطل » احتجاج على من أنكر  
 ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو كان ما أتى به بإطلاعه كما جرت به عادته في المفتريين .  
 ( وَيُخَيِّمُ الْحَقُّ ) أى الإسلام فينته ( يَكْفَاهُ ) أى بما أنزله من القرآن . ( إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذُنُوبِ  
 الصُّدُورِ ) تام ؛ أى بما فى قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن  
 تفتري على الله كذباً عليه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ

الْسَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

- |                            |                            |
|----------------------------|----------------------------|
| (١) آية ١٥ من هذه السورة . | (٢) آية ١٧ من هذه السورة . |
| (٣) آية ١٨ سورة العنق .    | (٤) آية ١١ سورة الإسراء .  |

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى « قُلْ لَا أَمَّا لَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوْتَةُ فِي الْقُرْبَى » قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يحتنا على آثاره من بعده ؛ فاجبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد اتهموه فأنزل « أم يقولون اتقربى على الله كذبا » الآية ؛ فقال القوم : يا رسول الله ، فإننا نشهد أنك صادق ونسب . فترت : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » . قال ابن عباس : أى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « تراءة » . ﴿ وَتَعْقُوبَ عَنِ الصَّيَّاتِ ﴾ أى عن الشرك قبل الإسلام . ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ أى من الخير والشر . وقرا حمزة والكسائي وحفص وخلف بالنساء على الخطاب ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقر بن البلاء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه بين خبرين : الأول وهو « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . قوله تعالى : وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٣٦﴾

«الذين» في موضع نصب ؛ أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له قلبه وأطاع بيده . وقيل : يعطيهم مسألهم إذا دَعَوْهُ . وقيل : ويجب دعاء المؤمنين بعضهم لبعض ؛ يقال : أجاب واستجاب بمعنى ؛ وقد مضى في « البقرة » . وقال ابن عباس : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يشفعهم في إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم في إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « ويستجيب الذين آمنوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ؛ هكذا حقيقة معنى استعمل . ف«الذين» في موضع رفع . ﴿ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ .

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ وما بعدها .

(٢) آية ١٠٤ راجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٠٨ وما بعدها طمة ثانية .

قوله تعالى: وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾  
فيه مسائل ثلاث :

الأولى - في نزولها ؛ قيل : إنها نزلت في قوم من أهل الصفّة تمنّوا سعة الرزق . وقال خُباب بن الأرت : فبينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وقُرْطُبة وبنى قَيْطَاع فتمنّيناها فنزلت . ( وَلَوْ بَسَطَ ) معناه وسّع . وبَسَطَ الشيء نشره . وبالصّاد أيضا . ( لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ) طغفوا وعصوا . وقال ابن عباس : بنهم طلبهم متّلة بعد متّلة ودابة بعد دابة ومرجبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس . وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه ، لقوله : " لو كان لابن آدم واديان من ذهب لأبغى إليهما ثالثا " وهذا هو البغى ، وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما اتقاه بعضهم لبعض ، ولتمطلت الصنائع . وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لتشاغلبوا به عن الدماء ، فيقبض ثماره ليتضرعوا ويسطوا أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا اخصبوا أغار بعضهم على بعض . فلا يبعد حمل البنى على هذا . الرَّحْمَتِيُّ : « لبغوا » من البنى وهو الظلم ؛ أى لبغى هذا على ذاك وذلك على هذا ؛ لأنّ التّنى مبطّرة ماضية ، وكفى بقارون عبثا . ومنه قوله عليه السلام : " أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها " . ولبعض العرب :

وقد جعل الوسميُّ يَنْبِت بيننا • وبين بني دُودَانَ نَبَاً وَشَوْحَطَا<sup>(١)</sup>

يعنى أنهم أحيوا فخذنوا أنفسهم بالبنى والتعابن . أو من البنى وهو البَذخ والكبر ؛ أى لتكبروا في الأرض وعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . ( وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ) أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم . وقال مقاتل : « يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ » يجعل من يشاء عينا ومن يشاء فقيرا .

(١) الرسمى : سرائل الربيع . والنوعط : نجر من أحجار الجبال تنفذ منه القسي . وفي نسخ الأصل ويض كتب تفسير : « ... بن رومان » . ودودان : أرويلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا : أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب عل الله الاستصلاح ؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا ؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق حوائاً ولا سعة الرزق فضيلة ؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الإصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ، ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : " من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة وإني لأمرع شيء إلى نصرة أوليائي وإني لأغضب لهم كما يغضب الولي الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض روح عبدي المؤمن بكرة الموت وأنا أكره إسائه ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما اقترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمياً وبصراً ولساناً وبدناً ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبت . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العباداة وإني علم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعلهم يفلحهم فإنني علم خير " . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تققرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٧٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي « يُنَزِّلُ » مخففاً . الباقر بن التشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « قَنَطُوا » بكسر التون ؛ وقد تقدم جميع هذا . والثبث المطر ؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه ينبت

الخلق . وقد غاث النيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد بغيرها غيثاً . وغيثت الأرض  
تُنثت غيثاً فهى أرض متفينة ومتقوية . وعن الأصمى قال : مررت ببعض قبائل العرب  
وقد مطروا فسألت عجوزاً منهم : أأنا كم للمطر ؟ فقالت : غثنا ما شئنا غيثاً ؛ أى مطرنا . وقال  
ذوالرمة : قاتل الله أمة بنى فلان ما أنصحبها ! قلت لها كيف كان المطر عندهم ؟ فقالت :  
غثنا ما شئنا . ذكر الأول التلي والثاني الجوهرى . وربما سمي السحاب ، والنبات غيثاً .  
والقنوط الإياس ؛ قاله قتادة وغيره . قال قتادة : دُكر أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : يا أمير  
المؤمنين ، فحط المطر وقل النيث وقتظ الناس ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ؛ ثم قرأ « وهو  
الذى ينزل النيث من بعد ما قنطوا » . والنيث ما كان نافعا في وقته ، والمطر قد يكون نافعا  
وضاراً في وقته وغير وقته ؛ قاله المأوردي . « وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » قبل المطر ؛ وهو قول  
السدى . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ؛ ذكره المهدوى . وقال مقاتل : نزلت في حبس  
المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت في الأعرابي  
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة في خبر الاستسقاء ؛ ذكره القشيري ،  
والله أعلم . « وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » « الولي » الذى ينصر أوليائه . « الحميد » المحمود بكل لسان .  
قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا  
مِنْ دَآيَةِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝١١١ »

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى علاماته الدالة على قدرته .  
« وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَآيَةٍ ۖ » قال مجاهد : يدخل في هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى :  
« وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء : أراد ما بَثَّ في الأرض دون السماء ؛ كقوله « يخرج  
منها اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بَثَّ  
في أحدهما ؛ فغذف المضاف . وقوله « يخرج منهما » أى من أحدهما . « وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ ۖ »  
أى يوم القيامة . « إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۖ »

بِهِ تَعَالَى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿١٦٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ) قرأ قافع وابن عامر « بما كسبت » بنفر فاه . الباقون « فيها » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر . قال المهدي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات أحسن . وإن قدرتها التي للشرط لم يحز الحذف عند سيويه ، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ<sup>(١)</sup> » . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ، قاله الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نفسه إلا بذنب ، قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن ، ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد . قال أبو عبيد : إنما هذا على الترك ، فأما الذي هو ذناب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يظلمه فليس من ذلك في شيء . وما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ، من ذلك حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « سمع قراءة رجل في المسجد فقال : " ما له رحمه الله لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا " . وقيل : « ما » بمعنى الذي ، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أرحى آية في كتاب الله من وجل . وإذا كان يكفر عنى بالمصائب ويعفو عن كثير فاسبق بعد كفرته وعفوه ! وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حديثا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » الآية . « يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه »

فى الدنيا فالله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوّه . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآية قال النبي صل الله عليه وسلم : " ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر " . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسألك عما أرى بك من الوجع ؟ فقال عمران : يا أباي لا تفعل ! فوالله إني لأحِب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » فهذا مما كسبت يدي ، وعقوبتي عما بئى أكثر . وقال مُرَّة الحمَداني : رأيت على ظهر كَف شُرَّيح قُرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عَوْن : إن محمد بن سيرين لما ركب الدِّين أغمّ لذلك فقال : إني لأعرف هذا الغم ، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبي الخوارزمي قيل لأبي سليمان التماراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وقال عِكْرمة : ما من نكبة أصابت عبدا فافوقها إلا بذنب لم يكن الله ليفضره له إلا بها أو لئال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سئل الله لى فى حاجة يقضيا لى هو أعلم بها ؟ ففعل موسى ؛ فلما نزل إذا هو بالرجل قد مَرَّق السَّجَّح لمح وقته ؛ فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : " يا موسى إنه سألنى درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لأجعلها وسيلة له فى نيل تلك الدرجة " . فكان أبو سليمان التماراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء . قلت : ونظير هذه الآية فى المعنى قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه . قال علماؤنا : وهذا فى حق المؤمنين ، فأما الكافر فعقوبته مؤثرة الى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شرّ قالوا : هذا بشؤم عهد ؛ فرد عليهم طعنهم وقال بل ذلك

بشؤم كفرهم . والأول أكثر وأظهر وأشهر . وقال ثابت البُناني : إنه كان يقال ساعات الأذى بذهبن ساعات الخطايا . ثم فيها قولان : أحدهما - أنها خاصة في البالغين أن تكون عقوبة لهم ، وفي الأطفال أن تكون مثوبة لهم . الثاني - أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والأطفال في غيرهم من والد والدة . ﴿ وَيَعْقُوبُ عَنْ كَثِيرٍ ﴾ أى عن كثير من المعاصي ألا يكون عليها حدود ؛ وهو مقتضى قول الحسن . وقيل : أى يعفو عن كثير من العصاة ألا يجعل عليهم بالعقوبة . ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى بضائين الله ؛ أى لن تجزوه ولن تقوته ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وِليٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ يَسَّاً يُسْكِنُ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ أى ومن علاماته الدالة على قدرته السفن الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام . والأعلام : الجبال ؛ وواحد الجسارى جارية ، قال الله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » . سُميت جارية لأنها تجرى في الماء . والجارية : هى المرأة الشابة ؛ سُميت بذلك لأنها يجرى فيها ماء الشباب . وقال مجاهد : الأعلام القصور ، واحدها علم ؛ ذكره التعللى . وذكر الماوردى عنه أنها الجبال . وقال الخليل : كل شئ مرتفع عند العرب فهو علم . قالت الخنساء ترى أخاها تحمرا : وإنا حضرا لنا ثم الهداة به « كأنه علمٌ في رأسه نار

﴿ إِنَّ يَسَّاً يُسْكِنُ الرِّيحَ ﴾ كذا قرأه أهل المدينة « الرياح » بالجمع . ﴿ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ أى تبنى السفن سواكن على ظهر البحر لا تجرى . ركد الماء ركودا سكن . وكذلك الريح والسفينة ، والشمس إذا قام قائم الظهيرة . وكل ثابت في مكان فهو راكدا . وركد

الميزان أستوى . ورتك القوم هدموا . والمراكب : المواضع التي يرتك فيها الإنسان وغيره  
وقرأ قتادة « قَبْلُئِنْ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة ، مثل ضَلَّتْ أَضِلُّ . وفتح اللام  
هي اللغة المشهورة . ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ) أى دلالات وعلامات ( لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ )  
أى صبار على البلى شكور على النعماء . قال قُطْرُبُ : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى إذا  
أعطى شكر وإذا ابتلى صبر . قال عون بن عبد الله : فكمن من ممتن عليه غير شاكر ، وكم من  
مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : أَوْ يُوقِنُ مِمَّا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ۝ وَيَعْلَمَ  
الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ۝

قوله تعالى : ( أَوْ يُوقِنُ مِمَّا كَسَبُوا ) أى وإن يشأ يصل الرياح عواصف يوقى  
السفن ، أى يفرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوقى أهل السفن . ( وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ) من  
أهلها فلا يفرقهم معها ، حكاه الماوردى . وقيل : « يعفو عن كثير » أى يتجاوز عن  
كثير من الذنوب فيجزيهم الله من الهلاك . قال القشيري : والقراءة الفاشية « وَيَعْفُ »  
بالجزم ، وفيها إشكال ؛ لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتنى تلك السفن رواكده ويهلكها  
بذنوب أهلها ، فلا يحسن عطف « يعف » على هذا ، لأنه يصير المعنى : إن يشأ يعف ، وليس  
المعنى ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم  
من حيث اللفظ لا من حيث المعنى ، وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهي جيدة في المعنى .  
( وَيَسْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّخِصٍ ) يعنى الكفار ، أى إذا توسطوا البحر  
وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكده ملأوا أنه لا ملجأ لهم سوى الله ،  
ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع ،  
ومضى القول في ركوب البحر في « البقرة » وغيرها بما ينشئ عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر

(١) في الأصول : « ظلت أظلم » بالفاء المحضة . والتصويب عن الكشاف .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٥ و ١٣ ص ٢٢٢ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٥ لمحة إني .

« ويعلم » بالرفع ، الباقون بالنصب . فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والجزاء ؛ كقوله في سورة التوبة « وَيُخْزِمُ وَيَنْصَرِّمُ عَلَيْهِمْ » ثم قال « وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » رفعاً . ونظيره في الكلام إن تأتي آتاك وينطلق عبد الله . أو على أنه خبر ابتداء محذوف . والنصب على الصرف ؛ كقوله تعالى : « وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الظَّالِمِينَ » صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافاً كراهية لتوالي الجزم ؛ كقول النافذة :

إِنْ يَكُ يَكُ أَبُو قَابُوسَ يَكُ • ربيعُ الناسِ والشَّهرُ الحرامُ<sup>(٣١)</sup>  
وَيَكُ بعده يَذَابُ عَيْشُ • أَجَبَ الظَّهْرُ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ<sup>(٣٢)</sup>

وهذا معنى قول الفراء ، قال : ولو جزم « ويعلم » جاز . وقال الزجاج : نصب على إضمار « إن » لأن قبلها جزاء ، تقول : ما تصنعُ أصنعُ مثله وأكرمك ، وإن شئت قلت : وأكرمك بالجزم . وفي بعض المصاحف « ويعلم » . وهذا يدل على أن النصب بمعنى : ويعلم أو لأن يعلم . وقال أبو علي والمبرد : النصب بإضمار « أن » على أن يحمل الأثر في تقدير المصدر ؛ أي ويكون منه غفوةً وأن يعلم ، فلما حمله على الاسم أضمر أن ، كما تقول : إن تأتي وتعطيني أكرمك ، فتنصب تعطيني ؛ أي إن يكن منك إتيان وأن تعطيني . ومعنى « بِنَ حَيْصِ » أي من فرار ومهرب ؛ قاله قطرب . السدي : من ملجأ . وهو مأخوذ من قولهم : حاص به البعير حصية إذا رمى به . ومنه قولهم : فلان يحيص عن الحق أي يميل عنه .

قوله تعالى : قَدْ أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَنَجْتَعِزُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣١﴾

(١) آية ١٤ (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران . (٣) أبو قابوس : كنيته العنان بن المطر ؛ يريد أنه كان كالرييح في الخصب يجتذبه ، وكان شهر الحرام بلاده ؛ أي لا يوصل إلى من أجاره . والمعنى : إن تمت العنان يذهب غير الدنيا لأنها كانت تمر به وبجورده وهله وقبعه للناس ، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه بخلاف الدنيا كما يأمن الناس في الشهر الحرام على أموالهم ودمائهم . (٤) ذئاب كل شيء . « ضبه ومؤثره » . وأجب الظاهر مقطوع السنام . يقول : إن مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره وسقطه وخزفه ، وقد بقى منه ذنبه .

قوله تعالى : ( فَآ أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ) يريد من الفنى والسعة فى الدنيا . ( فَتَنَّا ) أى فَنَّا ما سَوَّعَ فى أيام قليلة تنقضى وتذهب ؛ فلا ينبغي أن يتفادى به . والخطاب للمشركين . ( وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ) يريد من الثواب على الطاعة ( لِلَّذِينَ آمَنُوا ) صدَّقوا ووجدوا ( وَعَلَىٰ رَجْسٍ يَنْكَلُونَ ) نزلت فى أبى بكر الصديق حين اتفق جميع ماله فى طاعة الله فلامه الناس . وجاء فى الحديث أنه : اتفق ثمانين ألفا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارَ الْإِيمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾  
فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ ) الذين فى موضع جر معطوف على قوله : « خير وأبقى للذين آمنوا » أى وهو للذين يحتبِرُونَ ( كِبَارَ الْإِيمِ ) وقد مضى القول فى الكِبَارِ فى « النساء » . وقرا حمزة والكسائى « كبير الإيم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، وكما جاء فى الحديث : « منعت العراق درهمها وقفيها » . الباقرن بالجمع هنا وفى « النجم » . ( وَالْفَوَاحِشَ ) قال السدى : يعنى الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإيم الشرك . وقال قوم : كِبَارُ الْإِيمِ ما جمع على الصفات مغفورة عند اجتنبها . والفواحش داخله فى الكِبَارِ ، ولكنها تكون أحش وأشنع كالقتل بالنسبة الى الجرح ، والزنى بالنسبة الى المراودة . وقيل : الفواحش والكِبَارِ بمعنى واحد ؛ فكر تعدد اللفظ ؛ أى يحتبِرُونَ المعاصى لأنها كِبَارُ وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش موجبات الحدود .

الثانية - قوله تعالى : ( وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ) أى يتجاوزون ويحسبون عن ظلمهم . قيل : نزلت فى عمر حين شتم بحكة . وقيل فى أبى بكر حين لامه الناس على

(١) آية ٣١ راجع به ص ١٥٨ وما بعدها . (٢) آية ٣٤ سورة إبراهيم . ١٨ سورة النمل . (٣) آية ٣٢

افاق ماله كله وحين شتم غلُم . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ،  
فقصصق به كله في سبيل الخير ؛ فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فقلبت « وَمَا أُوَيْدْتُمْ مِنْ  
شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - الى قوله -  
وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : شتم رجل من المشركين أبا بكر فلم يرده  
عليه شيئا ؛ فقلبت الآية . وهذه من عاسن الأخلاق ، يُسفقون على ظالمهم ويصنعون لمن  
جهل عليهم ؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ؛ لقوله تعالى في آل عمران « وَالْكَافِرِينَ  
الَّذِينَ آمَنُوا بِبَعْضِ الْآيَاتِ وَلَمْ آمَنُوا بِالْآخِرَةِ » . وهو أن يتناولك الرجل فتكلم فيظلمك عنه . وأنشد بعضهم :  
إني عفوت لظالمى ظلمى \* ووهبت ذاك له على علمى  
ما زال يظلمنى وأرحمه \* حتى بكيت له من الظلم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٨﴾**  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ )** قال عبد الرحمن  
ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ؛ استجابوا الى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر  
قنيا منهم قبل الهجرة . **( وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ )** أى اتوها لمواقيتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية - قوله تعالى : **( وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ )** أى يتشاورون في الأمور .  
والشورى مصدر شاورته ؛ مثل البشرى والذكرى ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي  
صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ؛ فمدحهم الله تعالى به ؛  
قاله النقاش . وقال الحسن : أى إنهم لأهياهم الى الراى فى أمورهم متفقون لا يختلفون ؛  
فندحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هدوا لأرشد أمورهم . وقال .

الضماك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد الضياء  
إليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم  
فما يمرض لهم ، فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة  
وسبار للعقول وسبب إلى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هدوا . وقد قال الحكيم .

إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن \* برأى لبيب أو مشورة حازم<sup>(١)</sup>

ولا تجعل الشورى عليك غصاصة \* فإن الخسوف قوة للقوادم<sup>(٢)</sup>

فدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمتثلون ذلك : وقد كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ، وذلك في الآراء كثير .  
ولم يكن يشاورهم في الأحكام ؛ لأنها متلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والتنب  
والمكروه والمباح والحرام . فاما الصعابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يشاورون  
في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصعابة الخلافية ؛ فإن  
النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأوصار ما سبق بيناه<sup>(٣)</sup> .  
وقال عمر رضي الله عنه : نرضى لديننا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا .  
وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأى أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الجند وميرائه ، وفي حد  
الخبر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ؛ حتى شاور عمر المهرمزان  
حين وفد عليه مسلما في المغازي ، فقال له المهرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو  
المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان  
بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّ رخ الرأس ذهب  
الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قصير والآخر فارس ؛ فقرر المسلمين  
فليفروا إلى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض الفقهاء : ما أخطأت قط ! إذا حَزَبَ أمر  
شاورت قومي ففعلت الذي يرون ؛ فإن أصابت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) البيان لبشارين يرد . والنسوان : ريات إذا ضم الطائر جناحيه غيبت . والقوادم : عشر ريات  
في مقدم الجناح وهي كجاذريش . (٢) في الأصول « تأم » . (٣) راجع ٤٠ ص ٢٢٤

الآية - قد مضى في « آل عمران » ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »<sup>(١)</sup> . وَالْمَشُورَةُ بركة . وَالْمَشُورَةُ : الشورى ، وكذلك المشورة ( بضم الشين ) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ خِيَارُكُمْ وَأَغْيَاؤُكُمْ سَمْعَاهُمْ وَأَمْرُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرَ الْأَرْضُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا وَإِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ شَرَارُكُمْ وَأَغْيَاؤُكُمْ بَخْلَاهُمْ وَأَمْرُكُمْ إِلَى نَسَائِكُمْ فِطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا » . قال حديث غريب . ( وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ) أى وما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَنْ آتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٦٨﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٩﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٧٠﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ ) أى أصابهم بغي المشركين . قال ابن عباس : وذلك أن للمشركين بنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وأقربهم وأخبرهم من مكة ، فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من بغي عليهم ؛ وذلك قوله في سورة الحج « أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ يَتَّبِعُهُمُ الْغُلَامُ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ

(١) آية ١٥٩ راجع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ وما بعدها .

لَقَدْ يَرْجُو « الَّذِينَ آمَنُوا » ... « الآيات كلها . وقيل : هو مام في سبي كل باغ من كافر وضوء ؛ أى إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لنظامه . وهذه إشارة الى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربي : ذكر الله الانتصار في البني في معرض المدح ، وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر ، واحتمل أن يكون ذلك راجعا الى حالتين ؛ أحدهما أن يكون الباغي معظما بالفساد ، ويخاف من الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفي مثله قال إبراهيم النخعي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون الضلة ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفي مثله نزلت « وَأَنْ تَعْمُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » . وقوله : « فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ » . وقوله : « وَلِعَمَّوْا وَلِيَصْفَحُوا إِلَّا يُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ » .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر الكيما الطبرى في أحكامه قال : قوله تعالى « وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ » يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى أنه قرنه الى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النخعي أنهم كانوا يكرهون للؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تمدى وأصر على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادما مقلما . وقد قال عقيب هذه الآية « وَلَمَنْ آتَتْهُ بَغْيٌ فَلْيَنصِرْ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الظَّالِمِينَ » . ويقتضى ذلك إباحة الانتصار لا الأمر به ؛ وقد عطفه بقوله « وَلَمَنْ مَسَّ مَسْرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » . وهو محمول على الغفران عن غير المصر ، فاما المصر على البني والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية التي قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البني تناصروا عليه حتى يزولوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن جرير . وهو راجع الى العموم على ما ذكرنا .

(١) آية ٣٩ راجع ١٢ ص ٦٧ (٢) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٣) آية ٥٤ سورة

المائدة . (٤) آية ٢٢ سورة النور .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين ؛ صنف يصفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف يتصرفون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فيتصرف من ظلمه من غير أن يعتدى . قال مقاتل وهشام بن مجير : هذا في المخرج ينتقم من الجراح بالخصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة ومسيان . قال مسيان : وكان ابن شيرمة يقول : ليس بمكة مثل هشام . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لهند زوج أبي سفيان : « خذى من ماله ما يكفيك وولدك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة » . وقال ابن أبي نجيع : إنه محمول على المتأصلة في الجراح . وإذا قال : أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل التذنب بقتل ولا الكذب بكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر من بني عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسعى الجزاء سيئة لأنه في مقابلتها ؛ فالأول مساو هذا في مال أو بدن ، وهذا الانتصاف يسووه بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة » مستوفى .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ ﴾ قال ابن عباس : من ترك الخصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعتو ( فَاجِرُهُ عَلَى اللَّهِ ) أى إن الله يأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضى الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس ؛ فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا بما إذا جهل علينا سلمنا

وإذا ظلمنا صبرنا وإذا بينا إلينا عضواً ؛ قالوا أدخلوا الجنة فتم أجر الماملين وذكر الحديث . ( إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ) أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : لا يحب من يتعدى فى الاقتصاص ويجاوز الحد ؛ قاله ابن عباس .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَلَنْ أَتَّصِرَ بِكَ ظُلْمِيهِ ) أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن انتصر الظالم من المسلم ؛ فلا انتصار من الكافر حق ، ومن المسلم مباح ، والعمو مندوب .

الخامسة — فى قوله تعالى : ( وَلَنْ أَتَّصِرَ بِكَ ظُلْمِيهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ) دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها — أن يكون قصاصاً فى بدن يستحقه آدمى ، فلا حرج عليه إن استوفاه من غير مدوان وثبت حقه عند الحكماء ، لكن يزجره الإمام فى غوته بالقصاص لما فيه من الجفارة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب . القسم الثانى — أن يكون حقه تعالى لا حق لآدمى فيه كحد الزنى وقطع المرفقة ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه ، وإن ثبت عند حاكم نظر ، فإن كان قطعاً فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب ، وإن كان جلباً لم يسقط به الحد لتمديه مع بقاء عمله فكان مأخوذاً بحكمه . القسم الثالث — أن يكون حقاً فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يتألب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به ، وإن كان غير عالم نظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستمرار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة مجبور ممن هو عليه من عدم يئنه تشهد له قفى جواز استمراره بأخذه مذهبان : أحدهما — جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى — المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة .

السادسة — قوله تعالى : ( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ) أى بمدوناتهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جريج : أى يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

(وَيَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أي في النفوس والأموال؛ في قول الأكثرين . وقال مقاتل : بغيرهم محلهم بالمعاصي . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وإن هذا للتركين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحد لله .

السابعة - قال ابن العربي : هذه الآية في مقابلة الآية المتقدمة في « براءة » وهي قوله « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ » ؛ فكأن في الله السبيل عن أحسن فكذلك فاعاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة - واختلف علماؤنا في السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما بأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بنجام ما جعل عليهم . فقيل لا ؛ وهو قول محنون من علمائنا . وقيل : نعم ؛ له ذلك إن قدر على الخلاص ؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودي ثم المالكي . قال : ويدل عليه قول مالك في الساعي يأخذ من غنم أحد المخطيء شاة وليس في جيبها نصاب إنها مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : ولست أجد بما روى عن محنون ؛ لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يوج نفسه في ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على ذنبه ، والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة - واختلف العلماء في التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عريض ومال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحلان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وآبن وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلله أخا » فقال : ذلك يختص ؛ فقلت له يا أبا عبد الله ، الرجل يسلف الرجل فيهلك ولا وفاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندى ؛ فإن الله تعالى يقول « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . فقيل له : الرجل يظلم الرجل ؟

أقال : لا أرى ذلك ، هو عندى مخالف للأول ؛ يقول الله تعالى « إنما السبيل على الذين  
يظلمون الناس » ويقول تعالى « ما على المحسين من سبيل » فلا أرى أن يجعله من ظلمه  
في رجل . قال ابن العربي : نصار في المسئلة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحلله بحال ؛ قاله سعيد  
ابن المسيب . الثاني — يحلله ؛ قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حلاله وإن كان  
ظلمًا لم يحلله ؛ وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحل ما حرم الله ؛ فيكون كالتبديل لحكم الله .  
ووجه الثاني أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . ووجه الثالث الذى اختاره مالك  
هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فن الرقى به أن يحلله ، وإن كان ظالمًا فن الحق إلا  
تتركه لثلاث تفرظ الظلمة ويسترسوا في أفعالهم القبيحة . وفي صحيح مسلم حديث أبي اليسر الطويل  
وفيه أنه قال لعريه : أخرج الى ، فقد طستُ أين أنت ؛ فخرج ؛ فقال : ما حلك على أن  
أختبأت منى ؟ قال : أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك ، خشيتُ والله أن أحدثك فأكذبك ،  
وإن أيدك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنتُ والله مُصيرًا .  
قال قلت : آتته ؟ قال الله ؛ قال : فأتى بصحيفة فبهاها فقال : إن وجدت قضاءً فأقض ،  
وإلا فأنت في رجل ... وذكر الحديث . قال ابن العربي : وهذا في الحق الذى يرجى له الأداء  
لسلامة النعمة ورجاء التمسك ، فكيف بالميت الذى لا محالة له ولا فية معه .

العابسة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فإعانه ثواب ما آحتس  
عنه إلى موته ، ثم يرجع الثواب إلى ورثته ، ثم كذلك إلى آخرهم ؛ لأن المال يصير بعده  
للوارث . قال أبو جعفر الداودى المالكي : هذا صحيح في النظر ؛ وعلى هذا القول إن  
مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئاً أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم  
إلى ورثة الظالم ؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجهه ورثة المظلوم .

(١) في فض الأصول : « ويسرنون » وفي البض الآخر : « ويسنرون » . (٢) قال النورى .  
« الأول بجزء معدودة على الاستفهام ، والثاني بلام ، وأما فيها بكسرة . قال القاضي : ورواها بفتحها ما ،  
وأكثر أهل العربية لا يبيرون إلا الكسر » . (٣) في ابن العربي : « التماس » . وقد كتب على طمش  
فستان من الأصل بخط الشيخ : « يقال تحمل أى احتال فهو متحمل قاله الجوهري » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ) أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى ؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن : عقلها والله ! وفهما إذ ضيعها الجاهلون . وبالجملة العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه كما تقدم ؛ وذلك إذا احتج إلى كثرة زيادة البنى وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضى الله عنهما بحضرة فكان ينهاها فلا تنتهي ؛ فقال لعائشة : « دونك فانتصرى » أخرجه مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صبر » عن المعاصي وسترك على المساوئ . ( إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ) أى من عزائم الله التى أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التى وفق لها . وذكر الكلبي والقرطبي أن هذه الآية نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شقه بعض الأنصار فردة عليه ثم أمسك . وهى المدينيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات في المشركين ، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفى تفسير ابن عباس « وَلَمَنْ أَتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وطبأ وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . ( فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ) يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وطبأ ورضوان الله عليهم أجمعين . ( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ) يريد حبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن حبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . ( وَيَتَّقُونَ فِي الْأَرْضِ ) يريد بالظلم والكفر . ( أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) يريد وجع . ( وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ) يريد أبابكر وعمر وأبا حبيدة بن المراح ومُصعب بن عمير وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . ( إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ) حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى . قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَارِدٍ مِنْ بَعْدِهِمْ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ۖ

قوله تعالى : ( وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ ) أى يخذله ( فَآلَهُ مِنْ وَرَثَةٍ ) هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فإدعاه إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد . قوله تعالى : ( وَتَرَى الظَّالِمِينَ ) أى الكافرين . ( لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ) يعنى جهنم . وقيل رأوا العذاب عند الموت . ( يَقُولُونَ هَلْ إِلَى سَرِّدٍ مِنْ سَبِيلٍ ) يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون الى ذلك .

قوله تعالى : وَتَرَىهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الدَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ( وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ) أى على النار لأنها عذابهم ؛ فكفى عن العذاب المذكور بحرف التأنيث ؛ لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهنم ، ولو راعى اللفظ لقال عليه ثم قيل : هم للمشركون جميعا يعرضون على جهنم عند انقلاصهم إليها ؛ قاله الأكثرون . وقيل : آل فرعون خصوصا ، ثميس أرواحهم في أجواف طير سود تندو على جهنم وتروح ؛ فهو عرضهم عليها ؛ قاله ابن مسعود . وقيل : انهم عامة المشركين ؛ تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم ؛ وهذا معنى قول أبى الجراح . ( خَاشِعَاتٍ مِنَ الدَّلِّ ) ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خاشعين » . وقوله : « مِنَ الدَّلِّ » متعلق بـ « ينظرون » . وقيل : متعلق بـ « خاشعين » . والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى ( يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ) أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ؛ لأنهم ناكسو الرؤوس . والعرب نصف الدليل نفص الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يتسم بريبة فيكون عليه منها غصاصة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل ، قال : وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عبيا ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والفريفي وسعيد بن جبير : يمارفون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر . وقال يوس : « من » بمعنى الباء ؛ أى ينظرون بطرف خفى ، أى ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأنخس . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل . وقيل : أى يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب . ( وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَالِمِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) أى يقول المؤمنون فى الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فانهم خسروا أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهلهم لأن الأهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع بهم ، وإن كانوا فى الجنة فقد حيل بينه وبينهم . وقيل : خسران الأهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما متكم من أحد إلا له منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فإذا مات فدخل النار ورت أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى « أولئك هم الوارثون » . وقد تقدم . ( وفى مسند القاريين ) عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من أحد يدخله الله الجنة إلا زوجه اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا ينقضى " . قال هشام ابن خالد : " من ميراثه من أهل النار " يعنى رجالا أدخلوا النار فورث أهل الجنة نسائهم كما ورثت امرأة فرعون . ( أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ) أى دائم لا ينقطع . ثم يجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أُولِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أُولِيَاءَ ) أى أعوانا ونصره ( يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى من عذابه ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد سدت عليه طريق النجاة .

قوله تعالى : **أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّن مَّلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكَيرٍ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( **أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ** ) أى أجبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى ؛ وقد تقدم . ( **مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ** ) يريد يوم القيامة ؛ أى لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلا ووقتا . ( **مَا لَكُم مِّن مَّلْجَأٍ** ) أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . ( **وَمَا لَكُم مِّن نَّكَيرٍ** ) أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالألم بمعنى المؤلم ؛ أى لا تجدون يومئذ منكرا لما يتزل بكم من العذاب ؛ حكاه ابن أبى حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج : معناه أنهم لا يقدرّون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها . وقيل : « من نكير » أى إنكار ما يتزل بكم من العذاب ، والنكير والإنكار تفسيران للمنكر .

قوله تعالى : **فَإِن أَعْرَضُوا فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِن عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فََرِحَ بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ مِّمَّا قَدَّمَتْ إِلَيْهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( **فَإِن أَعْرَضُوا** ) أى عن الإيمان ( **فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا** ) أى حافظا لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها . وقيل : موكلا بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . ( **إِن عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ** ) وقيل : نسخ هذا بآية القتال . ( **وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْكَافِرَ ( مِنَّا رَحْمَةً ) رِخَاءً وَهَمَّةً ( فَارِحَ بِهَا ) يَطربها . ( وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ ) بلاء وشدة . ( إِنَّا قَدَّمَتْ إِلَيْهِمْ فَاتَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ** ) أى لما تقدم من النعمة فيعتد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَبْ**  
**لِمَن يَشَاءُ إِنَّا وَيَبْ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ ۝١١ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا**  
**وإِنَّا نَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝١٢**

قوله تعالى : ( **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ) ابتداء وخبر . ( **يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** ) من الخلق . ( **يَبْ لِمَن يَشَاءُ إِنَّا وَيَبْ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ** ) قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء ذكورا لا إناث معهم ، وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فيزيم بسمة التعريف . وقال واثلة بن الأسقع : إن من يُمن المرأة بتكبرها بالألف قبل الذكور ، وذات إن الله تعالى قال : « **يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور** » فبدأ بالإناث . ( **أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَّا نَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا** ) قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد قوما ، غلاما وجارية ، أو يزوجهم ذكرا وإناثا . قال القتيبي : التزويج ها هنا هو الجمع بين البتين والبنات ، تقول العرب : زوجت إبل إذا جمعت بين الكبار والصغار . ( **وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا** ) أى لا يولد له ؛ يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم . وعقمت المرأة تعقمت عقمًا ، مثل حميد يحمّد . وعقمت تعقمت ، مثل عظم يعظم . وأصله التقطع ، ومنه الملك العقيم ، أى تقطع فيه الأرحام بالقتل والعقوق خوفا على الملك . وريح عقيم ، أى لا تلقح صحابا ولا شجرا . ويوم القيامة يوم عقيم ؛ لأنه لا يوم بعده . ويقال : نساء عقم وعقم ؛ قال الشاعر :

عقيم النساء فا يلدنّ شبيهة • إن النساء بمثلها عقم

(١) في لسان العرب : « قال أبو دميل ينجح عبد الله بن الأزد أن يخزي . وقيل هو مخزن القى »

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصا وإن هم حكمها . وهب لوط الإناث ليس معهن ذكر ، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى ، وهب لإسماعيل وإصحاق الذكور والإناث ، وجعل عيسى ويحيى عقيمين ؛ ونحوه عن ابن عباس وإصحاق بن بشر . قال إصحاق : نزلت في الأنبياء ، ثم عمت . ( يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ ) ينى لوطا عليه السلام ، لم يولد له ذكر وإنما ولد له إبتان . ( وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ) ينى إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . ( أَوْ يُزْجِيهِمْ ذُرِّيَّتَهُمَا ) ينى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . ( وَيَسْمَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا ) ينى يحيى بن زكريا عليهما السلام ؛ لم يذكر عيسى . ابن العربي : قال علمائنا « يهب لمن يشاء إناثا » ينى لوطا كان له بنات ولم يكن له أب . « ويهب لمن يشاء الذكور » ينى إبراهيم ، كان له بنون ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزْجِيهِمْ ذُرِّيَّتَهُمَا وَإِنَّا لَهُ » ينى آدم ، كانت حواء تلد له فى كل بطن توأمين ذكرا وأنثى ، ويزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك عهد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور وإناث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ؛ وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيئته النافذة ؛ يلقى النسل ، ويتماذى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويحقق الأمر ، وتعمد الدين ، وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يملؤها ويبقى . فى الحديث : « إِنْ النَّارُ لَتَئْتُنِىُّ حَتَّى يَضَعَ الْجَبَّارُ فِيهَا قَدَمَهُ ، فَقُولُ قَيْطُ قَيْطُ » . وأما الجنة فيبقى منها فيبقى الله ما خلقا آخر .

الثانية — قال ابن العربي : إن الله تعالى لمعوم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء من غير شيء ، وبمعلم لطفه وبالغ حكمته يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ؛ فانه قد توس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله (ربى الطيب والطاهر) وإبراهيم . راجع شرح الموابب الدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى بذلها تذييل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمتل بالأعضاء ولا تزد أعبائها كقولها للنادم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قط قط » بكسر الطاء وسكونها فهما ، ويجوز التثنية مع الكسر والمعنى : حسي حسي قد اكتفيت .

من الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القنوص السلام؛ فخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتباً على الوطء كائناً عن الحمل موجوداً في الجنين بالوضع؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكراً وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنثى"<sup>(١)</sup>. وكذلك في الصحيح أيضاً "إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد إمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله".

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه خرجته مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تنتسل المرأة إذا احتلمت وبأصرت الماء؟ فقال "نعم" فقالت لها عائشة: تَرَبَّتْ بِذَلِكَ وَأَلَّتْ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك". إذا علا ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه إمامه". قال علماءنا: فعل مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضي الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان خرجته مسلم أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مَيَّ الرجل مَيَّ المرأة أذكراً باذن الله وإذا علا مَيَّ المرأة مَيَّ الرجل أنثى باذن الله..." الحديث. بفعل في هذا الحديث أيضاً العلو يقتضي الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للامام والذكورة إن علا مَيَّ الرجل، وكذلك يلزم إن علا مَيَّ المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولان على واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للامام والأنوثة فمعين تأويل أحد الحديثين، والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قولهم سابقت فلان فسبقته أي غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمدون وتخفيف النون وبالقصر وتشديد النون. (٢) قوله: «تربت يدك» معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيراً أي انقضت، لكن لا يريدون به الهاء على الخطاب، كما يقولون: قاتله الله؛ أي غير ذلك. وقوله «وألت» أي صاحبت لها أصابعها من شدة هذا الكلام. روى بضم الهزعة مع التشديد؛ أي طست بالآلة وهي الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بد؛ لأنه لا يلام لفظ الحديث.

« وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » أى بملغولين قبل عليه : علا . ويؤيد هذا التأويل قوله فى الحديث .  
 « إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنثى » . وقد بنى القاضى  
 أبو بكر بن العرى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن للمامين أربعة أحوال : الأول أن يخرج  
 ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون  
 أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا  
 ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالمكس ، فلذا تخرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء  
 الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن تخرج ماء المرأة أولا وكان أكثر  
 جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن تخرج ماء الرجل أولا لكن لما  
 تخرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة .  
 وإن سبق ماء المرأة لكن لما تخرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق  
 ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستنب الكلام  
 ويرفع التعارض عن الأحاديث ، فسبحان الخالق العليم .

الثالثة - قال علماءنا : كانت الخلفاء مستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع فى الجاهلية  
 الأولى انقضى فأتى به فريض العرب ومعهما عامر بن الظرب فلم يدرك ما يقول فيه وأرجاهم  
 عنه ؛ فلما جئ عليه الليل سكر موضعه ، وأقص عليه مضجعه ، وجعل يتقلب ويتقلب ، وتجيء  
 به الأفكار وتلعب ، إلى أن أتت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمر  
 قصدت به فلم أدر ما أقول فيه ؟ فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف  
 يكون حاله فى الميراث ؟ قالت له الأمة : وزنه من حيث يبول ؛ فقلها وأصبح فرضها  
 عليهم وأقبلوا بها راضين . وجاء الاسلام على ذلك فلم يتزل إلا فى عهد على رضى الله عنه  
 فقضى فيها . وقد روى القرضيون عن الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أنه مثل عن مولود له قيل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

(١) فى ابن العرى : « ومشددا » . ويقال أنه عاش ثلثة عام .

أَنَّهُ أَتَى بَعْثِي مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : " وَزَوْهٍ مِنْ أَوَّلِ مَا يَبُولُ " . وَكَذَا رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ الْحَفِيفَةِ عَنْ عَلِيٍّ ، وَنَحْوَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَبِهِ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ ، وَحِكَاةُ الْمُرِّيِّ عَنْ الشَّافِعِيِّ . وَقَالَ قَوْمٌ : لَا دَلَالَةَ فِي الْبُولِ ؛ فَإِنْ خَرَجَ الْبُولُ مِنْهُمَا جَمِيعًا قَالَ أَبُو يُونُسَ : يَحْكُمُ بِالْأَكْثَرِ . وَأَنْكَرَهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَقَالَ : أَتُكَلِّهُ ! وَلَمْ يَحْسَلِ أَصْحَابُ الشَّافِعِيِّ لِلْكَثْرَةِ حِكْمًا . وَجَاءَ عَنْ عَلِيٍّ وَالْحَسَنِ أَنَّهُمَا قَالَا : تَعَدُّ أَضْلَاحَهُ ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ تَزِيدُ عَلَى الرَّجُلِ بَضْلَعًا وَاحِدًا . وَقَدْ مَضَى مَا لِلْعُلَمَاءِ فِي هَذَا فِي آيَةِ الْوَارِثِ فِي « النِّسَاءِ » <sup>(١)</sup> بِجُودًا وَالْحَمْدُ لَهُ .

الرابعة - قَالَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ الْعَرَبِيُّ : وَقَدْ أَنْكَرَ قَوْمٌ مِنْ رَعُوسِ الْعَوَامِ وَجُودَ الْخُثِيِّ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ الْخَلْقَ إِلَى ذَكَرٍ وَأُنْثَى . فَلَمَّا : هَذَا جَهْلٌ بِاللُّغَةِ ، وَغِبَاةٌ عَنْ مَقْطَعِ الْفَصَاحَةِ ، وَقُصُورٌ عَنْ مَعْرِفَةِ سَمَةِ الْقُدْرَةِ . أَمَّا قُدْرَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فَأَنَّهُ وَاسِعٌ عِلْمٌ ، وَأَمَّا ظَاهِرُ الْقُرْآنِ فَلَا يَنْفِي وَجُودَ الْخُثِيِّ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : « اللَّهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُنْفِقُ مَا يَشَاءُ » . فَهَذَا عُمُومٌ مَدْحٍ فَلَا يَحُوزُ تَخَصُّصُهُ ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ تَقْتَضِيهِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ « يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا وَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ . أَوْ يَرْزُقُهُمْ ذُرِّيًّا وَإِنَّا وَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا » فَهَذَا إِخْبَارٌ عَنِ الْغَالِبِ فِي الْمَوْجُودَاتِ ، وَسَكَتٌ عَنْ ذِكْرِ النَّادِرِ لِدُخُولِهِ تَحْتَ عُمُومِ الْكَلَامِ الْأَوَّلِ ، وَالْوُجُودُ يَشْهَدُ لَهُ وَالْبَيَانُ يَكْذِبُ مَنْكَرَهُ ، وَقَدْ كَانَ يَقْرَأُ مَعْنَى بَرِيذِ أَبِي سَعِيدٍ عَلَى الْإِمَامِ الشَّعْبِيِّ مِنْ بِلَادِ الْمَغْرِبِ خُثَى لَيْسَ لَهُ لَحْيَةٌ وَلَهُ ثَدْيَانِ وَعِنْدَهُ جَارِيَةٌ ، فَرُبَّكَ أَعْلَمُ بِهِ ، وَمَعَ طَوْلِ الصَّحْبَةِ عَقْلِي الْحَيَاءُ عَنْ سُؤَالِهِ ، وَبَوَدُّنِي الْيَوْمَ لَوْ كَاشَفْتُهُ عَنْ حَالِهِ .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ <sup>(١)</sup>

## فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؛ فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن موسى لن ينظر إليه " فنزل قوله « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً » ؛ ذكره النقاش والواحدي والتملي . ﴿ وَحْيًا ﴾ قال مجاهد : نَفَثٌ يَنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ الْهَامَا ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن روح القدس نفث في روعي <sup>(١)</sup> إن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حلّ ودعوا ما حُرّم " . ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ كارساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إلا وحياً » وُثِيَا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير هو جبريل عليه السلام . ﴿ فَيُوحِي بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعونهم نطقاً ويرونه عياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وذكرى عليهم السلام . فأما غيرهم فكان وحياً الهاماً في المنام . وقيل « إلا وحياً » بأرسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهري وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقيون بنصبهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أى وهو يرسل . وقيل « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفيه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يجوز أن يعطف « أَوْ يُرْسِلَ » بالنصب على « أن يكلمه » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الروح ( بالهمز ) : القلب والغفل . والروح ( بالفتح ) : النزوع .

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولاً أنه حانت ؛ لأن المرسل قد بُعث فيها مَكَلّاً للرسول إليه ، إلا أن ينوي الحالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلقوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولاً ؛ فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحث . وقال الثوري : والحكم في الكتاب يحث . وقال مالك : يحث في الكتاب والرسول . وقال مَرَّة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحث في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحث في الكتاب والرسول .

قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حث في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولاً أو سلم عليه في الصلاة لم يحث .

قلت : يحث في الرسول إلا أن ينوي المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » هذا المعنى عن علمائنا مستوفٍ ، والحمد لله .

قوله تعالى : **وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** ﴿٥٦﴾ **صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ** ﴿٥٧﴾  
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ )** أي وكالذي أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك **( رُوحًا )** أي نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقطادة : رحمة من عندنا . **الْهُدَى** : وحياً . **الْكُتُب** : كتاباً . **الرَّيْب** : هو جبريل . **الضحاك** : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسماه روحا لأن فيه حياة من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أتزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويستلوثك عن الروح » على القرآن أيضا « قل الروح من أمر ربي » أى يستلوثك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أتزله على معجزا ، ذكره القشيري . وكانت مالك بن دينار يقول : ياهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن النيت ربيع الأرض .

الثانية — قوله تعالى : ( مَا كُنْتَ تَدْرَى مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ) أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيماء متصفا بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات القول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نيا إلا كان مؤمنا به قبل البعثة . وفيه تحكّم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فلناس فيه خلاف ، والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تناضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بترتيبهم عن هذه القصة منذ ولدوا ونشأهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف وفتحات لطاف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبغتهم حتى ذلك ، كما عُرِف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال عمر : كان ابن سبتين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلَيْسَ خُلِّقْتُ ! وقيل في قوله « مُصَدِّقًا لِّكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ » صدق يحيى عيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ؛ فكانت أم يحيى تقول لمرمى إلى أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لَا تَحْزَنِي » على قراءة من قرأ « مَنْ »

(١) كذا في الأصل . (٢) آية ١٢ سورة مريم . (٣) آية ٢٩ سورة الزمران .

تَمَّهَا ، « وعل قول من قال إن المادى عيسى ونص على كلامه في مهده فقال « إلى عبد الله  
 آتاني الكتاب وجملي نبياً » . وقال : « فَفَهَّمَهَا سَلِيحًا وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا » وقد ذكر من  
 حُكْمِ سَلِيحٍ وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود . وحكى  
 الطبري أن عمره كان حين أوى الملك اثني عشر عاماً . وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه بلعينه  
 وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى « ولقد آتينا إبراهيم رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ » : أى هديناه  
 صغيراً ؛ قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل ابداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد  
 إبراهيم بعث الله إليه ملكاً بأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه . ويذكره بإسناده فقال : قد  
 فعلتُ ؛ ولم يقل أفعل ؛ فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ومحنته كانت وهو  
 ابن ست عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالنجم وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم  
 بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة . وقيل : أوحى إلى يوسف وهو  
 صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في الحبِّ بقوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا »  
 الآية ؛ إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن أمية بنت وهب أخبرت أن نينا  
 محمداً صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسلاً يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء ، وقال  
 في حديثه صلى الله عليه وسلم : « لَمَّا نَشَأَتْ بُقِضَتْ إِلَى الْأَوْثَانِ وَبُقِضَ إِلَى الشَّعْرِ وَلَمْ أُمَّمْ  
 بِشَيْءٍ مِمَّا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَصَعْنِي اللَّهُ مِنْهُمَا ثُمَّ لَمْ أَعُدْ » . ثم يتمكن الأمر  
 لهم ، وتترادف نسمات الله تعالى عليهم ، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا النهاية  
 ويبانفوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنسوة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة  
 ولا رياضة . قال الله تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَآمَنَ وَاتَّبَعَ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » . قال القاضي :  
 ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبى وأصطفى ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك .  
 ومستند هذا الباب القليل . وقد استدل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله .

(١) آية ٧٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء . (٣) في الأصول :

تحت مشرقاً رابع ٧ ص ٢٥ . (٤) آية ١٥ سورة يوسف . (٥) آية ١٤ سورة القصص .

قال القاضى : وأنا أقول إن قريشا قد رمت نينا عليه السلام بكل ما أقرته ، وغير كفار الأئم أنبياءها بكل ما أمكنها وأختلقته ، مما نص الله عليه أو نقلته إلينا الزواة ، ولم نجد فى شئ من ذلك تمييزاً لواحد منهم برفضه أئمتهم وقرصه بذهم بترك ما كانت قد جامعهم عليه . ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتؤنه فى معبوده محتجين ، ولكان توحيهم له بنهم عما كان يعبد قبل أنقطع وأقطع فى الحجمة من توحيهم بنهم عن تركه أئمتهم وما كان يعبد آبائهم من قبل ، ففى إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلا إليه ، إذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِ » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة — وتكلم العلماء فى نينا صلى الله عليه وسلم ، هل كان متعبداً بدين قبل الوحى أم لا ، فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً قالوا : لأنه يبعد أن يكون متبوعاً من صُرف تابعاً ، وبتوا هذا على التحسين والتقيج . وقالت فرقة أخرى بالوقف فى أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشئ فى ذلك ، إذ لم يُبل الوجهين منهما العقل ولا استبان عندها<sup>(١)</sup> فى أحدهما طريق النقل ، وهذا مذهب أبى الحالى . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به ، ثم اختلف هؤلاء فى التمين ، فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى فإنه تاسع لجميع الأديان والمثل قبلها ، فلا يجوز أن يكون النى على دين منسوخ . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم ، لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى ، لأنه أقدم الأديان . وذهبت المستزلة إلى أنه لا بد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندنا . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أتت بها إذ هى أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل يجوز ذلك كله . والذي يُقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضى أن يكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شريعته ، بل شريعته مستقلة بنفسها مفتوحة من عند الله الحاكم جل وهن . وأنه

صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل ، ولا يسجد لصنم ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلف المطيئين ؛ بل تزهه الله وصادقه عن ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثاً بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم ، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ؛ فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جداً وقال : هذا موضوع أو شبيه بالموضوع . وقال الثائرة عطفي : إن عثمان وهم في إسناده ، والحديث بالجملة منكر غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ؛ والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم من قوله : " بَقُضَتْ إِلَى الْأَصْنَامِ " وقوله في قصة بَيْعِ الْحِجَابِ " استحلّ النبي صلى الله عليه وسلم بالآلات والزُّبُرِ إِذْ لَقِيَهِ بِالشَّامِ فِي سَفَرِهِ مَعَ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ صَبِيٌّ " ، ورأى فيه علامات النبوة فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لَا تَسْأَلُنِي بِهِمَا فَوَاللَّهِ مَا أَبْقَضْتُ شَيْئًا قَطُّ بَقُضَهُمَا " فقال له بَيْعِهَا ؛ فوالله إلاما أخبرني عما سألتك عنه ؛ فقال : " سل عما بدا لك " . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بمرفة ؛ لأنه كان

(١) الموضع الذي يجتمعون فيه . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : «الطلب» . قال ابن الأثير : «أصل الحلف المعاقبة والمعاهدة على الصائد والساحد والاختلاف» . لما كان منه في الجاهلية مل الفتن والقتال بين القبائل والفتنارات ، فذلك الذي ورد النبي صلى الله عليه وسلم في الإسلام بقوله صلوات الله عليه : " لا حلف في الإسلام " . وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصد الأرحام كحلف المطيئين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : " وأبى حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة " يريد من المعاقبة على الخيبر ونصرة الحق ؛ وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الإسلام . والمنع منه ما خالف حكم الإسلام .

و يلاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم : " شهدت ثلاثاً مع عموي حلف المطيئين " . اجتمع بنو هاشم وبنو زهرة وبنو في دار ابن جعدان في الجاهلية ووصلوا طلياً في بَيْعَةِ وعسروا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والأخذ من المظلوم للظالم ؛ فسوا المطيئين . وقال عليه السلام : " شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفاً فرديت إلى الله في الإسلام لأجبت " . قال ابن الأثير : يعني حلف الفضول . (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف . طيب . فضل ) .

موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلَّ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال : « أَنْ أَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » الآية . وهذا يقتضى أن يكون متعبداً بشرع . فالجواب أن ذلك فيما لا يختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ؛ على ما تقدم بيانه في غير موضع من هذه السورة عند قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » والحمد لله .

الرابعة -- إذا تفقر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعالمه ؛ ذكره التعلي . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ؛ أى كنت غافلا عن هذه التفاصيل . ويحوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ؛ ذكره القشيري . وقيل : ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ؛ ونحوه عن أبى العالبة . وقال بكر القاضى : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمنا بتوحيده ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ؛ فزاد بالتكليف إيمانا . وهذه الأقوال الأربعة متقاربة . وقال ابن خزيمة : عنى بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ » أى صلاتكم إلى بيت المقدس ؛ فيكون اللفظ عاما والمراد الخصوص . وقال الحسين بن الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ؛ أى من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرها . وقيل : ما كنت تدري شيئا إذ كنت فى المهدي وقبل البلوغ . وحكى الماوردي نحوه عن عيسى بن عيسى قال : ما كنت تدري ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ؛ وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة .

قلت : إله صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه ؛  
على ما تقدم . وقيل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » أى كنت من قوم أميين  
لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان ، حتى تكون قد أخذت ما جنتهم به عن كان يعلم ذلك منهم ؛  
وهو كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ يَمِينُكَ إِذَا لَا رِقَابَ الْمُبْطِلُونَ » .  
(١)  
روى عنه عن ابن عباس رضى الله عنهما . ( وَلَيْكِنْ جَعَلْنَاهُ ) قال ابن عباس والضحاك :  
بنى الإيمان . السدى : القرآن . وقيل الوحى . أى جعلنا هذا الوحى ( تَوْرًا تَهْدِي بِهِ مَنْ  
نَشَاءُ ) أى من نختاره للنبوّة ؛ كقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » . (٢)  
ووحّد الكفاية لأن  
الفعل فى كثرة أسمائه بمثلة الفعل فى الاسم الواحد ؛ ألا ترى أنك تقول : إقبالك وإدبارك  
يجبى ؛ فتوحّد ، وهما اثنان . ( وَإِنَّكَ تَهْدِي ) أى تدعو وترشد ( إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ )  
دين قوم لا أعوجاج فيه . وقال على : إلى كتاب مستقيم . وقرأ عاصم الجحدري وحوشب  
« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » غير مسمى الفاعل ؛ أى تُهْدِي . الباقون « لتهدى » مسمى الفاعل .  
وفى قراءة أبي « وَإِنَّكَ تَدْعُو » . قال النحاس : وهذا لا يقرأ به ؛ لأنه مخالف للسواد ؛  
وإنما يعمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير ؛ كما قال « وَإِنَّكَ تَهْدِي »  
أى تدعو . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى « وَإِنَّكَ تَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » قال :  
« ولكل قوم هاد » . ( صِرَاطِ اللَّهِ ) بدل من الأوّل بدل المعرفة من النكرة . قال على :  
هو القرآن . وقيل الإسلام . ورواه الثّواس بن ميمان عن النبي صلى الله عليه وسلم .  
( الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) ملكاً وعبدًا وخلقاً . ( أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ )  
وميد بالبعث والجزاء . قال سهل بن أبي الجعد : احترق مصحف فلم يبق إلا قوله « أَلَا إِلَى  
اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وغرق مصحف فأبقى كله إلا قوله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » .  
والحمد لله وحده .

(١) آية ٤٨ سورة النكبات . (٢) آية ١٠٥ سورة النّزّه .

## سورة الزخرف

مكية بإجماع . وقال مقاتل : إلا قوله « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .  
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حَمْدٌ ① وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ② إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا  
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ③

قوله تعالى : ( حم . والكتاب المبين ) تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .  
« والكتاب المبين » قسم ثانٍ ، وفيه أن يقسم بما شاء . والجواب « إِنَّا جَعَلْنَاهُ » . وقال  
ابن الأنباري : من جعل جواب « والكتاب » « حم » - كما يقول نزل والله وجب والله -  
وقف على « الكتاب المبين » . ومن جعل جواب القسم « إِنَّا جَعَلْنَاهُ » لم يقف على « الكتاب  
المبين » . ومعنى « جعلناه » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعذى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :  
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيِّنَةٍ ④ » . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : فناه . الزجاج  
وسفيان الثوري : بيناه . ( عَرَبِيًّا ) أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه  
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عرق .  
وقيل : المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكانه أقسم  
بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكتابة في قوله « جعلناه » ترجع إلى  
القرآن وإن لم يهرله ذكر في هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .  
( لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ) أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعلى هذا القول يكون خاصا للعرب دون  
العجم ؛ قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلكم تتفكرون ؛ فعلى هذا يكون خطابا عاما  
للعرب والعجم . ونمت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه ؛ على ما تقدم  
في غير موضع .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَلَيِّنُ لَعَلِّي حَكِيمٌ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **(وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ)** يعني القرآن في اللوح المحفوظ **(لَلَيِّنُ)** عندنا **(لَعَلِّي حَكِيمٌ)** أي ربيح محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض ؛ قال الله تعالى : **«إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ»** وقال تعالى : **«بَلْ هُوَ قُرْآنٌ نَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ»** . وقال ابن جريج : المراد بقوله تعالى **«وَإِنَّهُ»** أي أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . **«لَعَلِّي»** أي ربيع عن أن ينال فيقتل . **«حَكِيمٌ»** أي محفوظ من قص أو تنيد . وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق ؛ فالكتاب عنده ، ثم قرأ **«وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَلَيِّنُ لَعَلِّي حَكِيمٌ»** . وكسر الهمزة من **«أم الكتاب»** حمزة والكسائي . وضم الباقون ، وقد تقدم .

قوله تعالى : **أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ** ﴿٢﴾

قوله تعالى : **(أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا)** يعني : القرآن ؛ عن الضحالك وغيره . وقيل : المراد بالذكر العذاب ؛ أي أفنضرب عنكم العذاب ولا تعاقبكم على إسرافكم وكفركم ؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدي ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى أحسبهم أن نصفع عنكم العذاب ولما فعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أنكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدي أيضا : المعنى أفتركم سُدَى فلا تأمركم ولا تنهاكم . وقال قتادة : المعنى أفنهلككم ولا تأمركم ولا تنهاكم . وعنه أيضا : أفنمسك عن إزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا تنزله عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رُددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ؛ ولكن الله رُددته وكرره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طَيًّا فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ؛ فكانه قال **«أترككم لأن كنتم قوما مسرفين»** في قراءة من فتح . ومن كسر جعلها للشرط

وما قبلها جواباً لها؛ لأنها لم تعمل في اللفظ، ونظيره «وَقَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ»<sup>(١)</sup> وقيل: الجواب مخوف دل عليه ما تقدم؛ كما تقول: أنت ظالم إن فعلت. ومعنى الكسر عند الزجاج الحال؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ. ومعنى «صَفَحًا» إعراضاً؛ يقال: صفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه. وقد ضربت عنه صفحاً إذا أعرضت عنه وتركته. والأصل فيه صفحة المتق؛ يقال: أعرضت عنه أى ولتته صفحة عني. قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

صفوحاً فما تفصاك إلا بخيلة • فن مل منها ذلك الوصل ملت

وانصب «صفحا» على المصدر لأن معنى «أفضرِب» أفضرِف. وقيل: التقدير أفضرِب عنكم الذكر صالحين، كما يقال: جاء فلان مشياً، ومعنى «مُسْرِفِينَ» مشركين. واختار أبو عبيدة الفتح في «أن» وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر، قال: لأن الله تعالى عاتبهم على ما كان منهم، وعلمه قبل ذلك من فعلهم.

قوله تعالى: وَكَرَّ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿١﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَجْوٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى: (وَكَّرَّ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ) «كم» هنا خبرية والمراد بها التكثير؛ والمعنى ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء. كما قال «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَصُيُونٍ»<sup>(٣)</sup> أى ما أكثر ما تركوا. (وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ) أى لم يكن يأتيهم نبي (إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) كاستهزاء قومك بك. يمزى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم ويسله. (فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا) أى قوماً أشد منهم قوة، والكتابة في «منهم» ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله «أفضرِب عنكم الذكر صفحا» فكفى عنهم بعد أن خاطبهم. وه «أشد» نصب على الحال. وقيل هو مفعول أى فقد أهلكنا

(١) آية ٢٧٨ سورة البقرة . (٢) هو كئيب عزرة . . (٣) آية ٢٥ سورة المدثر .

أفوى من هؤلاء المشركين في إبلانهم واتباعهم . (وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أى عقوبتهم ؛ عن قتادة . وقيل : صفة الأولين ؛ فغيرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم ؛ حكاة النقاش والمهلدي .  
والمثل : الوصف والمظهر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ) معنى المشركين . ( مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ) فافقروا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى في غير موضع .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ) وصف نفسه سبحانه بكال القدرة . وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا الأرض . ( مَهْدًا ) فراشا وبساطا . وقد تقدم .<sup>(١)</sup> وقرأ الكوفيون « مهذا » ( وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا ) أى معاش . وقيل طرقا ، لتسلخوا منها إلى حيث أردتم . ( لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) فتستدلون بمقدوراته على قدرته . وقيل « لعلكم تهتدون » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عباس . قيل : لعلكم تعرفون سعة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون إلى معاشكم .  
قوله تعالى : وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُقْسِرُ فَنُخْرِجُ مِنْهُ بَلَدًا مِثْلًا كَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُقْسِرُ ) قال ابن عباس : أى لا يكأ أنزل على قوم نوح بنير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مفرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى

يكون معاشاً لكم ولأهليكم. ﴿فَأَنْشَرْنَا﴾ أى أحيينا. ﴿به﴾ أى بالماء. ﴿بَلَدَةً مِّنَّا﴾ أى مقبرة من النبات. ﴿كَذَلِكَ نُخْرِجُوهُنَّ﴾ أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقد مضى فى «الأعراف» مجوداً . وقراً يحيى بن وثاب والأعمش وحمرزة والكسائى وابن ذكوان عن ابن عامر «يُخْرِجُونَ» بفتح الياء وضم الراء . الباقون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : **وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٧﴾ لِيَسْتَوْدَا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٨﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٩﴾**

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ﴾** أى واقفه الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبير : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى : **﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْعٍ ۚ﴾** و «من كل زوج كريم» . وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، ونعم وضر ، وفقر وغنى ، ومحنة وسقم .

قلت : وهذا القول بعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه . **﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ﴾** السفن **﴿وَالْأَنْعَامِ﴾** الإبل **﴿مَا تَرْكَبُونَ﴾** فى البر والبحر . **﴿لِيَسْتَوْدَا عَلَىٰ ظُهُورِهِ﴾** ذكر الكفاية لانه رده إلى ما فى قوله «ما تركبون» ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود ؛ فذلك ذكره ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

الثانية - قال سعيد بن جبير: الأتاعلمها الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها؛ وهو الصحيح لقوله عليه السلام: "بيننا رجلٌ راكب بقرة إذ قالت له لم أخاق لهذا إنعسا خلقت للحرث" فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر". وما هما في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة « النحل » مستوفى والحمد لله .

الثالثة - قوله تعالى: ﴿لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرها جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما؛ لأن الماء غمره وستره وباطنهما ظاهرها؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين .

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ركبت عليه . وذكر النعمة هو الحمد لله على سخر ذلك لنا في البر والبحر . ﴿وَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي ذلل لنا هذا المركب . وفي قراءة علي بن أبي طالب « سبحان من سخر لنا هذا » . ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: « مقرنين » ضابطين . وقيل: بمائتين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة . ويقال: فلان مقرن لفلان أي ضابط له . وأقرنت كذا أي أطقته . وأقرن له أي أطاقه وقوى عليه؛ كأنه صار له قرنا . قال الله تعالى: « وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ » أي مطيقين . وأنشد قطرب قول عمرو بن معديكرب:

لقد علم القبايل ما عَقِيلُ \* لنا في الثبايات بمقرنيننا  
وقال آخر:

ركبت صَبَّحِي أَشْرًا وَحَقًّا \* ولستم للصَّباب بمقرنيننا

المقرن أيضا: الذي غلبته ضيمته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها، أو يكون يسقي إبله ولا ذائد له يذودها؛ قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما - أنه مأخوذ من الإقران؛ يقال: أقرن يقرن إقرانا إذا أطاق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته؛ كأنه يسه

في قرن - وهو الحبل - فأوثقه به وشده . والثاني - أنه مأخوذ من المغارة وهو أن يقرب بعضها ببعض في السير ؛ يقال : قرت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قريبته .

الخامسة - علمنا الله سبحانه ما نقول إذا ركبنا الدواب ، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول إذا ركبنا السفن ؛ وهي قوله تعالى : « وقال أركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ يَجْرِبُهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ <sup>(١)</sup> » فكَم من راكب دابة عَقَرَتْ به أو شَمَسَتْ أو تَقَحَّمَتْ أو طاح من ظهرها فهلك . وكَم من راكبين في سفينة أتكمرت بهم ففسقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر عطور وأتصلا بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسئ عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة فقلب إلى الله عز وجل غير منفلت من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب دونه في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوما كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ » وكان فيهم رجل على ناقه له رازم - وهي التي لا تنصرف هزالا - فقال : أما أنا فإني لهذه لَمَقَرِّن ، قال : قمصبت به فدفقت عقه . وروى أن أعرابيا ركب قعودا له وقال إني لَمَقَرِّن له فركضت به القعود حتى صرعت فاندقت عقه . ذكر الأول الساوردي والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان ؛ فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ . وإنا إلى رَبِّنَا لَمُتَّقِلُونَ » اللهم أنت الصاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والمال ، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والجور بعد الكور ، وسوء المنظر في الأهل والمال . يعني بـ « الجور بعد الكور » تشقت أمر الرجل بعد اجتباها . وقال عمرو بن دينار : ركب مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة ، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود . (٢) تضم القرس براكه أثناء عل وجهه . (٣) في الأصول : « نهلك » . (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط يده : « الرزم من الإبل : الثابت على الأرض الذي لا يقدم من الهزال . وقد رُزِمَ الناقة تَرْزُم وترزما ورزما فاشتق من الإبل . والهزال فلم تتحرك فهي رازم » قاله الطبري في الصحاح . (٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : « ويلاحظ أن القعود مذكور »

على جمل صعب فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرك ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " على سنام كل بعير شيطان إذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم آمنوها لا تنفكم فإما يحمل الله " . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين . وإنا إلى ربنا لمحتليون » ثم قال : الحمد لله والله أكبر - ثلاثا - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ؛ ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ، وقال كما قلت ؛ ثم ضحك فقلت له ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : " العبد - أو قال - عجا لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره " . أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزٍ متناد في أحكامه . وذكر الثعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : " بسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين وإنا إلى ربنا لمحتليون وإذا زلتم من الفلك والأصنام فقولوا اللهم أنزلنا منزلا مباركا وأنت خير المزلين " . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرين » قال له الشيطان تمته ؛ فإن لم يحسن قال له تمته ؛ ذكره النحاس . ويستعذ بالله من مقام من يقول لقمراته : تناولوا ننته على الخيل أو في بعض الزوارق ؛ فيكون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والممازف ، فلا يزالون يستقون حتى تُمَلَّ طلائهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . <sup>(١)</sup> **الزخخري** : ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ؛ فلم يصح إلا بعد ما آطمأت به الدابة فلم يشعر بحسره ولا أحس به ؛ فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية ! ؟

(١) الطاهر : ما طيخ من صير النعب حتى ذهب قتاه . وبعض العرب يسمي الخمر اللاه ؛ ير بدك تحمين اسمها .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( **وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا** ) أى عِدْلًا ؛ عن قتادة ، يعنى ما عبد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا النبات ؛ عجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكا أو ولدا ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يستغنى به أو يستأنس به ؛ لأن هذا من صفات النقص . قال المساورى : والجزء عند أهل العربية النبات ؛ يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت النبات ؛ قال الشاعر :

إن أجزأت حرة يوما فلا عجب • قد تجزئ المرأة الذكر أحياء

الزحمرى : ومن يدع التفسير تفسيرا للجزء بالإناث ، وأدناه أن الجزء فى لغة العرب اسم للإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ، ولم يفهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتا ، وبيتا :

• إن أجزأت حرة يوما فلا عجب •

• زُوِّجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجَزَّةً <sup>(١)</sup> •

وإنما قوله « **وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا** » متصل بقوله « **وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ** » أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزئا فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى « **مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا** » أن قالوا الملائكة بنات الله ؛ فاعلوم جزئا له وبعضا ، كما يكون الولد بضمعة من والده وجزئا له . وقرأ « **جزْءًا** » بضمعين . ( **إِنَّ الْإِنْسَانَ** ) يعنى الكافر . ( **لَكَفُورٌ مُبِينٌ** ) قال الحسن : بعد المصائب وينبى النعم . « **مُبِينٌ** » مظهر الكفر .

(١) وقامه كما فى اللسان مادة زج : المروج الذى فى آياتها زيل •

قوله تعالى : أَمْ آتَخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( أَمْ آتَخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ) الميم صلة ؛ تهديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمت أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . ( وَأَصْفَكُمْ بِالْبَنِينَ ) أى آتخضكم وأخلصكم بالبنيين ؛ يقال : أصفيته بكنا ؛ أى أثرته به . وأصفيته الود أخلصته له . وصفافته وتصافينا تخالصنا . عجب من إضاقهم إلى الله اختيار البنات من اختيارهم لأنفسهم البنيين ؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولدا فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس ؟ وهذا كما قال تعالى : « أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى » .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ) أى بأنه ولدت له بنت ( ظَلَّ وَجْهُهُ ) أى صار وجهه ( مُسْوَدًّا ) قبل بطلان مثله الذى ضربه . وقيل : بما بُشِّرَ به من الأنثى ؛ دليله فى سورة النحل « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَى » . ومن حالم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت له أنثى اغتم وأر يد وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضمت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

مَا لِأَبِي حِمْزَةٍ لَا يَأْتِينَا <sup>(٢١)</sup> يَتَقَلَّلُ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا

غَضَبَاتِ الْأَنْثَى الْبَيْتِنا « وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا

وَفَرَى « مُسْوَدًّا ، وَمُسْوَدًّا » . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أسم « ظل » و « مسودا »

خير « ظل » . ويجوز أن يكون فى « ظل » ضمير مائد على أحدهم أسمها ، و « وجهه »

(١) آية ٢١ سورة النجم . (٢) رابع جـ ١٠ ص ١١٦ . (٣) فى رواية « جمرة » بالحيم .  
مذ بلوغ الأدب للأكبر : « لأبى القحاة » .

بطل من الضمير . و « مسودا » خبر « ظل » . ويمحور أن يكون رفع « وجهه » بالابتداء ، ويرفع « مسودا » على أنه خبره ، وفي « ظل » اسمها والجملة خبرها . ( وَهُوَ كَظِلِّ ) أى حزين ؟ قاله قتادة . وقيل مكروب ؛ قاله عكرمة . وقيل ساكت ؛ قاله ابن أبي حاتم ؛ وذلك لقساد مثله وبطلان حجة . ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شيها لله . لأن الولد من جنس الوالد وشبهه . ومن أسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى ، أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه ؛ فكيف إلى الله عز وجل ! وقد مضى في « النحل » في معنى هذه الآية ما فيه كفاية .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْخَلْقِ وَهُوَ فِي الْأَفْصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ١٧١**  
وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَوَّيْتُمْ  
سَهْلَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ١٧٢

قوله تعالى : ( **أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْخَلْقِ** ) فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : ( **أَوْ مَنْ يُنشِئُ** ) أى يربى ويثب . والنشوء : التربية ، يقال : نشأت في بني فلان نشأ ونشوء إذا تثبتت فيهم . ونشئ وأنشئ بمعنى . وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحزمة والكسائي وخلف « **يُنشَأُ** » بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين ؛ أى يربى ويكبر في الخلقة . وأختره أبو عبيد ؛ لأن الإسناد فيها أمل . وقرأ الباقر « **يُنشَأُ** » بفتح الياء وإسكان النون ، وأختره أبو حاتم ؛ أى يربح وينبت ؛ وأصله من نشأ أى ارتفع ؛ قاله الحروري . فـ « **يُنشَأُ** » متعد ، و « **ينشأ** » لازم .

الثانية — قوله تعالى : ( **فِي الْخَلْقِ** ) أى في الزينة . قال ابن عباس وغيره : هن الجوارى زين غير زى الرجال . قال مجاهد : رخص للنساء في الذهب والحري ؛ وقرأ هذه الآية . قال السكاك : فيه دلالة على إباحة الخلق للنساء ، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لا تحصى .

قلت - روى عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته : يا بنية ، إياك والتحل بالذهب !  
فإني أخاف عليك الذهب .

قوله تعالى : ( وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ) أى في المحادثة والإدلاء بالجملة . قال قتادة : ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها . وفي مصحف عبد الله « وهو في الكلام غير مبين » . ومعنى الآية : أضاف إلى الله من هذا وصفه ! أى لا يجوز ذلك . وقيل : المنشأ في الحلية أصنامهم التي صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها ، قاله ابن زيد والضحاك . ويكون معنى « وهو في الخِصام غير مبين » على هذا القول : أى ساكت عن الجواب . و « مَنْ » في محل نصب ؛ أى اتخذا الله من ينشأ في الحلية . ويجوز أن يكون رفعا على الابتداء والخبر مضمرا ، قاله الفراء . وتقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحق العبادة . وإن شئت قلت خفض ردا إلى أول الكلام وهو قوله « بما حَرَبَ » ، أو على « ما » في قوله « مما يخاف بنات » . وكون البذل في هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلا بين البذل والمبدل منه . ( وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ) قرأ الكوفيون « عباد » بالجمع . واختاره أبو عبيد ؛ لأن الإسناد فيها أعلى ، ولأن الله تعالى إنما كذبهم في قولهم إنهم بنات الله ، فأخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا بناته . وعن ابن عباس أنه قرأ « عِبَادُ الرَّحْمَنِ » ، فقال سعيد بن جبیر : إن في مصحفى « عبد الرحمن » فقال : أعياها واكتبها « عباد الرحمن » . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « بِلِ عِبَادٍ مُّكْرَمُونَ » . وقوله تعالى : « أَحْسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ أَوْلِيَائِهِ » . وقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ » . وقرأ الباقون « عند الرحمن » بنون ساكنة ، واختاره أبو حاتم . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ » وقوله « وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ » . والمقصود إيضاح كذبهم وبيان جهلهم

- (١) آية ٢٦ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠٢ سورة الكهف . (٣) آية ١٩٤ سورة الأعراف .  
(٤) آخر سورة الأعراف . (٥) آية ١٩ سورة الأنبياء .

في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله . وذكر العباد مدح لهم ؛ أي كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة ، ثم كيف حكوا بأنهم إناث من غير دليل . والجل هنا بمعنى القول والحكم ؛ تقول : جعلت زيدا أعلم الناس ؛ أي حكمت له بذلك . ( أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ ) أي أحضروا حالة خلقهم حتى حكوا بأنهم إناث . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم وقال : " فإيكم أنهم إناث " ؟ فقالوا : سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث ، فقال الله تعالى : ( سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ ) أي يسألون عنها في الآخرة . وقرأ نافع « أُشْهَدُوا » بهمزة أسنهم داخلية على همزة مضمومة مسهلة ، ولا يمد سوى ماروي المسيبي عنه أنه يمد . وروى المفضل عن عاصم مثل ذلك وتحقق الهمزتين . والباقون « أشهدوا » بهمزة واحدة للاستفهام . وروى عن الزهري « أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ » على الخبر ، « ستكتب » قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول « شهادتهم » رفعا . وقرأ السليبي وآبن السمّيع وهيبة عن حفص « ستكتب » بنون ، « شهادتهم » نصبا بتسمية الفاعل . وعن أبي رجا « ستكتب شهادتهم » بالجمع .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ ) يعني قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة . وهذا منهم كلمة حق أراد بها بانط . وكل شيء بإرادة الله ، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها ، وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع . ولو عبدوا الله بدل الأصنام لعلنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم . وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وفي يس : « أَفَطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » . وقوله ( مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ) مردود إلى

قوله « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا » أى ما لهم بقولهم : الملائكة بنات الله ؟ من علم ؟ قاله قتادة ومقاتل والكلي . وقال مجاهد وابن جريج : يعنى الأوثان ؛ أى ما لهم بعبادة الأوثان من علم . « من » صلة . ( إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْزَوْنَ ) أى يخشون ويكذبون ؛ فلا عذر لهم فى عبادة غير الله عز وجل . وكان فى ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضى ذلك منا ، ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة .

قوله تعالى : أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿١١﴾ هذا معادل لقوله « أَتَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » . والمعنى : أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبل ؛ أى من قبل القرآن بما أَدْعَوْهُ ؛ فهم به متمسكون بعملون بما فيه .

قوله تعالى : بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُعْتَدُونَ ﴿١٢﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿١٣﴾

فيه مسائل ثلث :

الأولى - قوله تعالى : ( عَلَىٰ أُمَّةٍ ) أى على طريقة ومنهج ؛ قاله عمر بن عبد العزيز . وكان يقرأ هو ومجاهد وقتادة « على إمة » بكسر الألف . والأئمة الطريقة . وقال الجوهري : والإمة ( بالكسر ) : النسبة ، وإمة أيضا لغة فى الأئمة ، وهى الطريقة والدين ؛ عن أبى عبيدة . قال عدى بن زيد فى النعمة :

ثم بعد الصلاح والملك والأئمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري . وقال قتادة وعطية : « على أمة » على دين ؛ ومنه قول قيس بن الخطيم :  
صكنا على أمة أباسا • ويقصدى الآخر بالأول

قال الجوهري : والأئمة الطريقة والدِّين ، يقال : فلان لأئمة له ؛ أى لادين له ولا يحمله .  
قال الشاعر :

• وهل يستوى ذو أئمة و كُفُور •

وقال مجاهد وقطرب : على دين على ملّة . وفي بعض المصاحف « قالوا إنا وجدنا آباءنا على  
ملة » وهذه الأقوال متقاربة . وحكى عن الفراء على ملّة على قبيلة . الأخفش : على استقامة ،  
وأشد قول النابغة :

حَقَّتْ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيْبَةً • وهل يَأْتَمُنْ ذُو أئمة وهو طامع

الثانية - (وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ) أى نتدى بهم . وفي الآية الأخرى « مقتدون »  
أى تقتدى بهم ، والمعنى واحد . قال قتادة : مقتدون متبعون . وفي هذا دليل على إبطال  
البدعة ؛ لأنه لما هم على تقليد آبائهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم .  
وقد مضى القول في هذا في « البقرة » مستوفى . وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت في الوليد  
ابن المغيرة وأبى سفيان وأبى جهل وعتبة وشيبة ابنى ربيعة من قريش ؛ أى وكما قال هؤلاء  
فقد قال من قبلهم أيضا . يُزَيّ نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ونظيره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ  
قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ » . والمتعرف : المنعم ؛ والمراد هنا الملوك والجبارة .

قوله تعالى : قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ  
قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِأَهْدَىٰ ) أى قل يا محمد لقومك : أليس قد جئتم  
من عند الله بأهدى ؛ يريد أرشد . ( وَمِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ )  
يعنى بكل ما أرسل به الرسل . فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظه لفظ الجمع ؛ لأن  
تكذيبه تكذيب لمن سواه . وقرئ « قل وقال وجئتم وجئناكم » يعنى أتبعون آباءكم ولو  
جئتم بدين أهدى من دين آبائكم ؟ قالوا إنا ثابتون على دين آبائنا لا ننفك عنه وإن جئنا  
بما هو أهدى . وقد مضى في « البقرة » القول في التقليد وذمه فلا معنى لإعادته .<sup>(١)</sup>

(١) رابع جزء ٢ ص ٢١١ فابدها ، طبعة ثانية . (٢) آية ٤٣ سورة فصلت .

قوله تعالى : فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ) بالفحط والقيل والسبي (فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُكَذِّبِينَ) آخر أسر من كذب الرسل . [ وقراءة العامة « قل أولو جنتكم » . وقرأ ابن عامر وحفص « قال أولو » على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة . وقرأ أبو جعفر « قل أولو جنتكم » بنون وألف ؛ على أن المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع الرسل ] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِي ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ) أى ذكرهم إذ قال . (إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ) البراء يستعمل للواحد فما فوقه فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ؛ لأنه مصدر وضع موضع النعت ؛ لا يقال : البراءان والبراعون ؛ لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء . قال الجوهري : وتبرأت من كذا ، وأنا منه براء ، وخلا منه ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر فى الأصل ؛ مثل : تسبى سماعة فإذا قلت : أنا برىء منه وخلى - ثنيت وحمت وأثنت ، وقلت فى الجمع : نحن منه برءاء مثل فقيه وفقهاء ، وبراء أيضا مثل كريم وكرام ، وأبراء مثل شريف وأشرف ، وأبراء مثل نصيب وأنصباء ، وبريئون . وأمرأة بريئة وهما بريثان وهن بريثات وبرايا . ورجل برىء ، وبرءاء مثل عجيب وعجباب ، وآباء (بالفتح) أول ليلة من الشهر ، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس . (إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) استثناء متصل ، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم . قال قتادة : كانوا يقولون الله ربنا مع عبادة الأوثان . ويجوز أن يكون منقطعا ؛ أى لكن الذى فطرني فهو يهدين . قال ذلك ثقة بالله وتبنيها لقومه إن الهداية من ربه .

قوله تعالى : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

(١) ما بين المربعين مقام من الآية السابقة .

## فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً ) الضمير في « جعلها » عائد على قوله « إلا الذي فطرني » . وضمير الفاعل في « جعلها » لله عز وجل ؛ أى وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه ، وهم ولده وولد ولده ؛ أى إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله ، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك ، والعقب من يأتى بعده . وقال السدى : هم آل محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : قوله « في عقبه » أى في خلفه . وفى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فإنه سيهدين لهم يرجعون وجعلها كلمة باقية فى عقبه . أى قال لهم ذلك لهم ليتوبون عن عبادة غير الله . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله . قال قتادة : لا يزال من عقبه من يبعد الله إلى يوم القيمة . وقال الضحاك : الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله . عكرمة : الإسلام ؛ لقوله تعالى « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ<sup>(١)</sup> » . القرطى : وجعل وصية إبراهيم التى وصى بها بنيه وهو قوله « يَا بَنِيَّ إِنَّا اللَّهُ أَصْلَفُ لَكُمْ<sup>(٢)</sup> الْدِّينَ » — الآية المذكورة فى البقرة — كلمة باقية فى ذريته وبنيه . وقال ابن زيد : الكلمة قوله « أسألت رب السالمين » وقرأ « هو سماء المسلمين من قبل » . وقيل : الكلمة النبوة . قال ابن العربى : ولم تزل النبوة باقية فى ذرية إبراهيم . والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم .

الثانية — قال ابن العربى : إنما كانت لإبراهيم فى الألقاب موصولة بالألقاب بدعوتيه الخجاستين ؛ أحدهما فى قوله « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا<sup>(٣)</sup> قَالَ لَا يَأْتِلُ<sup>(٤)</sup> عَهْدِي<sup>(٥)</sup> الظَّالِمِينَ » فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد . ثانيهما قوله « وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ<sup>(٦)</sup> الْأَصْنَامَ » . وقيل : بل الأولى قوله « وَأَجْعَلْ لِي<sup>(٧)</sup> لِسَانَ صِدْقٍ<sup>(٨)</sup> فِي الْآخِرِينَ » فكل أمة تعظمه ، بنوه وغيرهم ممن يجمع معه فى سام أو نوح .

الثالثة — قال ابن البرقي : جرى ذكر العقب ها هنا موصولاً فى المعنى ، وذلك مما يداخل فى الأحكام وترتب عليه عقود المسمى والتحجيس . قال النجاشي : صلى الله عليه وسلم :

(١) آية سورة الحج . (٢) آية ١٢٤ سورة البقرة . (٣) آية ٢٥ سورة إبراهيم . (٤) آية ٨٤ سورة النمر . (٥) العبرى (كسبل) : تملك التى مئة العبر .

« أَيَّمَا زَجَلٍ أَغْمَرَ عَمْرَى لَهُ وَلَمَقِبِهِ فَإِنَّمَا الَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أَعْطَاهَا لِأَنَّهُ أَعْطَى عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ » . وهي تَرِدُ عَلَى أَحَدِ حَشْرٍ لَفْظًا :

اللفظ الأوَّل - الولد، وهو عند الإطلاق عبارة عن وُجِدَ من الرجل وأمرأته في الإناث والذكور . وعن ولد الذكور دون الإناث لفة وشرعا ؛ ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لِأَنَّهُ من قوم آخرين، ولذلك لم يدخلوا في الحبس بهذا اللفظ ؛ قاله مالك في المجموعة وغيرها .

قلت : هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين ، ومن مجتهد على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى « يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ<sup>(١)</sup> » . وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون في الأقباس ؛ يقول المحبس : حبست على ولدي أو على عتي . وهذا اختيار أبي عمر بن عبد البر وغيره ؛ واحتجوا بقول الله جل وعز : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ<sup>(٢)</sup> » . قالوا : فلما حَرَّمَ اللَّهُ البنات حُرِّمَتْ بِذَلِكَ بنت البنت بإجماع علم أنها بنت ووجب أن تدخل في حبس أبيها إذا حبس على ولده أو عقبه . وقد مضى هذا المعنى في « الألقام »<sup>(٣)</sup> مستوفى .

اللفظ الثاني - البنون ؛ فإن قال : هذا حبس على ابني ؛ فلا يتعدى الولد المعين ولا يتعدى . ولو قال ولدي ، لتعدى وتعدى في كل من ولد . وإن قال على بنتي ، دخل فيه الذكور والإناث . قال مالك : من تصدق على بنيه وبنتي فإنه بناته وبنات بنته يدخلن في ذلك . روى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بنته فإن بنات بنته يدخلن في ذلك مع بنات صلبه . والذي عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون في البنين . فإن قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحسن ابن أخته : « إن ابني هذا سيدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فتيين عظيمتين من المسلمين » . قلنا : هذا مجاز ، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه ؛ ألا ترى أنه يجوز تقيه عنه فيقول الرجل في ولد بنته ليس بابني ؛ ولو كان حقيقة ما جاز تقيه عنه ؛

(١) آية ١١ سورة النساء . (٢) آية ٢٣ سورة النساء . (٣) راجع ٧ ص ٢١

لأن الحقائق لا تنفي عن متسبباتها<sup>(١)</sup> . ألا ترى أنه يتنسب إلى أبيه دون أمه ؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس : إنه هاشمي وليس بهلالي وإن كانت أمه هلالية .

قلت : هذا الاستدلال غير صحيح ، بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه ، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » . وقال تعالى « ومن ذُرِّيَّتِهِ داودَ وسليانَ — الى قوله — من الصالحين »<sup>(٢)</sup> بفعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدم بيانه هناك . فان قيل فقد قال الشاعر :

بنونا بنو أبائنا ، وبناتنا \* بنوهن أبناء الرجال الأبعاد

قيل لهم : هذا لا دليل فيه ؛ لأن معنى قوله إنما هو ولد بنيه الذكران هم الذين لهم حكم بيه في الموارثة وال نسب ، وإن ولد بناته ليس لهم حكم بناته في ذلك ؛ اذ يتنسبون إلى غيره فأخبر بأحقاقهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات اسم الولد لأنه أبن ؛ وقد يقول الرجل في ولده ليس هو أبني إذ لا يطعن ولا يرى لي حقاً ، ولا يريد بذلك تقي اسم الولد عنه وإنما يريد أن ينفي عنه حكمه ، ومن استدلل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته ، وتأول على قائله ما لا يصح ؛ اذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي أبنياً ، ولا يسمى ولد الابنة أبنياً ؛ من أجل أن معنى الولادة التي اشتق منها اسم الولد فيه أين وأقوى ، لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة ، وولد الابن إنما هو ولده بما له مما كان سبباً للولادة . ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حمس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في اللسان ، وإنما أخرجه من قياسه على الموارثة . وقد مضى هذا في « الأنعام » والحمد لله .

اللفظ الثالث — الذرية ؛ وهي مأخوذة من ذرأ الله الخلق ؛ فيدخل فيه ولد البنات لقوله « ومن ذُرِّيَّتِهِ داودَ وسليانَ — الى أن قال — وذكر يا ويحي وعيسى » . وإنما كان من ذريته من قبل أمه . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق الذرية وفي « الأنعام » الكلام على « ومن ذُرِّيَّتِهِ » الآية ؛ فلا معنى للاعادة .

(١) في نسخة من الأصل : « متسبباتها » . وفي ابن العربي « مسبباتها » .

(٢) آية ٨٤ سورة الأنعام . رابع به ٧ ص ٣١ . (٣) رابع به ٢ ص ١٠٧ طبة ثانية .

اللفظ الرابع - العقب؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه؛ يقال : أعقب الله بخير؛ أي جاء بعد الشدة بالرخاء . وأعقب الشيب السواد . وعقب يعقب عقيباً إذا جاء شيئاً بعد شيء؛ ولهذا قيل لولد الرجل : عقبه . والمعقاب من النساء ؛ التي تلد ذكراً بعد أنثى ؛ هكذا أبداً . وعقب الرجل : ولده وولد ولده الباقر بن بعده . والعاقبة الولد؛ قال يعقوب : في القرآن « وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ » . وقيل : بل الورثة كلهم عقب . والعاقبة الولد؛ ولذلك فسره مجاهد هنا . وقال ابن زيد : هاهنا هم الذرية . وقال ابن شهاب : هم الولد وولد الولد . وقيل غيره على ما تقدم عن السدي . وفي الصحاح والعقب ( بكسر الفاف ) مؤخر القدم وهي مؤنثة . وعقب الرجل أيضاً ولده وولد ولده . وفيه لتان : عقب وعقب ( بالتسكين ) وهي أيضاً مؤنثة ، عن الأخفش . وعقب فلان مكان أبيه عاقبة أي خلفه؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى « لیس لوقمتها كاذبة » . ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى . واختلف في الذرية والنسل فقيل إنهما بمقتلة الولد والعقب ؛ لا يدخل ولد البنات فيما علي مذهب مالك . وقيل : إنهم يدخلون فيما . وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي « الأنعام » .

اللفظ الخامس . نسل ؛ وهو عند علمائنا كقوله ولدي وولد ولدي؛ فانه يدخل فيه ولد البنات . ويجب أن يدخلوا؛ لأن نسل بمعنى نخرج، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه، ولم يقترب به ما ينقصه كما اقترن بقوله عقي ما تاملوا . وقال بعض علمائنا : إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات ؛ إلا أن يقول المحقق نسل ونسل نسل؛ كما إذا قال عقي وعقب عقي . وأما إذا قل ولدي أو عقي مفرداً فلا يدخل فيه البنات .

اللفظ السادس - الآل؛ وهم الأهل؛ وهو اللفظ السابع . قال ابن القاسم : هما سواء، وهم العصة والإخوة والبنات والعمات، ولا يدخل فيه الخالات . وأصل أهل الاجتماع ،

(١) آية ٢ سورة الواقعة .

(٢) رابع ٧ ص ٣١ .

يقال : مكان أهل إذا كانت فيه جماعة ، وذلك بالعصبة ومن دخل في القعدة من النساء ، والعصبة مشتقة منه وهي أخص به . وفي حديث الإنك : يا رسول الله ، أهلك ! ولا نعلم إلا خيرا ، يعني عائشة . ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التاهل ؛ لأن ثبوتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها ويحل بالطلاق . وقد قال مالك : آل محمد كلُّ بني ؛ وليس من هذا الباب . وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشتملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة . وقد قال أبو إسحاق التومني : يدخل في الأهل كل من كان من جهة الأبرين ؛ فوق الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال . وهذه المعاني إنما تنفي على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق ؛ فهذان لفظان .

اللفظ الثامن — قرابة ؛ فيه أربعة أقوال : الأول — قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس : إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات . الثاني — يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه ؛ قاله علي بن زياد . الثالث — قال أشهب : يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء . الرابع — قال ابن تكانة : يدخل فيه الأعمام والعمات والأخوال والخالات وبنات الأخت . وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال : إلا أن تصلوا قرابة ما بيني وبينكم . وقال : لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ فهذا يضبطه والله أعلم .

اللفظ التاسع — العشيرة ؛ ويضبطه الحديث الصحيح : إن الله تعالى لما أنزل « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قريش وسهام — كما تقدم ذكره — وهم العشيرة الأقربون ؛ وسواهم عشيرة في الإطلاق . واللفظ يشمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد ، كما تقدم من قول علامتنا .

- (١) في الأصول : « ومن دخل في القعدة » . وفي ابن العربي : « ومن دخل في القعدة » وقد أبتناه كما نرى استئناسا بما في شرح الباقر على الموطأ ؛ وعبارته : « ... ولا يدخل في ذلك الخالات . وسنن ذلك عندى العصبة » . ومن كان في قعدة من النساء ، والقعدة ( يتم أمره وسكون قاته ونعم ثلثه ونحوه ) : القريب .  
(٢) آية ٢٣ سورة الشورى . (٣) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع ج ١٢ ص ١٤٣

اللفظ العاشر - القوم ؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء . والقوم يشمل الرجال والنساء ؛ وإن كان الشاعر قد قال :

وما أدرى وسوف إخال أدرى • أقوم آل حصن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عنى الرجال ، وإذا دعاهم للفرمة دخل فيهم الرجال والنساء ؛ فتممته الصفة وتخصصه القرينة .

اللفظ الحادى عشر - الموالى ؛ قال مالك : يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه . وقال ابن وهب : يدخل فيه أولاد مواليه . قال ابن العربى : والذى يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء ؛ قال : وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبينة له ؛ والتفريع والتتبع فى كتاب المسائل ، والله أعلم .

قوله تعالى : **بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٦﴾** وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ ﴿١٨﴾ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( **بَلْ مَتَّعْتُ** ) وقرئ « بل متعا » . ( **هَؤُلَاءِ وَآبَاءُهُمْ** ) أى فى الدنيا بالإمهال . ( **حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ** ) أى مجد صلل الله عليه وسلم بالتوحيد والإسلام الذى هو أصل دين إبراهيم . وهو الكلمة التى بقاها الله فى عقبه . ( **وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** ) أى بين لم ما بهم إله حابة . ( **وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ** ) ببنى القرآن . ( **قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ** ) ياحملون . ( **وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ** ) أى هلا نزل ( **هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ** )

وقرىء « على رجل » بسكون الجيم . ( مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ) أى من إحدى القريتين ؛ كقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ » أى من أحدهما . أو على أحد رجلين من القريتين . القريتان : مكة والطائف . والرجلان : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم عم أبي جهل . والذى من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفى ؛ قاله قتادة . وقيل : عمير بن عبد ياليل الثقفى من الطائف ، وعتبة بن ربيعة من مكة ؛ وهو قول مجاهد . وعن ابن عباس : أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفى . وقال السدى : بخانة بن عبد بن عمرو . وروى أن الوليد بن المغيرة — وكان يسمى ريحانة قريش — كان يقول : لو كان ما يقوله جده حقا لازل على أوى أبي مسعود ؛ فقال الله تعالى : ( أَفَمَنْ يَقْسُومُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ ) يعنى النبوة فيضعونها حيث شاءوا . ( نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) أى أفترقا قوما وأغنيا قوما ؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفوز أمر النبوة إليهم . قال قتادة : تلقاء ضيف النسوة قليل الحيلة عني اللسان وهو مبسوط له ، وتلقاء شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتر عليه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن في رواية عنه « معايشهم » . وقيل : أى نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما على وأنا قادر على نزع النعمة عنهما ؛ فأى فضل وقدر لها . ( وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ) أى فاضلنا بينهم ؛ فمن فاضل ومقبول ورئيس ومرعوس ؛ قاله مقاتل . وقيل : بالحرية والرق ؛ فبعضهم مالك وبعضهم مملوك . وقيل : بالنسب والفقر ؛ فبعضهم غنى وبعضهم فقر . وقيل : بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ( لَنَبْذِ بَعْضَهُمُ بَعْضًا سُخْرِيًّا ) قال السدى وابن زيد : خولا وخدما . يسخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سببا لمعاش بعض . وقال قتادة والضحاك : يعنى ليملك بعضهم بعضا . وقيل : هو من السخرية التى بمعنى الاستهزاء ؛ أى ليستزى الفنى بالفقير . قال الأخفش : سخرت به وسخرت منه ، وسخرت منه وسخرت به ، وهزئت منه وبه ؛ كل يقال ، والاسم السخرية ( بالضم ) . والسخرى والسخرى ( بالضم والكسر ) . وكل الناس سخروا « سخرىا » إلا ابن محيصن ومجاهد فإنهما قرأا « سخرىا » . ( وَرَحْمَةُ رَبِّكَ

خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ أَيُّ أَفْضَلٍ مَّا يَجْمَعُونَ مِنَ الدُّنْيَا . ثُمَّ قِيلَ : الرَّحْمَةُ النَّبِيَّةُ ، وَقِيلَ الْجَنَّةُ .  
وَقِيلَ : تَمَامُ الْفَرَائِضِ خَيْرٌ مِنْ كَثْرَةِ النِّوَافِلِ . وَقِيلَ : مَا يَتَفَضَّلُ بِهِ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ مَّا يَجَازِيهِمْ  
عَلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِهِمْ

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ  
يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿١٣٠﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قال العلماء : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها ، وأنها عنده من الموانع بحيث  
كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهاب فضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب ؛ فيحمل ذلك  
على الكفر . قال الحسن : المعنى لولا أن يكفر الناس جميعا بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم  
الآخرة لأعطيتهم في الدنيا ما وصفناه ؛ لوان الدنيا عند الله عز وجل . وعلى هذا أكثر  
المفسرين ابن عباس والسدي وغيرهم . وقال ابن زيد : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »  
في طلب الدنيا واختيارها على الآخرة « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ » .  
وقال الكاشي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غنى وفقر في المساكين مثل ذلك لأعطينا  
الكفار من الدنيا هذا لموانعها .

الثانية — قرأ ابن كثير وأبو عمرو « سُقْفًا » بفتح السين وإسكان القاف على الواحد  
ومعناه الجمع ؛ اعتبارا بقوله تعالى « نَقَرْنَا عَلَيْهِمْ السُّقْفَ مِنْ فَوْقِهِمْ » . وقرأ الباقر بنهم السين  
والقاف على الجمع ؛ مثل رَعْنٍ وَرُعْنٍ . قال أبو عبيد : ولا ثالث لها . وقيل : هو جمع  
سقيف ؛ مثل كَتِيبٍ وَكُتُبٍ ، وَرَغِيفٍ وَرُغْفٍ ؛ قاله الفراء . وقيل : هو جمع سُوفٍ ؛ فيصير  
جَمْعُ الْجَمْعِ : سُقْفٌ وَسُوفٌ ، نحو قُلُسٍ وَقُلُوسٍ . ثم جعلوا فعولا كأنه أسم واحد فجمعوه على  
فُعُلٍ . وروى عن مجاهد « سُقْفًا » بإسكان القاف . وقيل : اللام في « ليؤتيهم » بمعنى على ؛  
أي على بيوتهم . وقيل : بدل ؛ كما تقول فعلت هذا لزيد لكرامته ؛ قال الله تعالى « وَلَا يَبْوَدُنَا  
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ » كذلك قال هنا « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ » .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَمَعَارِجَ ﴾ بنى الدرج ؛ قاله ابن عباس وهو قول الجمهور .  
 واحداها معراج ، والمعراج السلم ، ومنه لیسلة المعراج . والجمع معارج ومعارج ؛ مثل مفاخ  
 ومفاتيح ؛ لغتان . « ومعارج » قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف ؛ وهى المراق  
 والسلالم . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحد مِعْرَجَ ومِعْرَج ؛ مثل مِرْقَاة ومِرْقَاة .  
 ﴿ عَلِيَّهَا يَطْهَرُونَ ﴾ أى على المعارج يرتقون ويصعدون ؛ يقال : ظهرت على البيت أى علوت  
 سطحه . وهذا لأن من علا شيئا وأرتفع عليه ظهر للناظرين . ويقال : ظهرت على الشيء  
 أى علمته . وظهرت على العدو أى غلبته . وأنشد نابضة بنى جَعْدَةَ رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قوله :

عَلَوْنَا السَّاءَ حِزَّةً وَمِهَابَةً • وَإِنَّا لَنَجُوفُوكَ ذَلِكَ مَظْهَرًا<sup>(١)</sup>

أى مصعدا ؛ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال " إلى أين " ؟ قال إلى الجنة ؛  
 قال " أجل إن شاء الله " . قال الحسن : والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك !  
 فكيف لو فصل ؟ !

الرابعة - استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لاحق فيه رُبُّ المَلَوِّ ؛  
 لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها . وهذا مذهب مالك رحمه الله .  
 قال ابن العربي : وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب ؛ فمن له البيت  
 فله أركانها . ولا خلاف أن المَلَوِّ له إلى السماء . واختلفوا في السفل ؛ فمنهم من قال هو له ،  
 ومنهم من قال ليس له في باطن الأرض شيء . وفي مذهبي القولان . وقد بين حديث  
 الامرائيل الصحيح فيما تقدم : أن رجلا باع من رجل دارا فيها فوجد فيها بئرا من ذهب ،  
 بقاء بها إلى البائع فقال : إنما اشتريت الدار دون البئرة ، وقال البائع : إنما بعت الدار بما  
 فيها ؛ وكلهم تذاقها فغضى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يزوج أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كما في كتاب الأناليجه ص ٨ طبع دار الكتب المصرية ؛ بقية الساء بمجدة وجدردنا •

وردناه كما في جهرة أشمار العرب ؛ بقية الساء بمجدة ويودا وسؤددا •

وردناه كما في السان مادة « ظهر » ؛ بقية الساء بمجدة وسؤدنا •

الآخر ويكون المال لما . والصحيح أن التلّو والسفل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع ، فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينفع به وباقيه للبايع منه .

الخامسة - من أحكام التلّو والسفل . إذا كان الملو والسفل بين رجلين فبعتلّ السفل أو يريد صاحبه هدمه ؛ فذكر مَحْنُون عن أَشْهَب أنه قال : إذا أراد صاحب السفل أن يهدم ، أو أراد صاحب الملو أن يبنى ملوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة ، ويكون هدمه له أرفق لصاحب الملو ؛ لئلا يهدم بانهدامه الملو ، وليس لرب الملو أن يبنى على ملوه شيئا لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل . ولو انكسرت خشبة من سقف الملو لأدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخاف ضررها على صاحب السفل . قال أَشْهَب : وباب الدار على صاحب السفل . قال : ولو أنه دهم السفل أجبر صاحبه على بنائه ، وليس على صاحب الملو أن يبنى السفل ؛ فإن أبى صاحب السفل من البناء قيل له : بَعْ مِنْ يَنْبَى . وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والمو لأمر فاعتل السفل ، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق الملو حتى يصلح سفله ؛ لأن عليه إما أن يحمله على بنيان أو على تعليق ، وكذلك لو كان على الملو علو فتعلق الملو الثاني على صاحب الأوسط . وقد قيل : إن تعليق الملو الثاني على رب الملو حتى يبنى الأسفل . وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقروا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " - أصل في هذا الباب . وهو حجة لمالك وأشهب . وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يهدم على صاحب الملو ما يضر به ، وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه دون صاحب الملو ، وأن لصاحب الملو منعة من الضر ؛ لقوله عليه السلام : " فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من إحداث

لا يجوز له في السنة . وفيه دليل على استحقات العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ وقد مضى في « الأنفال<sup>(١)</sup> » . وفيه دليل على جواز القرعة وأستعمالها ، وقد مضى في « آل عمران<sup>(٢)</sup> » فأنمل كلاً في موضعه نجلده ميئاً ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِيُؤْتِيَهُمْ أَبُوَابًا وَسُرراً عَلَيْهَا يَتَكَلَّفُونَ ﴿٢٥﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنَّ كُلَّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( وَلِيُؤْتِيَهُمْ أَبُوَابًا ) أى ولجعلنا ليوثهم . وقيل : « ليوثهم » بدل اشتغال من قوله « لِيَنْ يَكْفُرَ بِالرَّحْمَنِ » . « أَبُوَابًا » أى من فضة . ( وَسُرراً ) كذلك ؛ وهو جمع السرر . وقيل : جمع الأيسرة ، والأيسرة جمع السرر ؛ فيكون جمع الجمع . ( يَتَكَلَّفُونَ عَلَيْهَا ) الانكاه والتوكؤ : التعامل على الشيء ؛ ومنه « أَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا » . ورجل تَكَاة ؛ مثال مُهْمَزَةٍ ؛ كثير الانكاه . والتكَاة أيضاً : ما يُتَكَا عليه . وأنكأ على الشيء فهو مُتَكِيٌّ ؛ والموضع مُتَكَا . وطمعته حتى أنكاه ( على أقفله ) أى ألقاه على هيئة المُتَكِي . وتَوَكَّأت على المعاصي . وأصل التاء في جميع ذلك واو ، ففعل به ما فُعل بآزِن وآتَمَد . ( وَزُخْرَفًا ) الزخرف هنا الذهب ؛ عن ابن عباس وفيه . نظيره : « أَوْ يَتَّخِذُونَ لَكَ بَيْتًا مِنْ زُخْرَفٍ » وقد تقدّم . وقال ابن زيد : هو ما يتقصد الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش ؛ وأصله الزينة . يقال : زخرفت الفاء ؛ أى زينتها . وزخرفت فلان ؛ أى تزين . وانتصب « زخرفاً » على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفاً . وقيل : بترع الخفافص ؛ والمعنى فجعلنا لهم سُقُفاً وأبواباً وسرراً من فضة ومن ذهب ؛ فلما حذف « مِنْ » قال « وزخرفاً » فنصب . ( وَإِنَّ كُلَّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) قرأ حاصم وحزمة وهشام عن ابن عامر « وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا » بالتشديد . الباقون بالتخفيف ؛ وقد ذُكر هذا . وروى عن أبي رجا ، كسر اللام من « لَمَّا » ؛ ف « مَما » عنده بمنزلة الذى ، والمائد عليها محذوف ؛ والتقدير : وإن كل ذلك للذى

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ فابعداً . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ فابعداً . (٣) راجع ج ١ ص ٣٣١

هو متاع الحياة الدنيا ، وحذف الضمير هاهنا كحذفه في قراءة من قرأ « مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ قَدْ  
 فُوفِيَتْهَا » و « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ » . أبو الفتح : ينبغي أن يكون « كُلُّ » على هذه القراءة  
 منصوبة ، لأن « إن » مخففة من الثقيلة ، وهي إذا خففت وبطل عملها لزمها اللام في آخر  
 الكلام للفرق بينها وبين « إن » النافية التي بمعنى ما ، نحو إن زيد لقائم ، ولا لام هنا سوى  
 الجارة . ( وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ) يريد الجنة لمن أتى وخاف . وقال كعب : إني لأجد  
 في بعض كتب الله المتزلة : لولا أنت يَحْزَنُ عَبْدِي الْمُؤْمِنُ لَكُلَّتْ رَأْسُ عَبْدِي الْكَافِرِ  
 بِالْإِكْلِيلِ ، ولا يتصدع ولا يفيض منه عرق بوجه . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا عجن المؤمن وجنة الكافر » . وعن سهل بن سعد  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى  
 كافرا منها شربة ماء » . وفي الباب عن أبي هريرة ، وقال : حديث حسن غريب . وانشدوا :  
 لو كانت الدنيا جزاءً لمحسن \* إذا لم يكن فيها معاش لظالم  
 لقد جاع فيها الأنبياء كرامة \* وقد شيعت فيها بطون البهائم  
 وقال آخر :

تمتع من الأيام إن كنت حازماً \* فإنك فيها يربى ناه وآمر  
 إذا أبقت الدنيا على المرء دينه \* فما فاته منها فليس بضائر  
 فلا ترن الدنيا جناح بعوضة \* ولا ورن رقي من جناح لطائر  
 فلم يرض بالدنيا ثواباً لمحسن \* ولا رضى الدنيا عقاباً لكافر

قوله تعالى : وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ  
 لَهُ قَرِينٌ ﴿٦٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ  
 مُهْتَدُونَ ﴿٦٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ  
 فَيُتَسَّيْ أَلْقَرَيْنُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ يَشُرْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا . فَوَهُ لَهُ قَرِينٌ ) ﴿١﴾ وقراء  
 ابن عباس وعكرمة «وَمَنْ يَشُرْ» بفتح الشين، ومعناه يعصى؛ يقال منه عَشَى يَعْشَى عَشًا إذا  
 عَمَى . ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر؛ ومنه قول الأعشى :  
 رَأَتْ رَجُلًا غَابَ الْوَاغِدِيُّ \* بِنِ غَتْلَفِ الْخَلْقِ أَغْنَى ضُرُورًا <sup>(١)</sup> ..  
 وقسوله :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَغْنَى أَضْرَبُهُ \* رَبِّبُ الْمُنُونِ وَتَهْرُ مَفْنِدٌ خَيْلُ  
 الباقون بالضم؛ من عشا يشو إذا لحقه ما يلحق الأعشى . وقال الخليل : المشو هو النظر  
 ببصر ضعيف؛ وأنشد :  
 مَتَى تَأْتِيهِ تَشْوُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ \* تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْجِدِ <sup>(٢)</sup>  
 وقال آخر :

لنعم الفتى يشو إلى ضوء ناره \* إذا الريح هبت والمكان جديب  
 الجوهري : والعشَا (مقصود) مصدر الأعشى وهو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار .  
 والمرأة عشواء، وامرأتان عشواوان، وأعشاه الله فحشي (بالكسر) يَعْشَى عَشَى، وهما يَعْشَيَانِ،  
 ولم يقولوا يَشْوَانِ، لأن الواو لمصاصرت في الواحد ياء لكسرة ما قبلها تركت في التنوين على  
 حلقها . وعاشي إذا أرى من نفسه أنه أعشى . والنسبة إلى أعشى أعشوي . وإلى العشيّة  
 عشوي . والعشواء : الناقصة التي لا تبصر أمامها فهي تُحِيطُ بيديها كل شيء . وركب فلان  
 العشواء إذا خبط أمره على غير بصيرة . وفلان خابط خبط عشواء .

وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة « أَتَقْرَبُ عَنْكُمْ الذِّكْرُ صَفْحًا » <sup>(٣)</sup> أي واصل لكم  
 الذكر؛ فمن يشُرْ عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم (نَقِيضٌ لَهُ  
 شَيْطَانًا) أي ينسب له شيطانًا جزاء له على كفره (فَوَهُ لَهُ قَرِينٌ) قبل في الدنيا؛ بمنحه من  
 الحلال، ورسخته على الحرام، وينهاه عن الطاعة، ويأمره بالمعصية؛ وهو معنى قول ابن عباس .

(١) في اللسان مادة «رشد» : «والرافدان اللذان في شر الأئمة هما الثفران من الخلقين عند المغنق؛ فاذا  
 هم الإنسان غاب رافداه» . (٢) البيت المبطية . (٣) آية ٥

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره؛ قاله سعيد الجُريري . ووالخير : أن الكافر إذا خرج من قبره يُشفع بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار . وأن المؤمن يُشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ؛ ذكره المهدي . وقال القشيري : والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة . وقال أبو الهيثم والأزهري : عَشَوْتُ إلى كذا أى قصدته . وعشوت عن كذا أى أعرضت عنه ، فنفرد بين « إلى » و « عن » ؛ مثل : ملْتُ إليه ، وملْتُ عنه . وكذا قال قتادة : يَمْشُ ، يَمْشُ ؛ وهو قول القراء . النحاس : وهو غير معروف في اللفظة . وقال القرطبي : يوتى ظهوره ؛ والمعنى واحد . وقال أبو عبيدة والأخفش : تُظلم عينه . وأنكر الفتي عَشَوْتُ بمعنى أعرضت ؛ قال : وإنما الصواب تماشيت . والقول قول أبي الهيثم والأزهري . وكذلك قال جميع أهل المعرفة . وقرأ السَّليبي وابن أبي عمير يعقوب وعصمة عن عاصم وعن الأعمش « يَبْيِضُ » ( بالياء ) لذكر « الرحمن » أولاً ؛ أى يَبْيِضُ له الرحمن شيطانا . الباقون بالنون . وعن ابن عباس « يَبْيِضُ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ لِقَرِينٍ » أى ملازم ومصاحب . قيل : « فهو » كناية عن الشيطان ؛ على ما تقدم . وقيل : عن الإعراض عن القرآن ؛ أى هو قرين للشيطان . ( وَإِنَّهُمْ لَيَصْدُونَكَ عَنِ السَّبِيلِ ) أى وإن الشيطان ليصدونهم عن سبيل الهدى ؛ وذكر بلفظ الجمع لأن « مَنْ » في قوله « وَمَنْ يَمْشِ » في معنى الجمع . ( وَيَحْسَبُونَ ) أى ويحسب الكفار ( أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ) وقيل : ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم . ( حَتَّى إِذَا جَاءَنَا ) على التوحيد قرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي وحفص ؛ يبنى الكافر يوم القيامة . الباقون « جاءانا » على التثنية ، يبنى الكافر وقرينه وقد جُمعا في سلسلة واحدة ؛ فيقول الكافر ( يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ) أى مشرق الشتاء ومشرق الصيف ، كما قال تعالى : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » ونحوه قول مقاتل . وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الإفراد فالمعنى هنا جُمعا ؛ لأنه قد عرف ذلك بما بعده ؛ كما قال :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بَدْرَةٌ • شَقَّتْ مَا قَبْلَهَا مِنْ أُخْرٍ<sup>(٢٢)</sup>

(١) في الأصول : « عن الترض » . (٢) آية ١٧ سورة الرحمن . (٣) البيت لامرئ القيس . وحذرة : مكثرة صلبة ، وقيل الرواسية الجاحظة . وبدرة : تبرز بالنظر ، وقيل تامة كالبدرة .

قال مقاتل : يتخى الكافر أن بينهما بُعد مشرق أطول يوم في السنة إلى مشرق أنصر يوم في السنة ، ولذلك قال « بُعد المشرقين » . وقال الفراء : أراد المشرق والمغرب فثلب أسم أحدهما ، كما يقال : الثمران للشمس والقمر ، والعمران لأبي بكر وعمر ، والبحر ثلث للكوفة والبحرة ، والعصران للعداة والعصر . وقال الشاعر :

أخذنا بأفاق السماء عليكم • لنا قراها والنجوم الطوالع  
وانشد أبو عبيدة الجباري :

ما كان يرضى رسول الله نعلهم • والعمران أبو بكر ولا عمر  
وانشد سيويه :

• قَدَيْتَ مِنْ نَصْرِ الْمُشْرِكِينَ قَدَيْ •

يريد عبد الله ومصعب ابني الزبير ، وإنما أبو خبيب عبد الله . ( فَيْلَسَ الْفَرِيقُ ) أى فلبس الصاحب أنت ؛ لأنه يورده إلى النار . قال أبو سعيد الخدري : إذا بُعث الكافر زوج قريته من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار .

قوله تعالى : وَلَنْ يَنْفَعَكَ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتَ أَنْكَرَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَنْ يَنْفَعَكَ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتَ ) « إذ » بدل من اليوم ؛ أى يقول الله للكافرين ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام ؛ وهو قول الكافر « بَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِيقَيْنِ » أى لا تنفع الندامة اليوم . « إنكم » بالكسر ( فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ) وهى قراءة ابن عاصم باختلاف عنه . الباقون بالفتح . وهى فى موضع رفع تقديره : ولن ينفعكم اليوم اشتراككم فى العذاب ؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه . أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأتى كما يتأتى أهل المصائب فى الدنيا ، وذلك أن التأتى يستروح أهل الدنيا فيقول أحدهم : لى فى البلاء والمصيبة أسوة ؛ فيسكن ذلك من حزنه ؛ كما قالت الخنساء :

فلولا كثرة الباكين حصول • على إخوانهم لقتلت نفسى

وما يكون مثل أئنى ولكن • أعزى النفس عنه بالناتى

فإذا كان في الآخرة لم يفهمهم الناس شيئا لشغلهم بالعباد . وقال مقاتل : لن يفهمكم الاعتذار والتدم اليوم ، لأن قرناءكم وأنتم في العذاب مشتركون كما اشتهرتم في الكفر .

قوله تعالى : أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى ﴾ يا محمد ( وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) أى ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ، ففيه نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم . وفيه رد على القدرة وغيرهم ، وأن الهدى والرشد والخلاص في القلب خلق الله تعالى ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء .

قوله تعالى : فَأَمَّا نَذِيرٌ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿١٢﴾ أَوْ نُرِيكَ الْآلِدَى وَعَدَلْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا نَذِيرٌ بِكَ ﴾ يريد نخرجك من مكة من أذى قريش . ﴿ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ . أَوْ نُرِيكَ الْآلِدَى وَعَدَلْنَاهُمْ ﴾ وهو الانتقام منهم في حياتك . ﴿ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴾ قال ابن عباس : قد أراه الله ذلك يوم بدر ، وهو قول أكثر المفسرين . وقال الحسن وقادة : هي في أهل الإسلام ، يريد ما كان بسد النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن . و « نَذِيرٌ بِكَ » على هذا تنويفك . وقد كان بسد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به فلم يره في أمته إلا التي تقربه عينه وأبغى النعمة بعده ، وليس من نجي إلا وقد أرى النعمة في أمته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما لقيت أمته من بعده ، فما زال منقبضا ، ما انبسط ضاحكا حتى لقي الله عز وجل . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها بفعله لما فرطوا وسلفا ، وإذا أراد الله بأمة ضارا بعذابها ونبيها حتى لا تقرب عينه لما كذبوه وعصوا أمره » .

قوله تعالى : فَاسْتَمِعْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْعَلُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ( فَاسْتَمِعْ يَا ذِي الْإِقْدَامِ ) يريد القرآن ، وإن كذب به من كذب ؛ فـ ( إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ) يوصل إلى الله ورضاه ونوابه ، ( وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ )  
يعنى القرآن شرف لك ولقومك من قريش ، إذ نزل بينهم وعلى رجل منهم ؛ نظيره : « لَقَدْ آتَيْنَا  
الْإِسْلَامَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أى شرفكم . فالقرآن نزل لسان قريش ولما هم خاطب ؛ فاحتاج  
أهل اللغات كلها إلى لسانهم كل من آمن بذلك فصاروا عيالاً عليهم ؛ لأن أهل كل لغة  
احتاجوا إلى أنب يأخذوه من لغتهم حتى يفقهوا على المعنى الذى عنى به من الأمر والنهى  
وجمع ما فيه من الأنباء ، فشرّفوا بذلك على سائر أهل اللغات ولعلك سميت عربياً . وقيل :  
بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة . وقيل : تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به .  
وقيل : « وإنه لذكرك ولقومك » يعنى الخلافة فإنما فى قريش لا تكون فى غيرهم ؛ قال  
النبي صلى الله عليه وسلم : « الناس تبع لقريش فى هذا الشأن مسلمهم تبع لسانهم وكافهم  
تبع لكافهم » . وقال مالك : هو قول الرجل حدثني أبى عن أبيه ، حكاه ابن أبى سلمة عن  
أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر المساورى والثعلبى وضربهما . قال ابن العربى : ولم أجد  
فى الإسلام هذه المرتبة لأحد إلا يستنداد فإن بنى التيمى بها يقولون : حدثني أبى قال حدثني  
أبى ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وبذلك شرفت أقدارهم ، وعظم الناس شأنهم ،  
وتمت الخلافة بهم . وأريت بمدينة السلام أبى عبد رزق الله بن عبد الوهاب أبى  
لفرج بن عبد العزيز الحارث بن الأسد بن الليث بن سليان بن أسود بن سفيان بن يزيد  
بن أكتنة بن عبيد الله التيمي وكانا يقولان : سمعنا أبانا رزق الله يقول سمعت أبى يقول  
سمعت أبى يقول سمعت أبى يقول سمعت أبى يقول سمعت أبى يقول سمعت أبى يقول

يقول وقد سئل عن الحَنَانِ الثَّانِ فَقَالَ : الحَنَانُ الَّذِي يُقْبَلُ عَلَى مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ ، وَلِئِنْ  
الَّذِي يَبْدَأُ بِالنَّوَالِ قَبْلَ السُّؤَالِ . وَالتَّائِلُ سَمِعَتْ عَلِيًّا : أَكَيْفَةَ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ جَدِّهِمُ الْإِخْلَى .  
وَالْأَفْوَى أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » يَعْنِي الْقُرْآنَ ؛ فَعَلَيْهِ ابْنِي الْكَلَامَ  
وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ الْمَصِيرُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . قَالَ الْمَأْوَرِدِيُّ : « وَلِقَوْمِكَ » فِيهِمْ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا —  
مَنْ اتَّبَعَكَ مِنْ أُمَّتِكَ ؛ قَالَهُ قَتَادَةُ وَذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ عَنْ الْحَسَنِ . الثَّانِي — لِقَوْمِكَ مِنْ قُرَيْشٍ ؛  
فَيَقَالُ مَنْ هَذَا ؟ فَيَقَالُ مِنَ الْعَرَبِ ، فَيَقَالُ مِنْ أَىِّ الْعَرَبِ ؟ فَيَقَالُ مِنْ قُرَيْشٍ ؛ قَالَهُ مُجَاهِدٌ .  
قُلْتُ — وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ شَرَفَ لِمَنْ عَمِلَ بِهِ ، كَانَ مِنْ قُرَيْشٍ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ . رَوَى ابْنُ  
عَبَّاسٍ قَالَ : أَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَبْرَةِ أَوْ غَزَاةٍ فَدَعَا فَاطِمَةَ فَقَالَ : « يَا فَاطِمَةُ  
اشْتَرَى نَفْسَكَ مِنْ اللَّهِ فَإِنِّي لَا أَغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » وَقَالَ مِثْلَ ذَلِكَ لِبَنَاتِهِ ، وَقَالَ مِثْلَ  
ذَلِكَ لِبَنَاتِهِ . ثُمَّ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا بَنُو هَاشِمٍ بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي إِنْ أَوْلَى  
النَّاسِ بِأُمِّي الْمُتَّقُونَ وَلَا قُرَيْشٍ بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي الْمُتَّقُونَ وَلَا الْأَنْصَارُ  
بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي الْمُتَّقُونَ وَلَا الْمَوَالِي بِأَوْلَى النَّاسِ بِأُمِّي إِنْ أَوْلَى النَّاسِ  
بِأُمِّي الْمُتَّقُونَ . إِنَّمَا أَنْتُمْ مِنْ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ وَأَنْتُمْ يَكْتُمُ الصَّاعِ لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ فَضْلٌ  
إِلَّا بِالْأَفْوَى » . وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لِيَتَّبِعِينَ أَقْوَامَ يَفْتَخِرُونَ  
بِفَحْمٍ مِنْ لَحْمٍ جَهَنَّمَ أَوْ يَكُونُونَ شُرًّا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ الْجَعْلَانِ الَّتِي تَدْفَعُ النَّتْنَ بَافْهًا كُلَّكُمْ بَنُو آدَمَ  
وَأَدَمُ مِنْ زَاوٍ إِنْ اللَّهُ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عَيْنَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَغَفَّرَهَا بِالْأَبَاءِ [ النَّاسِ ] مُؤْمِنٌ نَقِيٌّ وَفَاجِرٌ  
شَقِيٌّ » . نَرْجِعُهُمَا الطَّبْرِي . وَسَيَأْتِي لِهَذَا مَزِيدُ بَيَانٍ فِي الْمَجْرُاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .  
( وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ ) أَيُّ عَنِ الشُّكْرِ عَلَيْهِ ؛ قَالَهُ مُقَاتِلُ الْفَزَاءِ . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : أَيُّ تَسْأَلُونَ  
أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى مَا أَتَاكَ . وَقِيلَ تَسْأَلُونَ عَمَّا عَلِمْتَ فِيهِ ، وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ .

قوله تعالى : وَسَعَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا

مِنْ دُونِ أَرْحَمَنِ إِلَهَةٍ يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾

(١) الْجَاهِلِيَّةُ (بِالْفَيْث) : مَا عَلَا رَأْسَ الْمِكَايَلِ مِنَ الْغُلَافِ .

قال ابن عباس وأبن زيد : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى - وهو مسجد بيت المقدس - بعث الله له آدم وبن ولده من المرسلين ، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة ، ثم قال : يا محمد تقدم فصل بهم ؛ فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : " سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرحمن آلهة يعبدون . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا أسأل قد اكتفيت " . قال ابن عباس : وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ؛ فلم يسألهم لأنه كان أحلم بالله منهم . في غير رواية ابن عباس : فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف ، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة ؛ وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله ، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فأنهم ركعتين ؛ فلما انقضى قام فقال : " إن ربّي أوحى إلى أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله " ؟ فقالوا : يا محمد ، إنا نشهد إنا أرسلنا أجمعين دعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وإنك خاتم النبيين وسيد المرسلين ، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا ، وإن لا نجي بملك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك . وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : لبي الرسل ليلة أسرى به . وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى « وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا » قال : سألت عن ذلك خلد بن دعلج فحدثني عن قتادة قال سأله ليلة أسرى به ، لبي الأنبياء ولبي آدم ومالك خازن النار .

قلت : هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية . و « من » التي قبل « رسلنا » على هذا القول غير زائدة . وقال المبرد وجماعة من العلماء : إن المعنى وأسأل أمم من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا ، وروى أن في قراءة ابن مسعود « وأسأل الذي أرسلنا إليهم قبلك رسلنا » .

(١) اقتل عن الصلاة : إذا انصرف عنها .

وهذه قراءة مفسرة ؛ فـ «عن» على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسدي والضحاك وقادة وعطاء والحسن وابن عباس أيضا، أى واسأل مؤمنى أهل الكتابين التوراة والإنجيل . وقيل : المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك ؛ لحذفت «عن» ، والوقف على «رسلنا» على هذا تام ؛ ثم ابتدأ بالاستفهام على طريق الإنكار . وقيل : المعنى واسأل تَبَاعَ مَنْ أرسلنا من قبلك من رسلنا ، لحذف المضاف . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . ( أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ) أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال «يعبدون» ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فاجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل .

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير ؛ لأنه كان في شك منه . واختلف أهل التأويل في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لهم على قولين : أحدهما - أنه سألهم فقالت الرسل بعثنا بالوحيد ؛ قاله الواقدي ، الثاني - أنه لم يسألهم ليقينه بالله عز وجل ؛ حتى حكي ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل : «هل سألك محمد عن ذلك ؟ فقال جبريل : هو أشد إيمانا وأعظم يقينا من أن يسأل عن ذلك» . وقد تقدم هذا المعنى في الروايتين حسبا ذكرناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِِّّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا نَضْحَكُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا تَرْجِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْاِذْعُ لَنَا رَبٌّكَ إِنَّمَا عَهْدُ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ) لَمَّا أَعْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مُتَقَمٌّ  
 له من عدوه ، وأقام الحججة بآستنباهد الأنبياء وآتفاق الكل على التوحيد أكد ذلك بقصة  
 موسى وفرعون ، وما كانت من فرعون من التكذيب ، وما نزل به ويقومه من الإغراق  
 والتكذيب ؛ أى أرسلنا موسى بالمعجزات وهى التسع الآيات فَكُذِّبَ ؛ بفعلت العاقبة الجيلة  
 له ، فكذلك أنت . ومعنى ( يَصْحَكُونَ ) استهزاء ومخزية ؛ يوهمون أنباءهم أنت تلك  
 الآيات بحسرة وتخيل ، وأنهم قادرون عليها . وقوله : ( وَمَا يُرِيبُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ  
 أُخْتِهَا ) أى كانت آيات موسى من كبار الآيات ، وكانت كل واحدة أعظم مما قبلها . وقيل :  
 « الإلهى أكبر من اختها » لأن الأولى تقتضى علما والثانية تقتضى علما ، فَتَضُمُّ الثانية إلى  
 الأولى فيزداد الوضوح . ومعنى الأخوة المشاكلة والمناسبة ؛ كما يقال : هذه صاحبة هذه ؛  
 أى هما قريبتان فى المعنى . ( وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ) أى على تكذيبهم بتلك الآيات ؛ وهو كقوله  
 تعالى : « لَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَالسَّيِّئِينَ وَقَتِصَّ مِنَ الْعَذَابِ » . والطوفان والجراد والقمل  
 والضفادع . وكانت هذه الآيات الأخيرة عذابا لهم وآيات لموسى . ( لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ) من  
 كفرهم . ( وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ) لما عاينوا العذاب قالوا يا أيها الساحر ؛ نادوه بما كانوا  
 ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم . وقيل : كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك  
 على سبيل التعظيم . قال ابن عباس : « يا أيها الساحر » يا أيها العالم ، وكان الساحر فيهم عظيما  
 يوقرونه ؛ ولم يكن السحر صنعة ذم . وقيل : يا أيها الذى غلبنا بسحره ، يقال : ساحرته  
 فسحرته ؛ أى غلبته بالسحر ؛ كقول العرب : خاصمته فخصمته أى غلبته بالخصومة ،  
 وفاضلته ففضلته ؛ ونحوها . ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى  
 الاستفهام ، فلم يأتهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا . وقرأ ابن عامر وأبو حنيفة ويحيى بن وثاب  
 « أَيُّهُ السَّاحِرُ » بغير ألف والماء مضمومة ؛ وعنها أن الهاء خلطت بما قبلها وألزمت ضم الياء  
 الذى أوجهه النداء المفرد ، وأشد الفراء :

يَا أَيُّهُ الْقَلْبُ الْمَجْسُوجُ النَّفْسُ • أُنقِ عَنِ الْبَيْضِ الْحَصَانِ اللَّفْسِ

( ١ ) آية ١٣٠ سورة الأعراف .

فضم الماء حملا على ضم الياء؛ وقد مضى في «النور» معنى هذا . ووقف أبو عمرو وأبن أبي إسحاق ويحيى والكسائي «أها» بالألف على الأصل . الياقوت بغير ألف ؛ لأنها كذلك وقعت في المصحف . ( أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ) أى بما أخبرنا عن عهده إليك إذا إن آتاك كشف عنا؛ فسله يكشف عنا . ( إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ) أى فيما يستقبل . ( فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ ) أى فهدأ فكشفنا . ( إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ) أى ينقضون العهد الذى جعلوه على أنفسهم فلم يؤمنوا . وقيل : قولهم « إِنَّا لَمُهْتَدُونَ » إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان؛ فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا .

قوله تعالى : ( وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ ) قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم إليه فجمع قومه فقال ؛ فنادى بمعنى قال ؛ قاله أبو مالك . فيجوز أن يكون عنده عظمة القبط فرفع صوته بذلك فبا بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط ؛ وكأنه نودى به بينهم . وقيل : إنه أمر من ينادى في قومه ؛ قاله ابن جريح . ( قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ ) أى لا يتنازعني فيه أحد . قيل : إنه ملك منها أربعين فرسخا في مثلها ؛ حكاه النقاش . وقيل : أراد بالملك هنا الإسكندرية . ( وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي ) يعنى أنهار النيل ، ومعظمها أربعة : نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر بئيس . قال قتادة : كانت جنانا وأنهارا تجري من تحت قصوره . وقيل : من تحت سريره . وقيل : « من تحتي » أى تصرفني نافذ فيها من غير صانع . وقيل : كان إذا أمسك عنائه أمسك النيل عن الجرى . قال القشيري : ويحوز ظهور خوارق المادة على مدعى الرُّبُوبية ؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعل خارق للمادة . وقيل : معنى « وهذه الأنهار تجري من تحتي » أى القنود والرؤساء والجبابة يسرون تحت لوائى ؛ قاله الضحاك . وقيل : أراد بالأنهار الأموال ، وعبر عنها بالأنهار لكثرة ما ظهرها . وقوله « تجري من تحتي » أى أنزفها على من يقبني ؛ لأن الترغيب والقدرة في الأموال دون

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨

(٢) في كتاب روح المعاني للألوسي : « والأنهار : الخجان التي يخرج من النيل المبارك ؛ كبر الملك ونهر دمياط ونهر بئيس ، ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك ، لكنه اندرس بقدما أحد بن طولون ملك مصر في الاسلام »

الأنهار . ( أَفَلَا تَبْصُرُونَ ) عظمتى وقوتى وصَغف موسى . وقيل قدرنى على نففتكم وعجز موسى . والواو فى « وهذه » يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على « ملك مصر » و « تجرى » نصب على الحال منها . ويجوز أن تكون واو الحال ، وأسم الإشارة مبتدأ ، و « الأنهار » صفة لاسم الإشارة ، و « تجرى » خبر للبتدأ . وقع الياء من « تحق » أهل المدينة والبرى وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . وعن الرشيد أنه لما قرأها قال : لأوليتها أحسن عبيدى ، فولأها الخصب ، وكان على وضوئه . وعن عبد الله بن طاهر أنه ولها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال : أهذه القرية التى أفتخر بها فرعون حتى قال « أليس لى ملك مصر » ؟ ! والله لى عندى أقل من أن أدخلها ! فنفى عنه . ثم صرح بحاله فقال ( أَمْ أَنَا خَيْرٌ ) قال أبو عبيدة والسدى : « أم » بمعنى « بل » وليست بحرف عطف ؛ على قول أكثر المفسرين . والمعنى : قال فرعون لقومه بل أنا خير ( مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِثِّي ) أى لا ير له فهو يمتن نفسه فى حاجاته لحقارته وضعفه ( وَلَا يَكَادُ بَيْنُ ) يعنى ما كان فى لسانه من المقدسة ؛ على ما تقدم فى « طه » . وقال الفراء : فى « أم » وجهان : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بأم لاتصاله بكلام قبله ، وإن شئت جعلتها نسقا على قوله « أليس لى ملك مصر » . وقيل : هى زائدة . وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون « أم » زائدة ؛ والمعنى أنا خير من هذا الذى هو مِثِّي . وقال الأخفش : فى الكلام حذف ، والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ كما قال :

أَيَا ظِلَّةَ الْوَحْشَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ « وَبَيْنَ الثَّقَا أَأَنْتِ أَمْ أَمْ سَالِمٌ <sup>(١)</sup>

أى أنت أحسن أم سالم . ثم أبشدا فقال أنا خير . وقال الخليل وسيبويه : المعنى أفلا تبصرون ، أم أتم بصره ، فصطف بـ « أم » على « أفلا تبصرون » لأن معنى « أم أنا خير » أى أم تبصرون ، وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصره . وروى عن عيسى

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٢ .

(٢) القائل هو ذوالرمة . والوحشاء : رمة لينة . وجلجل : موضع جبه . والثقا : الكتيب من الزمل .

التَّعْقِي وَيَقُوبُ الْخَضِرَىٰ أَنَّهُمَا وَقَفَا عَلَى «أُم» عَلَى أَنَّ يَكُونُ التَّقْدِيرُ أَفْلا تَبْصُرُونَ أُم تَبْصُرُونَ ؛ غُذِفَ تَبْصُرُونَ الثَّانِي . وَقِيلَ : مَنْ وَقَفَ عَلَى «أُم» جَعلَهَا زَائِدَةً ، وَكَأَنَّهُ وَقَفَ عَلَى «تَبْصُرُونَ» مِنْ قَوْلِهِ «أَفْلا تَبْصُرُونَ» . وَلَا يَتِمُّ الْكَلَامُ عَلَى «تَبْصُرُونَ» عِنْدَ التَّلِيلِ وَسَيُودِيهِ ؛ لِأَنَّ «أُم» تَفْتَضِي الْإِتِّصَالَ بِمَا قَبْلُهَا . وَقَالَ قَوْمٌ : الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ «أَفْلا تَبْصُرُونَ» ثُمَّ أَجَبْتُ «أُمَ أَنَا خَيْرٌ» بِمَعْنَى بَلْ أَنَا خَيْرٌ ؛ وَأَشَدُّ الْقَوَاهِ :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْقِ الضُّحَى \* وَصُورَتِهَا أُمُ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ  
فَعَنَاهُ : بَلْ أَنْتِ أَمْلَحُ . وَذَكَرَ الْقَوَاهِ أَنَّ بَعْضَ الْقَوَاهِ قَرَأَ «أَمَّا أَنَا خَيْرٌ» ؛ وَمَعْنَى هَذَا السُّتِ خَيْرًا . وَرَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى «أُم» ثُمَّ يَنْتَدِي «أَنَا خَيْرٌ» وَقَدْ ذُكِرَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَوْلَا أَلْتَقَى عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٦٠﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ فَلَوْلَا ﴾ أَيْ هَلَا ﴿ أَلْتَقَى عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ ﴾ إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ عَادَةً الْوَقْتُ وَزَيَّ أَهْلَ الشَّرَفِ . وَقَرَأَ حَفْصٌ «أُسُورَةٌ» جَمْعُ سُورٍ ، تَكْمَارٌ وَأَنْحَمَةٌ . وَقَرَأَ أَبُو «أَسَاوِرَ» جَمْعُ إِسْوَارٍ . وَابْنُ مَسْعُودٍ «أَسَاوِيرَ» . الْبَاقُونَ «أَسَاوِرَةٌ» جَمْعُ الْأَسَاوِرَةِ ؛ فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ . وَيَحْوِزُ أَنْ يَكُونَ «أَسَاوِرَةٌ» جَمْعُ «إِسْوَارٍ» وَالْحَلْفُ الْمَاءُ فِي الْجَمْعِ عَوْضًا مِنَ الْيَاءِ ؛ فَهُوَ مِثْلُ زَنَادِقٍ وَزَنَادِقَةٍ ، وَبَطَارِيقٍ وَبَطَارِيقَةٍ ، وَشَبَهَ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو ابْنُ الْعَلَاءِ : وَاحِدُ الْأَسَاوِرَةِ وَالْأَسَاوِيرُ ، وَهِيَ لَفَةٌ فِي سُورٍ . قَالَ مُجَاهِدٌ : كَانُوا إِذَا سُورُوا رَجُلًا سُورُوهُ بِسُورٍ وَطُوقُوهُ بِطُوقٍ ذَهَبٍ مَّلامَةً لِّسَيَادَتِهِ ، فَقَالَ فِرْعَوْنُ : هَلَا أَلْتَقَى رَبُّهُ مُوسَى عَلَيْهِ أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ إِنْ كَانَ صَادِقًا ! ﴿ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ يَعْنِي مُتَابِعِينَ ؛ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ . مُجَاهِدٌ : يَمْشُونَ مَعًا . ابْنُ عَبَّاسٍ : يَمُوتُونَ عَلَى مَنْ خَالَفَهُ ؛ وَالْمَعْنَى : هَلَا ضَمَّ إِلَيْهِ الْمَلَأِكَةُ الَّتِي يَزْعُمُ أَنَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ حَتَّى يَتَكَبَّرَ بِهِمْ وَيَصْرِفَهُمْ عَلَى أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَهْيَبَ فِي الْقُلُوبِ . فَأَوْهَمَ قَوْمَهُ أَنَّ رَسَلَ اللَّهِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونُوا

كرسل الملوك في الشاهد ، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيّدوا بالجنود السماوية ؛ وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع نفره ووحده من فرعون مع كثرة أتباعه ، وإمداد موسى بالمصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعوانا - في قول مقاتل - أو دليلا على صدقه - في قول الكلبي - وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف ، وقد كان في الجائز أن يكتب مع مجيئ الملائكة كما كُذّب مع ظهور الآيات . وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى ؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم .

قوله تعالى : فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : ( فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ ) قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهل قومه ( فَأَطَاعُوهُ ) تلحقه أحلامهم وقلة عقولهم ؛ يقال : استخفه الفرج أى أزعجه ، واستخفه أى حمله على الجهل ؛ ومنه « وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » . وقيل : استغفهم بالقول فأطاعوه على التكنيب ، وقيل : استخف قومه أى وجدهم خفاف العقول . وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه ، فلا بد من إختيار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى النواية فأطاعوه . وقيل : استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه ؛ يقال استخفه خلاف استغفله ، واستخف به أهانه . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِيقِينَ ) أى خارجين عن طاعة الله .

قوله تعالى : فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَعَرَقْنَاهُمْ أَبْحَمِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا آسَفُونَا ) انتقمنا منهم ( فَأَعَرَقْنَاهُمْ ) روى الضحاك عن ابن عباس : أى غاطلونا وأغضبونا . وروى عنه علي بن أبي طلحة : أى اضطلونا . قال الساوردي : ومعناها مختلف ، والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة ، والغضب إرادة الانتقام . القُشْرِيّ : والأسف هاهنا بمعنى الغضب ؛ والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات ، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل ؛ وهو معنى قول الساوردي .

وقال عمر بن نذر : يا أهل معاصي الله ، لا تتعزوا بطول حلم الله عنكم ، وأحذروا أسفه ؛ فإنه قال : «لَمَّا آسَفُونَا اتَقَمْنَا مِنْهُمْ» . وقيل : «آسفونا» أى أغضبوا رسلنا وأولياء المؤمنين ؛ نحو السحرة وبن إسرائيل . وهو كقوله تعالى : «يُؤْذُونَ<sup>(١)</sup> اللَّهَ» و «يُحَارِبُونَ اللَّهَ»<sup>(٢)</sup> أى أولياءه ورسله .

قوله تعالى : **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ** ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا** ) أى جعلنا قوم فرعون سلفًا . قال أبو جاز : «سلفًا» لمن عمل عملهم ، و«مثلاً» لمن يعمل عملهم . وقال مجاهد : «سلفًا» إخبارًا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، و«مثلاً» أى صيرة لهم . وعنه أيضا «سلفًا» لكفار قومك يتقصدونهم إلى النار . قتادة : «سلفًا» إلى النار ، «ومثلاً» عظة لمن يأتى بعدهم . والسلف المتقدم ، يقال : سَلَفَ يَسْلِفُ سَلْفًا ، مثل طلب طلبًا ؛ أى تقدم ومضى . وسلف له عمل صالح أى تقدم . والقوم السلف المتقدمون . وسَلَفَ الرجل : أباهه المتقدمون ؛ والجمع أسلاف وسَلَفٌ . وقرأة العامة «سَلَفًا» (بفتح السين واللام) جمع سالف ؛ يتكلم وخدم ، وراصد ورسد ، وحارس وحرس . وقرأ حمزة والكسائي «سَلَفًا» (بضم السين واللام) . قال القراء : هو جمع سليف ، نحو سرور وسرر . وقال أبو حاتم : هو جمع سلف ؛ نحو خشب وخشب ، ونمر ونمر ، ومعناها واحد . وقرأ علي وابن مسعود وعقمة وأبو وائل والنخعي وحميد بن قيس «سَلَفًا» (بضم السين وفتح اللام) جمع سُلْفَة ، أى فرقة متقدمة . قال المؤرج والنضر بن شميل : «سَلَفًا» جمع سُلْفَة ، نحو غُرْفَة وغُرف ، وطَرَفَة وطُرف ، وظُلْمَة وظُلَم .

قوله تعالى : **وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ** ﴿٣٧﴾

لما قال تعالى : «وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِيَةً يُعْبَسُونَ» تعالى المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد محمد إلا أن تتخذة اللمأ كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم اللمأ ؛ قاله قتادة . ونحوه عن مجاهد قال : إن قرينا قالت إن هذا

يريد أن تعبده كما عبد قوم عيسى عيسى ؛ فأزل الله هذه الآية . وقال ابن عباس : أراد به مناظرة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبير السهمي حالة كفره لما قالت له قريش إن محمدا يتلو « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » الآية ، فقال : لو حضرته لرددت عليه ؛ قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له هذا المسيح تعبده النصارى ، واليهود تعبده عيسى ،<sup>(١)</sup> أهما من حصب جهنم ؟ فنجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصم ؛ وذلك معنى قوله « يَصُدُّونَ » . فأزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا يُبْعَدُونَ » . ولو تأمل ابن الزبير الآية ما أعترض عليها ؛ لأنه قال « وما تعبُدون » ولم يقل ومن تعبُدون ، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين . وقد مضى هذا في آتسورة « الأنبياء » . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش : « يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دُونِ اللَّهِ » . قالوا : اليس تزعم أن عيسى كان عبدا نبيا وعبدا صالحا ، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دُونِ اللَّهِ ! فأزل الله تعالى « وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ » أي يَضْحَكُونَ كضجج الإبل عند حمل الأثقال . قرأ تافع وابن حامر والكسائي « يَصُدُّونَ » ( بضم الصاد ) ومعناه يُعْرِضُونَ ؛ قاله النخعي ، وكسر الباقون . قال الكسائي : هما لغتان ؛ مثل يُعْرِشُونَ ويُعْرِشُونَ ، وَيُنْشُونَ وَيُنْشُونَ ، ومعناه يَضْحَكُونَ . قال الجوهرى : وحده يَصْدُ صديدا ؛ أي يَفْجَحُ . وقيل : إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض ، وبالكسر من الضجج ؛ قاله قُطْرُوبُ . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود عن الحق لكانت : إذا قومك عنه يصدون ، القراء : هما سواء ؛ منه وعنه . ابن المسيب : يصدون يضحون . الضحاك يضحون . ابن عباس : يضحكون . أبو عبيدة : مَنْ ضَمَّ لَعْنَاهُ يَبْدُلُونُ ؛ فيكون المعنى : من أجل الميل يبدلون . ولا يَسْدَى « يصدون » ، من ، ومن كسر لَعْنَاهُ يَضْحَكُونَ ؛ فـ « من » متصل بـ « يصدون » والمعنى يضحون منه .

(١) آية ٩٨ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠١ سورة الأنبياء . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٤٣ ق ٢ بقدها .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ

هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ أَمْ هُوَ ) أى أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ أم ميسى ؟ قاله السدى . وقال : خاسموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله في النار ، فنحن نرضى أن تكون أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ ميسى والملائكة وعزير ، فأنزل الله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿٥٩﴾ الآية . وقال قتادة : « أم هو » يعنون عبدا صلى الله عليه وسلم . وفي قراءة ابن مسعود « أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ هَذَا » . وهو يقوى قول قتادة ، فهو استفهام تقريرى أن أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ خير . وقروا الكافرين ويعقوب « أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ » بتحقيق المميزين ، ولين الباقون . وقد تقدم ، ( مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ) « جدلا » أى جدلين . يعنى ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل ؛ لأنهم علموا أن المراد بحصص جهنم ما اتفقوه من الموات ( بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ) مجادلون بالباطل . وفي صحيح الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية — « ما ضربوه لك إلا جدلا بل هم قوم خصمون » » .

قوله تعالى : إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا

لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لَئِيْلَةً فِي الْأَرْضِ

يُخَلَّفُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ) أى ما ميسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة ، وجعله مثلا لبني إسرائيل ؛ أى آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى ؛ فإن ميسى كان من غير آب ، ثم جعل الله من إحياء الموتى وإبراء الأكنة والأرصى والأسقام كلها ما لم يعمل لغيره في زمانه ، مع أن بني إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأحببه إلى الله عز وجل ، والناس دونهم ، ليس أحد عند الله عز وجل مثلهم . وقيل : المراد بالعبد النعم عليه صلى الله عليه وسلم

وسلم؛ والأول أظهر . ( وَلَوْ نَشَاءُ لَجَمَعْنَاهُمْ ) أى بدلاً منكم ( مَلَائِكَةً ) يكونون خلقاً عنكم؛  
قوله السدى . ونحوه عن مجاهد قال : ملائكة يصمرون الأرض بدلا منكم . وقال الأزهري :  
إن « من » قد تكون الليل؛ بدليل هذه الآية .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « برائة » وغيرها . وقيل : لو نشاء لجمعنا من الإنس ملائكة  
وإن لم تجمر المادة بذلك ، والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف ؛ والمعنى : لو نشاء  
لأسكنّا الأرض الملائكة ، وليس في إسكاننا إياهم السواء شرف حتى يعبدوا ، أو يقال لهم  
بنات الله . ومعنى ( يَخْلُقُونَ ) يخلف بعضهم بعضاً ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : وَإِنَّهُمْ لَعِلْمُ السَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونْ هَذَا صِرَاطٌ  
مُسْتَقِيمٌ ﴿١١١﴾ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُذِّبٌ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ( وَإِنَّهُمْ لَعِلْمُ السَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا ) قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبیر :  
يريد القرآن ؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها . وقال  
ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدى وقتادة أيضا : إنه خروج موسى عليه السلام ، وذلك  
من أعلام الساعة ؛ لأن الله ينزل من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام  
الساعة . وقرا ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك « وإِنَّهُمْ لَعِلْمُ السَّاعَةِ »  
( بفتح العين واللام ) أى أمانة . وقد روى عن عكرمة « وإِنَّهُ لِلَّهِ » ( بلامين ) وذلك خلاف  
للصاحف . وعن عبد الله بن مسعود قال : لما كان ليلة أُسري رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لى إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم  
يكن عنده منها علم ، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم ؛ فسر الدخيل إلى عيسى بن مريم  
قال : قد عهد إلى نبي دون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل ؛ فذكر خروج  
الدجال — قال : فأنزل فأقتله . وذكر الحديث ، نوحه ابن ماجه في سننه . وفي صحيح مسلم  
« فبينما هو — يعنى المسيح الدجال — إذ بعث الله المسيح بن مريم فيقتل عند المائدة البيضاء شرق

دَمَشَقَ بَيْنَ مَهْرُودَيْنِ وَاضْمًا كَفَيْهِ عَلَى أَجْنَعَةِ مَلَكَيْنِ إِذَا طَاطَا رَأْسَهُ قَطَرٌ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ  
 مَتَهُ بَحْأَنُ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِيلُ لِكَافِرٍ يَحْدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَتَهَيَّ] حَيْثُ يَتَهَيَّ طَرَفُهُ  
 فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرُكَهُ بَابٌ لَدُنْهُ فَيَقْتُلُهُ... (٢) الْحَدِيثُ... وَذَكَرَ التَّعْلِيُّ وَالزَّحَّاكِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ حَدِيثِ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "يَقْتُلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ  
 عَلَى ثِيَابَةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يَقَالُ لَهَا أَفِيقِي بَيْنَ مُصْرَتَيْنِ (٣) وَشَعْرَ رَأْسِهِ ذَهَبٌ وَبِيَدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ  
 بِهَا الدِّجَالِ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسُ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يَقُومُ بِهِمْ فَيَتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدُمُهُ  
 عِيسَى وَيَصَلِّي خَلْفَهُ عَلَى شَرِيعَةِ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ  
 وَيُحْرِبُ الْيَسَعَ وَالْكَنَازِسَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ". وَرَوَى خَالِدٌ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِمَلَأَتْ أَمْهَاتُهُمْ شَقًى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوَّلُ  
 النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ  
 وَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ". قَالَ الْمَوْزِدِيُّ: وَحَكَى ابْنُ عِيسَى عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ نَالُوا إِذَا  
 نَزَلَ عِيسَى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لِئَلَّا يَكُونَ رَسُولًا إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ يَأْمُرُهُمْ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ  
 وَهَذَا قَوْلٌ مُرَدُّودٌ لِثَلَاثَةِ أُمُورٍ: مِنْهَا الْحَدِيثُ، وَلِأَنَّ بَقَاءَ الدُّنْيَا يُقْتَضَى التَّكْلِيفُ فِيهَا، وَلِأَنَّهُ  
 يَنْزِلُ أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ وَنَهْيًا عَنْ مَنكَرٍ. وَلَيْسَ يُسْتَنْكَرُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ مَقْصُورًا عَلَى  
 تَأْيِيدِ الْإِسْلَامِ وَالْأَمْرُ بِهِ وَالنَّهْيُ عَنْهُ.

قلت: ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "بَيَّرَتْنِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلْيَكْمِرَتِ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْخَزْيَةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسَمَّى عَلَيْهَا وَلْيَذْهَبَنَّ الشَّجْنَاءُ وَالتَّبَاغُصُ وَالتَّحَاسُدُ وَلْيَدْعُوْنَ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ". وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم" وفي رواية "فأتاكم منكم" قال ابن أبي ذئب: تدرى ما أتاكم

(١) أي شقين أو سطين . (٢) (الضم والتشديد) : قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين .

(٣) في روح المعاني : « أفيقى بقاء وثاق يوزن أمير ، وهي هنا مكان بالقدس الشريف نفسه ... » .

(٤) المنصرة من التباب : التي فيها صخرة خفيفة .

منكم ؟ قلت : تخبرني ؛ قال : فأنكم بكتاب ربكم وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : فهذا نص على أنه يترل مجتهدا لدين النبي صلى الله عليه وسلم للذي قدس منه ، لا بشرع مبتدا والتكليف باقي ؛ على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة . وقيل : « وإنه لمعلم للساعة » أى وإن إحياء عيسى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى ؛ قاله ابن إسحاق .

قلت : ويعتدل أن يكون المعنى « وإنه » وإن محمدا صلى الله عليه وسلم لمعلم للساعة ؛ بدليل قوله عليه السلام : « بُعثت أنا والساعة كهاتين » وَضَمَّ السَّابَةَ وَالْوَسْطَى ؛ خرجه البخارى ومسلم . وقال الحسن : أول أشراتها عهد صلى الله عليه وسلم . ( فَلَا تَمُتْكُمْ فِيهَا ) فلا تشككون فيها ؛ يعنى فى الساعة ، قاله يحيى بن سلام . وقال السدى : فلا تكذبون بها ، ولا تجادلون فيها فانها كائنة لا محالة . ( وَأَتَمُّونَ ) أى فى التوحيد وفيما ألغىكم من الله . ( هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ) أى طريق قويم إلى الله ، أى إلى جنته ، وأثبت الياء يعقوب فى قوله « واتبعون » فى الحالين ، وكذلك « وأطيعون » . وأبو عمرو وإسماعيل من نافع فى الوصل دون الوقف ، وذهب الباقر فى الحالين . ( وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ ) أى لا تغفروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين ؛ فان شرائع الأنبياء لم تختلف فى التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار . ( إِنَّكُمْ كُنتُمْ عِدُوهُمْ ) تقدم فى « البقرة » وغيرها

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٢٥٠ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٢٥١

قوله تعالى : ( وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ ) قال ابن عباس : يريد إحياء الموتى وإبراه الأسماء وخلق الطير والمائدة وغيرها ، والإخبار بكثير من الغيوب . وقال قتادة : البيّنات

هنا الإنجيل. ﴿ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ أى النبوة؛ قاله السدى. ابن عباس: علم ما يؤدى إلى الجليل ويكف عن القبيح. وقيل الإنجيل؛ ذكره القشيري والماوردي. ﴿ وَلَئِنْ لَمْ يَعْصِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ فِيهِ ﴾ قال مجاهد: من تبديل التوراة. الزجاج: المعنى لا يين لكم في الإنجيل بعض الذى يختلفون فيه من تبديل التوراة. قال مجاهد: وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه. وقيل: بين لهم بعض الذى اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه. ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها. وقيل: إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنيائهم فبين لهم أمر دينهم. ومذهب أبى عبيدة أن البعض بمعنى الكل؛ ومنه قوله تعالى: « يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَدْعُكُمْ »: وأشد الأخصف قول لبيد:

ترلك أمكنة إذ لم أرضها \* أو تتلقى بعض النفوس حمامها

والموت لا يتلقى بعض النفوس دون بعض. ويقال للنية: علوق وعلاقة. قال المفضل البكري:

ومسألة بشعة بن سير \* وقد علقبت بشعة العلوق

وقال مقاتل: هو كقوله « وَلَاحِلٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي هَرَمَ عَلَيْكُمْ ». يعنى ما أحل في الإنجيل مما كان محرماً في التوراة؛ كلحم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت. ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده؛ وإنا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلهاً أو ابن إله. ﴿ وَإِطِيعُوا اللَّهَ ﴾ فإيا أَدْعُوكُمْ إليه من التوحيد وغيره. ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادة الله صراط مستقيم، وما سواه معوج لا يؤدى سالكه إلى الحق.

قوله تعالى: فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴿٥٦﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٧﴾

(١) آية ٢٨ سورة غافر. (٢) يريد نطفة بن سيار. (٣) آية ٥٠ سورة آل عمران.

قوله تعالى : ( فَاتَّخَفَّ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ) قال قتادة : يعني ما بينهم ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، خالف بعضهم بعضا ؛ قال مجاهد والسدى . الثاني — فرق النصارى من النسطورية والملكية والبقاوية ، اختفوا في عيسى ؛ فقالت النسطورية : هو ابن الله . وقالت البقاوية : هو الله . وقامت الملكية : ثالث ثلاثة أحدهم الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ، وقد مضى هذا في سورة « مريم » . ( فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى كفروا وأشركوا ؛ كافى سورة « مريم » . ( مِنْ مَذَابِ يَوْمِ الِئِمِّ ) أى أليم مذهبها ؛ ومثله : ليل نائم ؛ أى ينام فيه . ( هَلْ يَنْظُرُونَ ) يريد الأحزاب لا ينظرون . ( إِلَّا السَّاعَةَ ) يريد القيامة . ( أَنْ تَأْتِيَهُمْ بِنْتٌ ) أى بغاة . ( وَهُمْ لَا يَسْتَحْشِرُونَ ) يفتنون . وقد مضى في غير موضع ، وقيل : المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة . ويكون « الأحزاب » على هذا ، الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ويتصل هذا بقوله تعالى : « مَا صَرَّفْنَاهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا » .

قوله تعالى : ( إِلَّا أَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ) قوله تعالى : ( إِلَّا أَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ ) يريد يوم القيامة ، ( بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ) أى أعداء ، يعادى بعضهم بعضا وليس بعضهم بعضا . ( إِلَّا الْمُتَّقِينَ ) فإنهم أخلاء في الدنيا والآخرة ؛ قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في أمية بن خلف الجهمي وعقبة بن أبي معيط ، كانا خليين ؛ وكان عقبة يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : قد صبا عقبة بن أبي معيط ؛ فقال له أمية : وجهي من وجهك حرام إن لقيت محمدا ولم تتغفل في وجهه ؛ ففعل عقبة ذلك ؛ فغدر النبي صلى الله عليه وسلم قتله قتله يوم بئر صبرا ، وقتل أمية في المعركة ؛ وفيهم نزلت هذه الآية . وذكر التلويح رضی الله عنه في هذه الآية قال : كان خليلان مؤمنان وخليان كافران ، فالت أحد المؤمنين فقال : يا رب ،

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٦ ١٠٨ - (٢) راجع ج ١ ص ١٩٧ طبة ثانية أرفألة .

(٣) آية ٥٨ من هذه السورة (٤) الصبر : نصب الإنسان للقتل .

إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني  
أني ملائكتك، يا رب فلا تفضله بسدى، وأهدك كما هديتني، وأكرمك كما أكرمتني، فإذا مات  
خليله المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول  
يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني  
أني ملائكتك، فيقول الله تعالى: نِمِ الْخَلِيلُ وَنِمِ الْأَخُ وَنِمِ الصَّاحِبُ كَانَ. قال: ويموت  
أحد الكافرين فيقول: يا رب، إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني  
بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك يا رب ألا تهتد بسدى، وإن  
تفضله كما أضللتني، وإن تهتد كما أهتنتي، فإذا مات خليله الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُثْنِ كُلُّ  
وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك،  
ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعف عليه العذاب،  
فيقول الله تعالى: بئس الصاحب والأخ والخليل كنت. فيلن كل واحد منهما صاحبه.  
قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومثني وكافر ومضل.

قوله تعالى: يَلْعَبَادٍ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٥٨﴾

قال مقاتل ورواه المتعمرون سليمان بن أبيه: ينادي منادي في القمصات «يا عبادي لا خوف  
عليكم اليوم»، فيرفع أهل القمصة رموسهم، فيقول المنادي: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا  
مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رموسهم غير المسلمين. وذكر المحاسب في الزاوية: وقد روى  
في هذا الحديث أن المنادي ينادي يوم القيامة: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون»  
فيرفع الخلائق رموسهم، يقولون: نحن عباد الله. ثم ينادي الثانية: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا  
وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رموسهم ويبقى الموحدون رافعي رموسهم. ثم ينادي الثالثة:  
«الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الجائر رموسهم ويبقى أهل التقوى رافعي رموسهم،  
قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم، لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يسامه  
عند الملكة. وقرئ: «يا عباد».

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا بَيَّعْنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٥﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٦٦﴾

قال الزجاج : « الذين » نصب على التمت لـ « عبادى » لأن « عبادى » متادى مضاف .  
وقيل : « الذين آمنوا » [ خبر مبتدأ محذوف أو ] ابتداء وخبره محذوف ؛ تقديره هم الذين آمنوا ، أو الذين آمنوا يقال لهم « ادخلوا الجنة » . وقرأ أبو بكر ويزن بن حبيش « يا عبادى » بفتح الياء وإثباتها في الحالين ؛ ولذلك أثبتنا نافع وابن عامر وأبو عمرو ودويس ساكنة في الحالين . وحذفنا الباقيون في الحالين ؛ لأنها وقعت مثبتة في مصاحف أهل الشام والمدينة لا غير . ( ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ) أى يقال لهم ادخلوا الجنة ، أو يا عبادى الذين آمنوا ادخلوا الجنة .  
( أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ ) المسلمات في الدنيا . وقيل : قرنواكم من المؤمنين . وقيل : زوجاتكم من المحصور العين . ( تُحْبَرُونَ ) تكبرون ؛ قاله ابن عباس ؛ والكرامة في المقتلة ، الحسن : تفرحون ، والفرح في القلب ، قتادة : تنعمون ؛ والنعيم في البدن . مجاهد : تسرون ؛ والسرور في العين . ابن أبي نجيح : تسجون ؛ والسجب هاهنا درك ما يستطرف . يحيى بن أبي كثير : هو التلذذ بالسماح . وقد مضى هذا في « الروم » .

قوله تعالى : يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦٧﴾

فيه أربع مسائل :

الاولى — قوله تعالى : ( يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ) أى لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في صحاف من ذهب وأكواب . ولم يذكر الأطعمة والأشربة ؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصحاف والأكواب عليهم من غير أن يكون فيها شيء . وذكر الذهب في الصحاف واستغنى به عن الإعادة في الأكواب ؛ كقوله تعالى :

«وَالَّذَا كَرِهَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذَا كَرِهْتُ» . وفي الصحيحين عن حذيفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها<sup>(١)</sup> فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة» . وقد مضى في سورة « الحج » أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم ينسب حُرْم ذلك في الآخرة تحريما مؤبدا . والله أعلم . وقال المفسرون : يطوف على أذنهم في الجنة مثلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحفة من ذهب ، يُغْدَى عليه بها ، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضا ، ويراح عليه بثلاث . ويطوف على أرضهم درجة كل يوم سبعائة ألف غلام ، مسح كل غلام صحفة من ذهب ، فيها لون من الطعام ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضا . (وَأَكْوَابُ) أي ويضاف عليهم أكواب ، كما قال تعالى : « وَطُفَّ عَلَيْهِمْ بِآيَاتٍ مِنْ فَضْلِ وَأكْوَابٍ » . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر عن رجل عن أبي قلابة قال : يُؤْتَوْنَ بالطعام والشراب ، فإذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمروا لذلك بطونهم ، وينفض عرقا من جلودهم أطيب من ريح المسك ، ثم قرأ « شرابا طهورا » . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتنقلون ولا يبولون ولا يتغوطون [ ولا يمتخطون ] قالوا لم بال الطعام ؟ قال : جُشَاء ودُخ كرض المسك يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ والتَّحْمِيدَ والتَّكْبِيرَ — في رواية — كما يلهمون النَّفْسَ » . الثانية — روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يُحَرِّحُ في بطنه نار جهنم » وقال : « لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها » وهذا يقتضي التحريم ، ولا خلاف في ذلك .

(١) آية ٣٥ سورة الأحزاب . راجع به ١٤ ص ١٨٥ . (٢) قوله « في صحافها » على حد قوله تعالى : « والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها ... » فالضمير « عام على الفضة » وليس حكم الذهب بطريق الأول . (٣) راجع به ١٢ ص ٢٩ (٤) آية ١٥ سورة الإنسان .

واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك . قال ابن العربي : والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحديد : " هذان حرام لذكر آدمي حل لإناثهما " . والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها ؛ لأنه نوع من المتاع فلم يميز . أصله الأكل والشرب ، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر الآخرة ، وذلك يستوى فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : " هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة " فلم يجعل لنا فيها حظاً في الدنيا .

الثالثة — إذا كان الإناث مُصَيَّباً بهما أو فيه حلقة منهما ؛ قال مالك : لا يعجنى أن يُشرب فيه ، وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يعجنى أن ينظر فيها وجهه . وقد كان عند أنس إناث مصبب بفضة وقال : لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين : كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة ؛ فقال أبو طلحة : لا أفرضها مما صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتركه .

الرابعة — إذا لم يميز استعمالها لم يميز اقتناؤها ؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطيبور . وفي كتب علمائنا أنه يلزم القُرْم في قيمتها لمن كسرها ، وهو معنى فاسد ، فإن كسرها واجب فلا نفي لقيمتها . ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال . وغير هذا لا يلتفت إليه .

قوله تعالى : ( يَصْحَافٌ ) قال الجوهري : الصحيفة كالقَصْصَة والجمع صحاف . قال الكسائي : أعظم القصاص البقعة ثم القصعة عليها تُشبع العشرة ، ثم الصحيفة تُشبع الخمسة ، ثم المثلثة تُشبع الرجلين والثلاثة ، ثم الصحيفة تُشبع الرجل . والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف .

قوله تعالى : ( وَأَكْوَابٌ ) قال الجوهري : الكوب كوز لا عروة له ، والجمع أكواب . قال الأعشى يصف النمر :

(١) في ابن العربي : « أجر » .

(٢) الطيبور : من آلات الطرب ذرعت طويل وستة أوتار من نحاس ؛ مغرب .

حَرِيفِيَّةٌ طَيِّبٌ طَعْمُهَا \* لَهَا زَبَدٌ مِثْلُ كُوبٍ وَدَنٍّ<sup>(١)</sup>

وقال آخر:

مُتَحَكِّمًا تَصْفِيْقُ أَبْوَابُهُ \* يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَيْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة : الكُوبُ المدور القصير العنق القصير العروة . والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال تَطْرُبُ : هي الأباريق التي ليست لها عُرَى . وقال مجاهد : إنها الآنية المدورة الأفواه . السُّتَى : هي التي لا أذان لها . ابن عَرَزَز : «أكواب» أباريق لا عُرَى لها ولا خراطيم ، واحدها كُوب . قلت : وهو معنى قول مجاهد والسُّتَى ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا أذان لها ولا عُرَى .

قوله تعالى : ( وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ) روى الترمذى عن سليمان بن بُريدة عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هل في الجنة من خيل ؟ قال : " إِنْ إِيَّاهُ أَدْخَلَكَ الْجَنَّةَ فَلَا تَسْأَلُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوْتَةِ حِمْرَاءَ يَتْلِي بِكَ [ فِى الْجَنَّةِ ] حَيْثُ شِئْتَ " . قال : وسأله رجل فقال يا رسول الله ، هل في الجنة من إبل ؟ قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال : " إِنْ يُدْخَلَكَ إِيَّاهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيمَا مَا اشْتَبَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ " . وقرأ أهل المدينة وابن حاتم وأهل الشام «وفيهما ما تشبهه الأنفس» ، الباقون « تشبه الأنفس » أى تشبهه الأنفس ، تقول : الذى ضربت زيد ، أى الذى ضربته زيد . ( وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ) تقول : لَذَّ الشَّيْءُ يَلَذُّ لَذَاضًا ، ولَذَذْتُ بالشئ لَذًّا بالكسر فى الماضى والفتح فى المستقبل ( لَذَاضًا وَلَذَاضَةً ) أى وجده لذية . والتلذذت به وتلذذت به بمعنى . أى فى الجنة ما تستلذه العين فكان حَسَنَ الْمَنْظَرِ . وقال سعيد بن جبیر : « وتلذد الأعين » النظر إلى الله عز وجل ، كما فى الخبر : " أسالك لذة النظر إلى وجهك " . ( وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) باقون دائمون ، لأنها لو انقطعت لثبغضت .

(١) الحريفية : انحر المنوبة الى حريفون ، وهى قرية عند عكبراء ، أولأنها أخلت من الدن ساعة كالبين الحريف (الحليب الحار ساعة يصرف من الضرع) . (٢) هو طى بن زيد . (٣) زيادة من سفن الترمذى .

قوله تعالى : **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧٧﴾**

قوله تعالى : **( وَتِلْكَ الْجَنَّةُ )** أى يقال لهم هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا . وقال ابن خالويه : أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ؛ ليخوف بجهنم ويؤكد التحذير منها . وجعلها بالإشارة القريبة كالخاضرة التي ينظر إليها . **( الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ )** قال ابن عباس : خلق الله لكل نفس جنة ونارا ؛ فالكاثر يرث نار المسلم ، والمسلم يرث جنة الكافر ؛ وقد تقدم هذا مرفوعا في « قد أطلع المؤمنين » من حديث أبي هريرة ، وفي « الأعراف » أيضا .

قوله تعالى : **لَكَرَّ فِيهَا فَكَيْهَةٌ كَثِيرَةٌ مِّنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٨﴾**

الفاكهة معروفة ، وأجناسها التواكه ، والفاكهاتى الذى يبيعها . وقال ابن عباس : هي أشجار كلها ، وطبها ويايسها ؛ أى لهم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴿٧٩﴾ لَا يُفْتَرُ**

**عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ ﴿٨٠﴾ وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٨١﴾**

قوله تعالى : **( إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ )** لما ذكر أحوال أهل الجنة ذكر أحوال أهل النار أيضا ليبين فضل المطيع على العاصي . **( لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ )** أى لا يخفف عنهم ذلك العذاب . **( وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونَ )** أى آيسون من الرحمة . وقيل : ما يكون سكوت يأس ؛ وقد مضى في « الأنعام » . **( وَمَا ظَلَمْتَهُمْ )** بالعذاب **( وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ )** أنفسهم بالشرك . ويحوز « ولكن كانوا هم الظالمون » بالرفع على الابتداء والخبر ، والجملة خبر كان .

قوله تعالى : **وَنَادَوْا بِمَمْلِكٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ ﴿٨٢﴾**

(١) راجع ١٢ ص ١٠٨ (٢) راجع ٧ ص ٢٠٨ (٣) راجع ٦ ص ٢٦٤

قوله تعالى : ﴿ رَنَادُوا يَا مَالِكُ ﴾ وهو خازن جهنم ، خلقه لضربه ، إذا زجر السار  
زجرة أكل بعضها بعضا . وقرأ عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما « ونادوا يا مال » وذلك  
خلاف المصحف . وقال أبو الدرداء وابن مسعود : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ونادوا  
يا مال » باللام خاصة ، يعني رخم الاسم وحذف الكاف . والترخم الحذف ، ومنه ترخم  
الاسم في النداء ، وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر ، فتقول في مالك : يا مال ،  
وفي حارث : يا حار ، وفي فاطمة : يا فاطم ، وفي عائشة : يا عائش ، وفي مروان : يا مرو ،  
وهكذا . قال :

حارلا أرمين منك بداهية • لم يلقها سوقة قبلي ولا ملك<sup>(١)</sup>  
وقال امرؤ القيس :

أحار ترى برقاً أريك ويمضه • كلسع الديدن في حبي مكمل<sup>(٢)</sup>  
وقال أيضاً :

أطلم مهلاً بعض هذا التذلل • وإن كنت قد أزمعت صرعى فاجيل<sup>(٣)</sup>  
وقال آخر :

يا مَنذِرَاتِ مَظِيَّتِي مَحْبُوسَةٌ • ترجو الحياء وربها لم يأس  
وفي صحيح الحديث « أي قل ، هَلَمْ » . ولك في آخر الاسم المرخم وجهان : أحدهما -  
أن تنبيه على ما كان عليه قبل الحذف . والآخر - أن تنبيه على الضم ، مثل : يا زيد ،  
كانك أنزلته منزله ولم تراع المحذوف . وذكر أبو بكر الأنباري قال : حدثنا محمد بن يحيى  
المروزي قال حدثنا محمد - وهو ابن سعدان - قال حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم بن

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن ورقاء السيدي وكان أفاور على بني عبد الله  
ابن خلفان فتم وأخذ ابل زهير وراعيه يسارا ، فطالبهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهيباء ... الخ ، راجع  
شرح ديوان زهير ص ١٦٨ المطبوع بدار الكتب المصرية . (٢) يروي « أصاح » . والحق : السحاب  
المترس بالأفق . والمكمل - القراكب . (٣) فاطمة هي ابنة عبيد بن ثعلبة بن حامر - والحصرم  
( بالنهم ) - القنطرة . (٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان واليا على المدينة فوفد عليه مادحاه ،  
فأجلا عليه جائزته ... والحياء بكسر الحاء المهملة : العطاء . ويجعل الرياء لفافة وهو يريد نفسه مجازا . ( شرح  
الشواهد الشعرية ) .

هيئة عن مجاهد قال : كما لا ندرى ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله « بيت من ذهب » ، وكما لا ندرى « ونادوا يا مالك » أو يا ملك ( بفتح اللام وكسرهما ) حتى وجدناه في قراءة عبد الله « ونادوا يا مالي » على الترخيم . قال أبو بكر : لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام ؛ وكتاب الله أحق بأن يحتاط له وينفى عنه الباطل .

قلت : وفي صحيح البخاري عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « ونادوا يا مالِك ليَقِضَ علينا ربك » بثبات الكاف . وقال محمد بن كعب القرظي : بلغني — أودكرى — أن أهل النار استغاثوا بالخزنة فقال الله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فسألوا يوما واحدا يخفف عنهم فيه العذاب ؛ فردت عليهم « أَوَلَمْ تَكُنْ تَدْعُونَهُمْ أَنْ يَدْعُوا بِأَنفُسِهِمْ وَأَنْ يَخْتَفُوا هُمْ ضَالِّينَ » قال : فلما يسألوها عما عند الخزنة نادوا مالكا ؛ وهو عليهم وله مجلس في وسطها ، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ؛ فهو يرى أقصاها كما يرى أذناها فقالوا : « يا مالِك ليَقِضَ علينا ربك » قال : سألو الموت ، قال : فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ؛ قال : والسنة ستون وثلاثمائة يوم ، والشهر ثلاثون يوما ، واليوم كالف سنة مما تعدون ، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال : « إنكم ما كنون » وذكر الحديث ؛ ذكره ابن المبارك . وفي حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالِك ليَقِضَ علينا ربك قال إنكم ما كنون » . قال الأعمش : ثبت أن بين دعائهم وبين إجابة مالِك لإياهم ألف عام ؛ نحوه الترمذي . وقال ابن عباس : يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة ، ثم يقول إنكم ما كنون . وقال مجاهد وتوفى اليكالي : بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة . وقال عبد الله بن عمرو : أو بعون سنة ؛ ذكره ابن المبارك .

(١) في قوله تعالى : « أو يكون لك بيت من زخرف » آية ٩٣ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٢٢١

(٢) آية ٤٩ سورة طه .

قوله تعالى : **أَقْدَجِثْنَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ بِالْحَقِّ كَاِرُهُونَ** ﴿١٧٨﴾  
 يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم ، أى إنكم ما كنون فى النار لأننا جثناكم فى الدنيا  
 بالحق فلم تقبلوا . ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم ، أى بينا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم  
 الرسل . **(وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ)** قال ابن عباس : « ولكن أكثركم » أى ولكن كلكم . وقيل :  
 أراد بالكثر الرؤساء والقادة منهم ، وأما الأتباع فما كان لهم أثر . **(لِالْحَقِّ)** أى للإسلام ودين الله  
**(كَارِهِونَ)** .

قوله تعالى : **أَمْ أَرْمُوا أَمْراً فَأَنَا مُبْرَمُونَ** ﴿١٧٩﴾  
 قال مقاتل : نزلت فى تديبرهم بالمكر بالنبي صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة ، حين استقر  
 أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتكوا فى قتله فتضعف  
 المطالبة بدمه ، فنزلت هذه الآية ، وقتل الله جميعهم بيدر . « أَرْمُوا » أحكوا . والإبرام  
 الإحكام . أبرمت الشئ أحكمته . وأبرم القتال إذا أحكم الفتل ، وهو القتال الثانى ، والأول  
 تحيل ، كما قال :

\* ... من تحيل ومبرم \*

فاللعن أى أحكوا كيذاً فإنا محكون لهم كيذاً ، قاله ابن زيد ومجاهد . قتادة : أم أجمعوا  
 حل التكذيب فإنا نجمون على الجزاء باليتم . الكلبي : أم قضوا أمراً فإنا قاضون عليهم  
 بالعذاب . وأم بمعنى بل . وقيل : « أَمْ أَرْمُوا » عطف على قوله « أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ  
 آلِهَةً يُعْبَدُونَ » . وقيل : أى ولقد جثناكم بالحق فلم تسمعوا ، أم سمعوا فأعرضوا لأنهم  
 فى أنفسهم أرموا أمراً اتوا به العقاب .

قوله تعالى : **أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ مِرْهمَ وَيَجْعَلُهُمْ بِئْنَ وَرَسُولَنَا  
 لِلنَّيْمِ يَكْتُوبُونَ** ﴿١٨٠﴾

(١) هذا مجزيت لغيرهين أى سلى . والبيت كافى دبراته :

بينما نسمع السديدان وجدتما \* حل كل حال من تحيل ومبرم

والسجل ، القتل الذى لم يرم - (٢) آية ٥ من هذه السورة .

قوله تعالى : ( أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ) أى ما يسروته في أنفسهم ويتناجون به بينهم . ( بَلَى ) نسمع ونعلم . ( وَرَسُولُنَا لِلَّهِمَّ يَكْتُبُونَ ) أى الحفظة عندهم يكتبون عليهم . وروى أن هذا نزل في ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها ، فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ وقال الثانى : إذا جهرتم سمع ، وإذا أسررتم لم يسمع . وقال الثالث : إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتم ، قاله محمد بن كعب القرظى . وقد مضى هذا المعنى من ابن مسعود في سورة « فُصِّلَتْ » .

قوله تعالى : قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٢٧﴾  
سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ) اختلف في معناه ، فقال ابن عباس والحسن والسدى : المعنى ما كان للرحمن ولد ، فـ«إن» بمعنى ما ، ويكون الكلام على هذا تاما ، ثم تجدى «فأنا أول العابدين» أى الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له . والوقف على «العابدين» تام . وقيل : المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده ، ولكن يستحيل أن يكون له ولد ، وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالذليل فأنا أول من يستقده ، وهذا مبالة في الاستبعاد ، أى لا سبيل إلى اعتقاده . وهذا ترفيق في الكلام ، كقوله : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » . والمعنى على هذا : فأنا أول العابدين لتلك الولد ، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد . وقال مجاهد : المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده ، على أنه لا ولد له . وقال السدى أيضا : المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده ، على أن له ولدا ولكن لا يبنى ذلك . قال المهدوى : «فـ«إن» على هذه الأقوال للشرط ، وهو الأجود ، وهو اختيار الطبرى ، لأن كونها بمعنى ما يتوهم منه أن المعنى لم يكن له فيما مضى . وقيل : إن معنى «العابدين» الآتئين . وقد بعض العلماء : لو كان كذلك لكان السبيدين .

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني « فانا أول العبدین » بنير ألف ، يقال ، عِدَّ عَيْدَ عَيْدَا  
 ( بالتحريك ) إذا اتَّفَعَ وَغَضِبَ فهو عِيدٌ ، والاسم العَيْدَةُ مثل الأُفَّة ، عن أبي زيد . قال الفرزدق :  
 أولئك أجلاسي بخني بمثلهم \* وأعيد أن أهجو كليباً بدارم  
 وينشد أيضاً :

أولئك ناس إن تجوئي هجوئهم \* وأعيد أن يهجي كليباً بدارم

قال الجوهري : وقال أبو عمرو وقوله تعالى « فانا أول العابدین » من الأتف والغضب ؛  
 وقاله الكسائي والفتي ، حكاه المسوردي عنهما . وقال المسري : وقوله تعالى « فانا أول  
 العابدین » قيل هو من عِيدَ يَعِيدُ ؛ أى من الآتين . وقال ابن عرفة : إنما يقال عِيدَ يَعِيدُ  
 فهو عِيدٌ ؛ وقتلاً يقال عابد ، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللفظة ولا الشاذ ، ولكن المعنى فانا  
 أول من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له . وروى أن امرأة دخلت على زوجها  
 فولدت منه لستة أشهر ، فذكر ذلك لثمانى رضى الله عنه فأمر برجمها ؛ فقال له عليّ : قال  
 الله تعالى « وَحَلِّهِ وَفَصَالَهُ تَلَاوُنٌ شَهْرًا » وقال في آية أخرى « وَفَصَالُهُ فِي سَامِعِينَ » فوالله  
 ما عِيدَ عَثَانُ أن يهت إليها تَرَدُّ . قال عبد الله بن وهب : يعنى ما استكتف ولا اتَّفَ .  
 وقال ابن الأعرابي : « فانا أول العابدین » أى الغضاب الآتين . وقيل : « فانا أول العابدین »  
 أى أنا أول من يعبد الله على الوجدانية مخالفاً لكم . أبو عبيدة : معناه الجاحدين ؛ وحكى  
 عبيد بن حماد بن عيسى : وقرا أهل الكوفة إلا ما صام « ولَدَ » بضم الواو وإسكان اللام .  
 الباقر بن عاصم « ولَدَ » وقد تقدم . ( سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى تنزيهاً له  
 وتقديساً . تَرَدُّ نفسه عن كل ما يقتضى الحدث ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنزيه .  
 ( عما يصفون ) أى عما يقولون من الكتب .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ حَوْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي  
 يَوْمَعُدُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ يَبْخُسُوا وَيَلْمُوا ﴾ ببنى كنفار مكة حين كذبوا بآيات الآخرة .  
 أى أتركهم يبخسوا فى باطلهم ويلبوا فى دنياهم ﴿ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ ﴾  
 إنا المذاب فى الدنيا أو فى الآخرة . وقيل : إن هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو عوكم ،  
 وإنما أخرج غرر التهديد . وقرأ ابن محيىن ومجاهد ومحمد وابن القسقاء وابن السميع  
 « حتى يلقوا » بفتح اللام وإسكان الهمزة من غير ألف ، وقع القاف هنا وفى « الطيور »  
 و « الماريج » . الباقون « يلاقوا » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِى فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ  
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٤٤﴾

هذا تكذيب لهم فى أن الله شريكا ولدا ؛ أى هو المستحق للعبادة فى السماء والأرض .  
 وقال عمر رضى الله عنه وغيره : المعنى وهو الذى فى السماء إله فى الأرض ؛ وكذلك قرأ  
 والمعنى أنه بعيد فيهما . وروى أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما « وهو الذى فى السماء الله  
 وفى الأرض الله » وهذا خلاف المصحف . و « إله » رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أى  
 وهو الذى فى السماء هو إله ؛ قاله أبو على . وحسن حذفه لطول الكلام . وقيل : « فى »  
 بمعنى على ؛ كقوله تعالى : « وَلَاصْلَبُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ » أى على جذوع النخل ؛ أى هو  
 القادر على السماء والأرض . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : وَتَبَارَكَ الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٥﴾

﴿ تَبَارَكَ ﴾ تغافل من البركة ؛ وقد تقدم . ﴿ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أى وقت قيامها .  
 ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحزرة والكسائى « وإليه يرجعون » بالياء . الباقون بالتاء .  
 وكان ابن محيىن ومحمد ويعقوب وابن أبى إسحاق يقتضون أوله على أصولهم . وضم الباقون .

(١) آية ٤٥ (٢) آية ٤٢ (٣) ي نفس نسخ الأصل : « ... فى السماء إله وفى الأرض ... »

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٣

قوله تعالى : وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾  
فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) « مَنْ » في موضع الخفض . وأراد بـ « الذين يدعون من دونه » عيسى وعزيراً والملائكة . والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة ؛ قاله سعيد بن جبير وغيره . قال : وشهادة الحق لا إله إلا الله . وقيل : « مَنْ » في محل رفع ؛ أى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ؛ يعنى الآلهة - في قول قتادة - أى لا يشفعون لمآبديها إلا من شهد بالحق ؛ يعنى عزيراً وعيسى والملائكة فانهم يشهدون بالحق والوحدانية لله . ( وَهُمْ يَعْلَمُونَ ) حقيقة ما شهدوا به . وقيل : إنما نزلت بسبب أن النضر بن الحارث وقرراً من قريش قالوا : إن كان ما يقول عهد حقا فصحت تتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه ؛ فانزل الله « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » أى اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة . (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) يعنى المؤمنين إذا أذن لهم . قال ابن عباس : « إلا من شهد بالحق » أى شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وقيل : أى لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق ؛ فإن من شهد بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك . و « إلا » بمعنى لكن ؛ أى لا ينال المشركون الشفاعة لكن ينال الشفاعة من شهد بالحق ؛ فهو استثناء مقطوع . ويجوز أن يكون متصلاً ؛ لأن في جملة « الذين يدعون من دونه » الملائكة . ويقال : شَفَعْتُهُ وَشَفَعْتُ لَهُ ؛ مثل كَلَّمْتُهُ وَكَلَّمْتُ لَهُ . وقد مضى في « البقرة » معنى الشفاعة واشتقاقها فلا معنى لإعادتها . وقيل : « إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا ، مع علمهم بذلك منه بأن يكون الله أخبرهم به ؛ أو بأن شاهدوه على الإيمان .

الثانية - قوله تعالى : ﴿لَا مَن شَيْدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَسْتَوُونَ﴾ يدل على معنيين : أحدهما - أن الشفاعة بالحق غير نافذة إلا مع العلم ، وأن التقليد لا ينفي مع عدم العلم بصحة المقالة . والثاني - أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالم بها . ونحوه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا رأيت مثل الشمس فأشهد وإلا فذع " . وقد مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿لَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أى لا تقروا بأن الله خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئا . ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أى كيف ينقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى أشركوا به غيره رجاء شفاعتهم له . يقال : أَفَكْتُ بِأَفْكَ أَفْكَاءَ أى قلبه وصرفه عن الشيء . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا أَاجْتَنَّا لِنَأْتِيَكُنَا عَنْ آيَاتِنَا » . وقيل : أى ولئن سألت الملائكة ومبى « من خلقهم » لقالوا الله . « فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » أى فأنى يُؤفك هؤلاء في آدابهم إياهم آلهة .

قوله تعالى : وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧٨﴾

في « قيله » ثلاث قراءات : النصب ، والجر ، والرفع . فاقرا الجزئى قراءة عامم وحمة . وبقية السبعة بالنصب . وأما الرفع فهي قراءة الأصحج وقادة وابن هُرَيْرٍ ومسلم بن جُنْدُب . فمن جَرَّه على معنى : وعنده علم الساعة وعلم قيله . ومن نصب فعل معنى : وعنده علم الساعة ويعلم قيله ، وهذا اختيار الزجاج . وقال الفراء والأخفش : يجوز أن يكون « قيله » عطا على قوله « أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ » . قال ابن الأنبارى : سألت أبا العباس محمد ابن يزيد البردبائى شئاً تنصب القيل ؟ فقال : أنصبه على « وعنده علم الساعة ويعلم قيله » . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « يُؤْمِنُونَ » ، ولا على « يعلمون » . ويحسن الوقف على « يكتبون » . وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى : لا نسمع سرهم ونجواهم .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٩ . (٢) آية ٢٢ سورة الأحقاف . (٣) آية ٨٠ من هذه السورة . (٤) في آية .

وَقِيلَ : كَمَا ذُكِّرْنَا عَنْهَا . فَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَى « يَكْتُبُونَ » . وَأَجَازُ الْفَرَاهِ  
وَالْأَخْفَشُ أَيْضًا : أَنْ يَنْصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَقَالَ قِيلَ ، وَشَكَا شِكْوَاهُ إِلَى اللَّهِ  
بِمَرْوِجٍ ، كَمَا قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ :

تَمْشَى الْوُشَاةُ جَنَابِهَا وَيَقِيلُهُمْ \* إِنَّكَ يَا رَبِّ إِنِّي مُتَلَبِّسٌ لِمَقْتُولٍ

أَرَادَ : وَيَقُولُونَ قِيلَهُمْ . وَمِنْ رَفْعِ « قِيلَ » فَالتَّقْدِيرُ : وَعِنْدَهُ قِيلَهُ ، أَوْ قِيلَهُ مَسْمُوعٌ ، أَوْ قِيلَهُ  
هَذَا الْقَوْلُ . وَالزُّعْمَرِيُّ : وَالَّذِي قَالُوهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي الْمُنَى مَعَ وَقُوعِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ  
وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ بِمَا لَا يَحْسُنُ اعْتِرَاضًا وَمَعَ تَنَافُرِ النِّظْمِ . وَأَقْوَى مِنْ ذَلِكَ وَأَوْجَهُ أَنْ يَكُونَ الْجُرْ  
وَالنَّصَبُ عَلَى إِضْمَارِ حَرْفِ الْقَسَمِ وَحَذْفِهِ . وَالرَّفْعُ عَلَى قَوْلِهِمْ : أَيَمُنُ اللَّهُ وَأَمَانَةُ اللَّهِ وَبَيْنَ اللَّهِ  
وَلِعَمْرِكَ ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ « إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ » جَوَابُ الْقَسَمِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَأَقْسَمُ  
بِقِيلِهِ يَارَبِّ ، أَوْ قِيلَهُ يَارَبِّ قَسَمِي ، إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ . وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : وَيَجُوزُ  
فِي الْعَرَبِيَّةِ « وَقِيلَهُ » بِالرَّفْعِ ، عَلَى أَنْ تَرْفَعَهُ بِإِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ، الْمَهْدِيَّةِ : أَوْ يَكُونُ عَلَى  
تَقْدِيرِ وَقِيلَهُ قِيلَهُ يَارَبِّ ؛ خَذَفَ قِيلَهُ الثَّانِي الَّذِي هُوَ خَبَرٌ ، وَمَوْضِعُ « يَارَبِّ » نَصَبٌ بِالْخَبَرِ  
الْمُضْمَرِ ، وَلَا يَتَنَسَّعُ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ امْتَنَعَ حَذْفُ بَعْضِ الْمَوْصُولِ وَبَقِيَ بَعْضُهُ ؛ لِأَنَّ حَذْفَ  
الْقَوْلِ قَدْ كَثُرَ حَتَّى صَارَ بِمِثْلَةِ الْمَذْكُورِ . وَالْهَاءُ فِي « قِيلَهُ » لِعَيْسَى ، وَقِيلَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ، وَقَدْ جَرَى ذِكْرُهُ إِذْ قَالَ « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ » . وَقَرَأَ أَبُو قِلَابَةَ « يَارَبِّ » بِفَتْحِ  
الْبَاءِ . وَالْقَبِيلُ مَصْدَرٌ كَالْقَوْلِ ؛ وَمِنْهُ الْخَبَرُ « نَهَى عَنْ قِيلٍ وَقَالَ » . وَيُقَالُ : قُلْتُ قَوْلًا  
وَقِيلًا وَقَالًا ، وَفِي الْفَسَاءِ « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا » .

قوله تعالى : فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾

قال قتادة : أمره بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم ؛ فصار الصفح منسوخًا بالسيف . ونحوه  
عن ابن عباس قال : « فأصفح عنهم » أي أعرض عنهم . (وَقُلْ سَلَامٌ) أي معروفًا ؛ أي  
قل للمشرك أهل مكة « فسوف تعلمون » ثم نُسخ هذا في سورة « براءة » بقوله تعالى : « فافتلوا  
المشركين حيث وجدتموهم » الآية . وقيل : هي مُحْكَمَةٌ لَمْ تَنْسَخْ . وقراءة العامة « فسوف  
(١) أي تأخينا . (٢) في الأصول : « الأثمة » . (٣) آية ١٢٢ . (٤) آية ٥ .

يعلمون» (إليه) على أنه خبر من الله تعالى لنبية بالتهديد . وقرأ نافع وابن طاهر «تسلمون»  
(بالتاء) على أنه من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم للشركين بالتهديد . و «سَلَامٌ» رفع  
بإضمار عليكم؛ قاله الفراء . ومعناه الأمر بتوحيدهم بالسلام، ولم يجعله تحية لهم؛ حكاه  
الطحاوي . وروى شعيب بن الحباب أنه عرّفه بذلك كيف السلام عليهم؛ والله أعلم .

## سورة الدخان

مكية باتفاق، إلا قوله تعالى : «إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا» . وهي سبع ونحسون آية .  
وقيل تسع . وفي مسند القاري عن أبي رافع قال : «من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح  
مغفورا له وزوج من الحور العين» . رفعه التعليق من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : «من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له» . وفي لفظ آخر عن  
أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون  
ألف ملك» . وعن أبي أمامة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «من قرأ حم  
الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بئى الله له بيتا في الجنة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُبِينِ ۝ إِنَّا أُنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُنَدِرٍ ۝  
إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝

إن جمعت «حم» جواب القسم ثم الكلام عند قوله «المبين» ثم تبدئ «إنا أنزلناه» .  
وإن جمعت «إنا كنا منذرين» جواب القسم الذي هو «الكتاب» وقفت على «منذرين»  
وابتدأت «فيها يقرئ كل أمر حكيم» . وقيل : الجواب «إنا أنزلناه» ، وأنكره بعض النحويين  
من حيث كان صفة للقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم ، والماء في «أنزلناه»

للقرآن . ومن قال : أقسم بسائر الكتب فقله « إنا أنزلناه » كُتِبَ به عن غير القرآن ؛ على ما تقدم بيانه في أول « الزخرف » . والليلة المباركة ليلة القدر . ويقال : ليلة النصف من شعبان ، ولها أربعة أسماء : الليلة المباركة . وليلة البراءة ، وليلة الصِّبْكَ ، وليلة القدر . ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب . وروى قتادة عن عائلة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لاثني عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان » . ثم قيل : أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليلة . ثم أنزل نَجْمًا نَجْمًا في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب . وقيل : كان ينزل في كل ليلة القدر ما ينزل في سائر السنة . وقيل كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة . وقال عكرمة : الليلة المباركة هاهنا ليلة النصف من شعبان . والأول أصح لقوله تعالى : « إنا أنزلناه في ليلة القدر » . قال قتادة وابن زيد : أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العِزَّة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة . وهذا المعنى قد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » ، ويأتى آنفا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿١٠٠﴾

قال ابن عباس : يُحْكَمُ الله أمر الدنيا إلى قابل في ليلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق . وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم . وقيل : إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران ؛ قاله ابن عمر . قال المهدوي : ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل للملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل . وقال عكرمة : هي ليلة النصف من شعبان يُبْرَم فيها أمر السنة ويُسَخَّر الأحياء من الأموات ، ويكتب الحاج فلا يزداد فهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وروى عثمان بن المغيرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تقطع الأجل من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء . (٢) آية ١٨٥ راجع ص ٢٩٠ طبع ثانية .

إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كانت ليلة النصف من شعبان قوموا ليبتها وصوموا نهارها فإن الله يترل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعفيه إلا مسترزق فأرزقه إلا كذا إلا كذا حتى يطلع الفجر " ذكره التلبي . وخرج الترمذى بمعناه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل يترل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعرة غنم كلب " . وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى : حديث عائشة لا تعرفه مرفوعا إلا من حديث الجراح بن أوطاه عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة ، وصحت هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والجراح بن أوطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير .

قلت : وقد ذكر حديث عائشة مطولا صاحب كتاب الروس ، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان ، وأنها تسمى ليلة البراءة . وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع ، وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه . روى حماد ابن سامة قال أخبرنا ربيعة بن كئثم قال : سألت رجلا من أهل الحسن وأما عنده فقال : يا أبا سعيد ، أرايت ليلة القدر أفي كل رمضان هي ؟ قال : أي والذي لا إله إلا هو ، إنما في كل رمضان ، إنما الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله كل خلق وأجل وورق وعمل إلى مثله . وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موته وخياة وورق ومطر حتى الحج ؛ يقال : يحج فلان ويحج فلان . وقال في هذه الآية : إنك ترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى ، وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي للأنكحة الموكلين بأسباب الخلق . وقد ذكرنا هذا المعنى آتفا . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وجهور العلماء على أنها ليلة القدر . ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ؛ وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » فنص على أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عين من زمانه الليل ها هنا بقوله « في ليلة مباركة »

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الغربة على الله، وليس في ليلة النصف من شعبان حثيث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تفتنوا إليها . الزعشيري : « وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر ؛ فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكايل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسب ؛ ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ؛ ونسخة المصائب إلى ملك الموت . ومن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله ؛ فيلقى على السنة الخلق مدحه ، وعلى قلوبهم هيبته . وقرأ « يَفْرَقُ » بالتشديد ، و « يَفْرَقُ » كل على بناءه للفاعل ونصب « كل » ؛ والفارق الله عن وجل . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه « يفرق » بالنون . ( كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ ) كل شأن ذي حكمة ؛ أى مفعول على ما تفتضيه الحكمة .

قوله تعالى : **أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ** ﴿٦٠﴾ **رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ** **إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( **أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا** ) قال النقاش : الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده . وقال ابن عيسى : هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عبادته . وهو مصدر في موضع الحال . وكذلك ( **رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ** ) وهما عند الأخفش حالان ؛ تقديرهما : أنزلناه أمرين به وراحين . المبرد : « **أَمْرًا** » في موضع المصدر ؛ والتقدير : أنزلناه إنزالا . الفراء والزجاج : « **أمرًا** » نصب بـ « **يَفْرَقُ** » ؛ مثل قولك : يفرق فرقا . فأمر بمعنى فرق فهو مصدر ؛ مثل قولك : يضرب ضربا . وقيل : « **يَفْرَقُ** » يدل على يؤمر ؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله . ( **إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ** ، **رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ** ) قال الفراء : « **رحمة** » مفعول بـ « **مُرْسِلِينَ** » . والرحمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الزجاج : « **رحمة** » مفعول من أجله ؛ أى أرسلناه للرحمة . وقيل : هي بدل من قوله « **أمرًا** » . وقيل : هي مصدر . الزعشيري : « **أمرًا** » نصب على الاختصاص ؛ جعل كل أمر جزلا نَحْمًا بأن وصفه بالحكيم ؛ ثم زاده جزالة وكسبه

نخامة إن قال : أئني هذا الأمر أمراً حاصلًا من عندنا ، كلنا من لدنا ، وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا . وفي قراءة زيد بن علي « أئني من عندنا » على هو أمر ، وهي تنصرف انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن « رحمة » على تلك هي رحمة ، وهي تنصرف انتصابها بأنه مفعول له .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ( رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) قرأ الكوفيون « رب » بالجر . الباقون بالرفع ، ردًا على قوله « إنه هو السميع العليم » . وإن شئت على الابتداء ، والجر لإلا هو . أو يكون خبر ابتداء محذوف ، تقديره : هو رب السموات والأرض . والجر على البدل من « رَبِّكُمْ » وكذلك « رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ » بالجر فيهما ؛ رواه الشاذلي عن الكسائي . الباقون بالرفع على الاستئناف . ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعتزف بأن الله خلق السموات والأرض ، أي إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل ، ويُنزل الكتب . ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق ، أي ينفي أن يعرفوا أنه الخالق ، وأنه الذي يحيي ويميت . وقيل : الموقن ها هنا هو الذي يريد اليقين ويطلبه ؛ كما تقول : فلان يُقَيِّد ، أي يريد نجهدا . وَيُيَمِّتُ ، أي يريد تهامة . ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ) أي هو خالق العالم ، فلا يجوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء . و « هو يحيي ويميت » أي يحيي الأموات ويميت الأحياء . ( رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ) أي مالككم ومالك من تقدم منكم . وانتموا تكذيب مجد لئلا يتزل بكم العذاب . ( بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ) أي ليسوا على يقين فيما يظهورونه من الإيمان والإقرار في قلوبهم ؛ إن الله خالقهم ؛ وإنما

(١) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الجعفي ، كان جازيا ثم انتقل إلى شيراز (كبير) بلدة قرب حاة) وأقام بها إلى أن مات تنسب إليها أخذ القراءة عربيا وسامعا من الكسائي ، وله من القراءات . ( غاية النهاية ) .

يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم فهم في شك . وإن توهوا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما ين لهم من غير حجة . وقيل : « يلعبون » يضيفون إلى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء . ويقال لمن أعرض عن الموعظ : لاعب ؛ وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدري عاقبته .

قوله تعالى : **فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١﴾**

قوله تعالى : ( **فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ** ) ارتقب معناه انتظر يا محمد هؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ قاله قتادة . وقيل : معناه احفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ ولذلك سمي الحافظ رقيبا . وفي الدُّخَانُ أقوال ثلاثة : الأول أنه من أشرطة الساعة لم يحن بسد ، وأنه يكت في الأرض أربعين يوما يلا ما بين السماء والأرض ؛ فأما المؤمن فيصبيه مثل الزكام ، وأما الكافر والفاجر يدخل في أنوفهم فينتقب مسامعهم ، ويضيئ أنفاسهم ؛ وهو من آثار جهنم يوم القيامة . ومن قال إن الدخان لم يأت بسد ؛ حلّ وأبن عباس وأبن عمر وأبو هريرة وزيد بن عليّ والحسن وأبن أبي مليكة وغيرهم . وروى أبو سعيد الخدري مرغوبا أنه دخان يهبج بالناس يوم القيامة ؛ يأخذ المؤمن منه ؛ كالزُّكَّة . وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه ؛ ذكره الماوردي . وفي صحيح مسلم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد البغاري قال : أطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : « ما تذكرون ؟ » قالوا : نذكر الساعة ؛ قال : « إنما لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات — فذكر — الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وخروج ياجوج وماجوج وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من آبن تظرد الناس إلى محشرهم » . في رواية عن حذيفة « إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف في جزيرة العرب والدخان والدجال

ودابة الأرض ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار تخرج من قعر عدن ترجل الناس . ونحريه التعليل ايضاً عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أول الآيات خروج الدجال وتزلزل عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن آيين تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم إذا قالوا وتصبح معهم إذا أصبحوا وتعيش معهم إذا أمسوا » . قلت : يا نبي الله ، وما الدخان ؟ قال هذه الآية : « فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » يسلماً ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوماً وليلة أما المؤمن فيصديه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون بمنزلة السكان يخرج الدخان من فمه ومنفخه وعينه وأذنيه ودمه . فهذا قول . القول الثاني — أن الدخان هو ما أصاب قريشاً من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخاناً ، قاله ابن مسعود . قال : وقد كشفه الله عنهم ، ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم . والحديث عنه بهذا في صحيح البخاري ومسلم والترمذي . قال البخاري : حدثني يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله : إنما كان هذا لأن قريشاً لما استعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنتين كسني يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ، فأزل الله تعالى : « فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ . يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . قال : فأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل : يا رسول الله ، استسقى الله لمضراً فأنها قد هلك . قال : « لَمْضَرٌ إِنَّكَ لَبَرءٌ » . فاستسقى فسقوا ، فزلزل : « إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » . فلما أصابهم الرقابة عادوا إلى حالهم حين أصابهم الرقابة ، فأزل الله عز وجل : « يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ » . قال : يعني يوم بدر . قال أبو عبيدة : والدخان الجذب . القتيبي : سُمي دخاناً ليس الأرض منه حين يرتفع منها كاللخان . القول الثالث — إنه يوم فتح مكة لما حجب السماء للنبي ، قاله عبد الرحمن الأعرج . ( يَبْنِي النَّاسُ ) في موضع الصفة للدخان ، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود فهو خاص بالمشركون من أهل مكة ، وإن كان من

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم . ( هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) أى يقول الله لهم : « هذا عذاب أليم » . فن قال : إن الدخان قد مضى فقوله : « هذا عذاب أليم » حكاية حال ماضية ، ومن جملة مستقبل فهو حكاية حال آتية . وقيل : « هذا » بمعنى ذلك . وقيل : أى يقول الناس لذلك الدخان : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقيل : هو إخبار عن دتو الأمر ؛ كما تقول : هذا الشتاء فاعذله .

قوله تعالى : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١١٠﴾

أى يقولون ذلك ؛ اكشف عنا العذاب ف « إنا مؤمنون » ؛ أى تؤمن بك إن كشفتنا . قيل : إن قريشاً أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسأنا ، ثم نقضوا هذا القول . قال قتادة : « العذاب » هنا الدخان . وقيل : الجوع ؛ حكاية النقاش .

قلت : ولا تناقض ؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذى أصابهم ؛ على ما تقدم . وقد يقال للجوع والقحط : الدخان ؛ ليس الأرض في سنة الجحْدَب وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار ؛ ولهذا يقال لسنة الجحْدَب : الغبراء . وقيل : إن العذاب هنا التلجج . قال الماوردي وهذا لا وجه له ؛ لأن هذا إنما يكون في الآخرة أو في أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد التلجج ؛ غير أنه مقول فحكيته .

قوله تعالى : أَتَىٰ لَهُمُ الدَّخْرُ ۖ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١١١﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ( أَتَىٰ لَهُمُ الدَّخْرُ ) أى من أين يكون لهم التذُّر والاعتباط عند حلول العذاب . ( وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ) يبين لهم الحق ، والدَّخْر واحد ؛ قاله البخاري . ( ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ ) أى اعرضوا . قال ابن عباس : أى متى يتعظون والله أبعدهم من الاعتباط والتذكر بعد توليهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم إياه . وقيل : أى أتى بنفهم

قولهم : « إنا مؤمنون » بعد ظهور العذاب غداً أو بعد ظهور أعلام الساعة ، فقد صارت المعارف ضرورية . وهذا إذا جملت الدخان آية مرتبة . ( وَقَالُوا مَعْلَمٌ مِّنْهُنَّ ) أى علمه بَشَرُ أوعلمه الكهنة والشياطين ، ثم هو مجنون وليس برسول .

قوله تعالى : **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا** ) أى وقتاً قليلاً ، وعده أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً ؛ أى في زمان قليل ليعلم أنهم لا يَقُونُ بقولهم ، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه ، قاله ابن مسعود . فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه . ومن قال : إن الدخان منظر قال : أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة . ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره . ومن قال هذا في القيامة قال : أى لو كشفنا عنكم العذاب لمدتم إلى الكفر . وقيل : معنى ( **إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** ) إلينا ، أى مبعوثون بعد الموت . وقيل : المعنى « **إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** » إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا .

قوله تعالى : **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ** ﴿١٦﴾

( **يَوْمَ** ) محمول على ما دلّ عليه ( **مُنتَقِمُونَ** ) ؛ أى ننتقم منهم يوم نَبْطِشُ . وأبعده بعض الصحابين بسبب أن ما بعد « **إِنَّ** » لا يفسر ما قبلها . وقيل : إن العامل فيه « **منتقمون** » . وهو بعيد أيضاً ؛ لأن ما بعد « **إِنَّ** » لا يعمل فيما قبلها . ولا يحسن تلقفه بقوله : « **عائدون** » ولا بقوله : « **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ** » ؛ إذ ليس المعنى عليه . ويجوز نصبه بإضمار فعل ، كأنه قال : ذكّرهم أو أذكّر . ويجوز أن يكون المعنى إنكم عائدون ، فإذا عدتم انتقم منكم يوم نَبْطِشُ البطشة الكبرى . ولهذا وصل هذا بقصة فرعون ، فإنهم وعدوا موسى بالإيمان إن كشف عنهم العذاب ، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا . وقيل : « **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا** » إنكم عائدون « **كلام تام** » . ثم ابتدأ « **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ** » أى ننتقم من جميع الكفار . وقيل : المعنى وارْتَقِبْ الدخان وارْتَقِبْ يَوْمَ نَبْطِشُ ، خفف واو المطفف ؛

كما يقول : أتى الناراق العذاب . و (البطشة الكبرى) في قول ابن مسعود : يوم بدر . وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . وقيل : عذاب جهنم يوم القيامة ؛ قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضا ، واختاره الزجاج . وقيل : دخان يقع في الدنيا ، أو جوع أو غطط يقع قبل يوم القيامة . السوردي : ويحتمل أنه فيام الساعة ؛ لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا . ويقال : انتقم الله منه ؛ أي عاقبه . والاسم منه النعمة <sup>(١)</sup> والجمع النعمات . وقيل بالفرق بين النعمة والمقوبة ؛ فالمقوبة بعد المصيبة لأنها من العاقبة . والنعمة قد تكون قبلها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : العقوبة ما تهدرت والانتقام غير مقدر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ قَتَلْنَا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ۝<sup>(١٧)</sup> أي آتيناهم . ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة . والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر ببعثة موسى إليهم فكذبوا فأهلكوا ؛ فهكنا أنزل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا . وقيل : قتلناهم عذبناهم بالفرق . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير : ولقد جاء آل فرعون رسول كريم وقتلناهم ، أي أغرقناهم ؛ لأن الفتنة كانت بسد جيء الرسل ، والواو لا ترتب . ومعنى (كريم) أي كريم في قومه . وقيل : كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام .

قوله تعالى : أَنْ أَدْعُوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ إِيَّايَ لَكُم رُسُولٌ أَمِينٌ ۝<sup>(١٨)</sup> وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِيَّايَ أَتِيكُمْ بَسُلْطَنٍ مُبِينٍ ۝<sup>(١٩)</sup>

قوله تعالى : (أَنْ أَدْعُوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ) قال ابن عباس : المعنى جامهم فقال اتبعوني . « عباد الله » منادى . وقال مجاهد : المعنى أرسلوا معي عباد الله وأطلقوهم من العذاب . « عباد الله » على هذا مفعول . وقيل : المعنى أدعوا إلى سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربي . (إِيَّايَ لَكُم رُسُولٌ أَمِينٌ) أي أمين على الوحي فأقبلوا نصحي . وقيل : أمين على ما أستاذيه

(١) في كتب الله : « النعمة بالكسر والفتح وكفرة جمع قهر ككفر وعيب وكلمات .

منكم فلا أخون فيه . ﴿وَالَّذِينَ تَعْلَمُونَ عَلَى اللَّهِ﴾ أى لا تستكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته . وقال قتادة : لا تبغوا على الله . ابن عباس : لا تقفروا على الله . والفرق بين البنى والافتراء أن البنى بالفعل والافتراء بالقول . وقال ابن جرير : لا تَعْظُمُوا على الله . يحيى بن سلام : لا تستكبروا على عبادة الله . والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر ، والاستكبار رفع المحقر ؛ ذكره الماوردى . ﴿إِنِّي أَنَا إِلَهُكُمْ مُسْلِمٌ﴾ قال قتادة : بعذر بين . وقال يحيى بن سلام : بحجة بينة . والمعنى واحد ؛ أى برهان بين .

قوله تعالى : ﴿وَلِئَلَّا عُدْتُ إِلَهِكَ رَبِّي وَإِنِّي عَدْتُ أَن تَرْجِعُونِ﴾

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله . قال قتادة : « تَرْجِعُونِ » بالجماعة . وقال ابن عباس : تستمرون ؛ فقولوا ساحر كذاب . وأظهر الذلل من « عُدْتُ » نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم ويعقوب . وأدغم الباقون . والإدغام طلبا للتخفيف ، والإظهار على الأصل . ثم قيل : إني عدت بالله فيما مضى ؛ لأن الله وعده فقال : « فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ » . وقيل : إني أعوذ ؛ كما قول : نشدتك بالله ، وأقسمت عليك بالله ؛ أى أقسم .

قوله تعالى : ﴿وَإِن لَّمْ تَؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزَلُكُمْ﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِن لَّمْ تَؤْمِنُوا لِي﴾ أى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني ؛ فاللام في « لِي » لام أجل . وقيل : أى وإن لم تؤمنوا بى ؛ كقوله : « قَاتِلْهُ لَوْ كُنتَ » . أى به . ﴿فَأَعْتَزَلُكُمْ﴾ أى دعوتى كفافا لا لى ولا على ؛ قاله مقاتل . وقيل : أى كونوا بعزل منى وأنا بعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا . وقيل : نخلوا سبيل وكفوا عن اذى . والمعنى متقارب ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِ مَذْزُورًا قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾

(١) آية ٣٥ سورة القصص . (٢) آية ٢٦ سورة النكيت . (٣) أى مكفوقا عن شرك .

قوله تعالى : ( فَدَعَا رَبَّهُ ) فيه حذف ؛ أى فكفروا فدعاه ربه . ( أَتَى هَؤُلَاءِ ) يفتح « أَتَى » أى بان هؤلاء . ( قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ) أى مشركون ، قد امتنعوا من إطلاق بنى إسرائيل ومن الإيمان .

قوله تعالى : فَأَمِيرٌ بَعَادَى لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿١٦٦﴾  
فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : ( فَأَمِيرٌ بَعَادَى لَيْلًا ) أى فاجتبا دعاه وأوحينا إليه أن أسر بعبادى ؛ أى بن آمن بالله من بنى إسرائيل . ( لَيْلًا ) أى قبل الصباح . ( إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ) وغرأ أهل الحجاز « فأمير » بوصل الألف . وكذلك ابن كثير ؛ من سرى . الباقون « فأمير » بالقطع ، من أسرى . وقد تقدم . وتقدم خروج فرعون وراء موسى فى « البقرة والأعراف وطه والشعراء ويونس » وإغراقه وإنجاء موسى ؛ فلا معنى للإعادة .

الثانية - أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلا . وسرّ الليل فى الغالب إنما يكون من خوف ، والخوف يكون بوجهين : إما من المدق فيتخذ الليل سِتْرًا مُّسْتَدَلًّا ؛ فهو من أَسْتَارَ الله تعالى . وإما من خوف المشقة على السواب والأبدان يَحْزِرُ أو جَدِبَ ؛ فيتخذ السرى مصلحة من ذلك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسرى ويدلج ويترقى ويستعجل ؛ بحسب الحاجة وما تقتضيه المصلحة . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا سافرتم فى الخشب فاعطوا الإبل حقلها من الأرض وإذا سافرتم فى السنة فادبروا بها قتيها » . وقد مضى فى أول « النحل » ؛ والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿١٦٧﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٧٩ (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ وما بعدها . وج ٨ ص ٣٧٧ وما بعدها . وج ١١ ص ٢٢٧ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٠٥ وما بعدها . (٣) قوله : « يسرى » أى سير طاعة الليل . و « يدلج » أى سار من أدل الليل . وربما استعمل لغير كثر الليل . (٤) قوله : « فى السنة » أى فى القسط وانعدام نبات الأرض من فيها . والنقى (كسر النون وسكون القاف) هو الخبز ؛ وساء أمرهوا فى السير الإبل لتصلوا الى القصد فيها بقية من تحتها . (٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣

قال ابن عباس : ﴿ رَهَوَا ﴾ أى طريقا . وقاله كعب والحسن . وعن ابن عباس أيضا معنا الضحاك والربيع : سهلا . عكرمة : يَسَا ؛ لقوله : « فَأَضْرِبْ لَهُم طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَسًا » . وقيل : مفتقا . مجاهد : منفرجا . وعنه بإسبا . وعنه ساكنا ؛ وهو المعروف في اللغة . وقاله قتادة والحري . وقال غيرهما : منفرجا . وقال ابن عرفة : وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما ؛ لأنه إذا سكن جريهُ انفسرج . وكذلك كان البحر يسكن جريهِ واخرج لموسى عليه السلام . والرَّهْوُ عند العرب : الساكن ؛ يقال : جاءت انليل رَهْوًا أى ساكنة . قال :

وانليل تَمَزَّعَ رَهْوًا فِي أَعْتَبَا \* كالطير تجبو من الشؤبوب ذى البرد<sup>(١)</sup>

الجوهري : ويقال أفعل ذلك رَهْوًا أى ساكنا على هَيْئَتِكَ . وعيش رَاهٍ أى ساكن رافيه . ونجس رَاهٍ إذا كان سهلا . ورها البحر أى سكن . وقال أبو عبيد : رَهَا بين رجاء رَهْوٍ رَهْوًا أى فتح ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا » . والرَّهْوُ : السير السهل ؛ يقال : جاءت انليل رهوا . قال ابن الأعرابي : رَهَا رَهْوً في السير أى رَفَقَ . قال القطامي في نعت الزكاتب :

يَبْشِينَ رَهْوًا فَلَا الْأَعْجَازُ خَازِلَةٌ \* وَلَا الصَّدُورُ عَلَى الْأَعْجَازِ تَشْكِلُ

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ : المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا يجتمع فيه الماء ؛ وهو من الأضداد . وقال أبو عبيد : الرَّهْوُ : الجبوبة تكون في حَمَلَةِ الْقَوْمِ يسيل فيها ماء المطر وغيره . وفي الحديث أنه قضى أن « لا شقعة في فناء ولا طريق ولا منقبة ولا رُجْ ولا رَهْوٍ<sup>(٢)</sup> » . والجمع رَهَاء . والرَّهْوُ : المرأة الواسعة الهن ؛ حكاه النضر بن شميل . والرَّهْوُ : ضرب من الطير ؛ ويقال :

(١) البيت كتابسة الفدياني . و « تمزَّع » : تفرقا . وقد وردت هذه الكلمة في الأصل مرة ؛ ففى بعضها « تمز » بالراء والحاء . وفي البعض الآخر : « تمزح » بالراء واللين . ويرى : « غريا » بدل « رهوا » أى حدة . و « التمزبوب » : السحاب العظيم القطر . (٢) الآية (الكسر) : الكنية والقرابة . (٣) الفناء : فناء الدار ، وهما احد معانيها . وجوانبيا . والمنقبة : هي الطريق بين الدارين . وشيل : هو الطريق الذى يملأ انتشار الأرض . والرج (بالضم) : ناحية البيت من رواه ؛ وربما كان فناء لا بناء فيه .

هو الكَرْكِي . قال الحَرَوِيُّ : ويجوز أن يكون «رَهْوًا» من نعت موسى - وقاله الفشيري -  
 أي سر سا كل على هَيْتِكَ ؛ فالرَّهْو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر . وعلى الأول  
 هو من نعت البحر ؛ أي أتركه ساكنا كما هو قد انفرق فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون  
 وقومه . قال قتادة : أراد موسى أن يضرب البحر لقطع طعمه بمصاه حتى يلتئم ، وخاف أن  
 يبقيه فرعون ففعل له هذا . وقيل : ليس الرَّهْو من السكون بل هو الفرجة بين الشطين ؛  
 يقال : رها ما بين الرجلين أي فرج . فقوله : «رَهْوًا» أي منفرجا . وقال الليث : الرهو  
 مَثْنٌ في سكون ؛ يقال : رها يرهو رَهْوًا فهو رَاهٍ . وعيش رَاهٍ وادعُ خائض . وأفضل ذلك  
 سَهْوًا رَهْوًا ؛ أي ساكنا بغير شدة . وقد ذكرناه آنفا . (إنهم) أي إن فرعون وقومه . (جندُ  
 مُفْرَقُونَ) أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه .

قوله تعالى : كَرَّ تَرَكُّوْا مِنْ جَنَّتٍ وَعَمِيْرٍ ۝١٥ وَزُرُّوْعٍ وَمَقَامٍ ۝١٦  
 كَرِيْمٍ ۝١٧ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيْهَا فَلَکِهِيْنَ ۝١٨

قوله تعالى : (كَرَّ تَرَكُّوْا مِنْ جَنَّتٍ وَعَمِيْرٍ . وَزُرُّوْعٍ وَمَقَامٍ كَرِيْمٍ) (كَمَّ) للتكثير .  
 وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في «الشعراء» مستوفى . (وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيْهَا فَلَکِهِيْنَ)  
 النِّعْمَةُ (بالفتح) التَّعْمِيمُ ؛ يقال : نعمة الله وناعمة فتنم . وأمرأة مُنْعَمَةٌ وَمُنَاعِمَةٌ ؛ بمعنى .  
 والنِّعْمَةُ (بالكسر) الْبَدَنُ وَالصَّيْنَةُ وَالْمِنَةُ وما أنعم به عليك . وكذلك النِّعْمَى . فإن فصحت  
 النون مددت وقلت : النِّعْمَاءُ . والنعم مثله . وفلان واسع النِّعْمَةُ ؛ أي واسع المال . جميعه  
 عن الجوهري . وقال ابن عمر : المراد بالنِّعْمَةِ نيل مصر . ابن أبيه : الفيوم . ابن زياد :  
 أرض مصر لكثرة خيرها . وقيل : ما كانوا فيه من السَّعة والدِّعة . وقد يقال : نعمة ونعمة  
 (بفتح النون وكسرها) ؛ حكاه الماوردي . قال : وفي الفرق بينهما وجهان : أحدهما -  
 أنها بكسر النون في الملوك ، وبفتحها في البدن والدين ؛ قاله النضر بن شميل . الثاني - أنها بالكسر  
 من المنة وهو الإنضال والمطية ، وبالفتح من التعميم وهو سعة العيش والراحة ؛ قاله ابن زياد .

قلت : هذا الفرق هو الذي وقع في الصحاح وقد ذكرناه . وقرأ أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة « فكهين » بفتح الفاء ، ومثناه أشرين بطرين . قال الجوهري : فكه الرجل ( بالكسر ) فهو فكه إذا كان طيب النفس مزاجاً ، والفكه أيضاً الأشر البطر . وقرئ « وتمة كانوا فيها فكهين » أى أشرين بطرين . و« فاكهين » أى ناعمين . القشيري : « فاكهين » لاهين مازحين ، يقال : إنه فاكه أى مزاح . وفيه فكاكة أى مزح . التلجي : وهما لفتان كالحاذق والحذير ، والفاره والقره . وقيل : إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتبع الآكل بأنواع الفاكهة . والفاكهة : فضل عن الغوث الذي لا بد منه .

قوله تعالى : **كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ** ﴿١٨﴾

قال الزجاج : أى الأمر كذلك ، فيوقف على « كذلك » . وقيل : إن الكاف في موضع نصب ، على تقدير فعل فلا كذلك بمن تريد إهلاكه . وقال الكلبي : « كذلك » أفصل بن عصفاني . وقيل : « كذلك » كان أمرهم فأهلكوا . ( وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ) يعنى بنى إسرائيل ، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين ، لوصول ذلك اليهم كوصول الميراث . ونظيره « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَنَازِلَهَا » الآية .

قوله تعالى : **فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا**

**مُنْظَرِينَ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ) أى لكفرهم . ( وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ) . أى مؤخرين بالفرق . وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكت له السماء والأرض ، أى عمت مصيبتها الأشياء حتى بكت السماء والأرض والريح والبرق ، وبكته الليالي الشاتيات . قال الشاعر :

فأريج تبكي تجبّوها \* والبرق يلعب في النفاث<sup>(١)</sup>

وقال آخر :

والشمس طالمة ليست بكاسفة \* تبكي عليك نجوم الليل والقمر

وقالت الخاريجة :

أيا شجر الخابور مالك مورقا \* كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه . والمعنى أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم قَدْر . وقيل : في الكلام إضمار ؛ أي ما بك عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة ؛ كقوله تعالى : « وأسأل القرية » بل سرّوا بهلاكهم ؛ قاله الحسن . وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان باب يتزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات ففدها فيكما عليه - ثم تلا - « فابكت عليهم السماء والأرض » . يعني أنهم لم يدعوا على الأرض عملا صالحا تبكي عليهم لأجله ، ولا صعد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكي فقد ذلك . وقال مجاهد : إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا . قال أبو يحيى : فمجيئ من قوله فقال : أتعجب ! وما للأرض لا تبكي على عبد يعمّرهما بالصكوع والسجود ! وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النمل ! . وقال علي وابن عباس رضي الله عنهما : إنه يبكي عليه مُصَلّا من الأرض ومصعد عمله من السماء . وقدير الآية على هذا : لما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض . وهو معنى قول سعيد بن جبير . وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه : إحداهن أنه كالمعروف من بكاء الحيوان . ويشبه أن يكون قول مجاهد . وقال شريح الحضرمي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للثّراء يوم القيامة -

(١) البيت لزيد بن مفرغ الحميري . وقد ورد هذا البيت في الأصول محرّفا ؛ والصواب عن وفيات الأعيان وشرح الكامل . (٢) هو جرير . (٣) الخاريجة هي ليل بنت طريف اثنيان ترقى أخاها الوليد ابن طريف ؛ وكان رأس الخوارج وأشدّهم بأسا وصرورة .

قيل : من هم يا رسول الله؟ قال — هم الذين إذا فسد الناس صلّحوا — ثم قال — ألا لا تُخربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غائباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « فما بكت عليهم السماء والأرض » — ثم قال — ألا إنهما لا يبكيان على الكافر » .

قلت : وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال : حدثنا أبو شعيب الخزاني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقيل : بكأثما حرة أطرافهما ؛ قاله عليّ بن أبي طالب — رضى الله عنه — وعطاء والسدي والترمذي ومحمد ابن عليّ وحكاها عن الحسن . قال السدي : لما قُتل الحسين بن عليّ رضى الله عنهم بكت عليه السماء وبكأثما حرتها . وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال : لما قتل الحسين بن عليّ ابن أبي طالب رضى الله عنهم احمر له آفاق السماء أربعة أشهر . قال يزيد : واحمرارها بكأثما . وقال محمد بن سيرين : أخبرونا أن الحسرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن عليّ رضى الله عنهم . وقال سليمان القاضي : مُطرنا دماً يوم قتل الحسين .

قلت : روى الدارقطني من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الشفق الحسرة » . وعن عبادة بن الصامت وشداد ابن أوس قال : الشفق شفقان ، الحسرة واليباض ؛ فإذا غابت الحسرة حلت الصلاة . وعن أبي هريرة قال : الشفق الحسرة . وهذا يرّد ما حكاها ابن سيرين . وقد تقدم في « مباحث »<sup>(١)</sup> عن قُرة بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن عليّ ، وحمرتها بكأثما . وقال محمد بن عليّ الترمذي : البكاء إدرار الشيء فإذا أدّرت العين بأمثها قيل بكت ، وإذا أدّرت السماء بمحرتها قيل بكت . وإذا أدّرت الأرض بغيرتها قيل بكت ؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله ؛ فالأرض مضطربة بنوره وإن غاب عن عينك ، فإن فقدت نور المؤمن اغبرت فدرت

افترارها ؛ لأنها كانت غيرة بخطايا أهل الشرك ، وإنما صارت مضيقاً بنور المؤمن ؛ فإذا قبض المؤمن منها دَرَّتْ بنبرتها . وقال أنس : لما كان اليوم الذي دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء كل شيء ، فلما كان اليوم الذي قبض فيه أظلم كل شيء ، وإنما لنفى دفته ما تقضينا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا . وأما بكاء السماء فخرتها كما قال الحسن . وقال نصر بن عاصم : إن أول الآيات حُرَّةٌ تظهر ، وإنما ذلك لدنو الساعة ، فتدثر بالبكاء نلالتها من أنوار المؤمنين . وقيل : بكائها أمانة تظهر منها تدل على أسف وحزن .

قلت : والقول الأثرل أظهر ؛ إذ لا استحالة في ذلك . وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسبح وتتكلم - كما بيناه في « سبحان ومريم وحَمَّ فصلت » - فكذلك تبكي مع ما جاء من الخبر في ذلك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٢٠﴾  
مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢١﴾

يعني ما كانت القبط تعمل بهم بأمر فرعون ، من قتل الأبناء واستخدام النباة ، واستعبادهم لإههم وتكليفهم الأعمال الشاقة . ( مِنْ فِرْعَوْنَ ) بدل من « العذاب الميهِين » فلا تتعاقب « مِنْ » بقوله : « مِنْ الْعَذَابِ » لأنه قد وصف ، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل . وقيل : أي أنجيتهم من العذاب ومن فرعون . ( إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ) أي جباراً من المشركين . وليس هذا علوٌ منح بل هو صُلوٌ في الإسراف ؛ كقوله : « إن فرعون علا في الأرض »<sup>(٢٢)</sup> . وقيل : هذا علوه والترفع عن عبادة الله .

قوله تعالى : - وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾  
قوله تعالى : ( وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ ) يعني بنى إسرائيل . ( عَلَىٰ عِلْمٍ ) أي على علم منا بهم لكثرة الأنبياء منهم . ( عَلَى الْعَالَمِينَ ) أي على زمانهم ؛ بدليل قوله لهذه الأمة : « كنتم خير

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وج ١١ ص ١٥٧ وج ١٥ ص ٢٤٤ (٢) آية ٤ سورة النقص .

أَفَلَا تُخْرِجَتِ النَّاسَ . وهذا قول قتادة وغيره . وقيل على كل المالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ؛ حكاه ابن عيسى والزهري وغيرهما . ويكون قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » أى بعد بنى إسرائيل . والله أعلم . وقيل : يرجع هذا الاختيار إلى تخلصهم من الفرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون .

قوله تعالى : **وَأَتَيْنَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَأَتَيْنَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ ) أى من المعجزات لموسى . ( مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ ) قال قتادة : الآيات إنجاءهم من فرعون وخلق البحر لهم ، وتظليل الغمام عليهم وإنزال المن والسلوى . ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بنى إسرائيل . وقيل : إنها العصا واليد . ويشبه أن يكون قول الفراء . ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون . وقول ثالث — إنه الشر الذى كفهم عنه والخير الذى أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفرقيين مما من قوم فرعون وبنى إسرائيل . وفى قوله : « بَلَاءٌ مُبِينٌ » أربعة أوجه : أحدها — نعمة ظاهرة ؛ فله الحسن وفتادة . كما قال الله تعالى : « وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا » . وقال زهير :

فَالْبَلَاءُ خَيْرُ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو

الثانى — عذاب شديد ؛ قاله الفراء . الثالث — اختيار يتميز به المؤمن من الكافر ؛ قاله جسد الرحمن بن زيد . وعنه أيضاً : ابتلاؤهم بالرخاء والشدة ؛ ثم قرأ « وَتَبْلُوهُمْ بِالنَّارِ » والخير فتنة .

قوله تعالى : **إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ** ﴿٢٣﴾ **إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ**

**وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ** ﴿٢٤﴾ **فَأْتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ﴿٢٥﴾

(٢) صدره ؛

(٢) آية ١٧ سورة الأنفال .

(١) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٣٥ سورة الأنبياء .

رأى الله بالاحسان ما ضلاكم .

قوله تعالى : ( إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ) يعني كفار قريش ( إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى ) استدلاء وخبر . مثل « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » ، « إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » ( وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ) أى بمبعوثين . ( فَأَتُوا بِآبَاتِنَا ) كُتِبَ صَادِقِينَ ( أَنْشَرِ اللَّهُ الْمَوْتِ فَنَشُرُوا ) وقد تقدم . والمنشورون المبعوثون . قيل : إِنَّ قَاتِلَ هَذَا مِنْ كُفَارِ قُرَيْشٍ أَبُو جَهْلٍ ، قَالَ : يَا جَدِّ ، إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي قَوْلِكَ فَابْعَثْ لَنَا رَجُلَيْنِ مِنْ آبَائِنَا ، أَحَدُهُمَا — فُعَيْ بْنُ كَلَّابٍ فَإِنَّهُ كَانَ رَجُلًا صَادِقًا ، لِنَسْأَلَهُ عَمَّا يَكُونُ بَعْدَ الْمَوْتِ . وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات ؛ لِأَنَّ الإِعَادَةَ إِنَّمَا هِيَ لِجَزَاءٍ لَا لِلتَّكْلِيفِ ، فَكَأَنَّهُ قَالَ : إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فِي إِعَادَتِهِمْ لِجَزَاءٍ فَأَعِدْهُمْ لِلتَّكْلِيفِ . وهو كقول قاتل : لو قال إِنْ كَانَ يَنْشَأُ بَعْدَنَا قَوْمٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ، فَلِمَ لَا يَرْجِعُ مِنْ بَعْضِ مِنَ الْآبَاءِ حِكَاةَ الْمَآوِرِيِّ . ثم قيل : « فَأَتُوا بِآبَائِنَا » مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ كقوله : « رَبِّ أَرْجِنُونِ » قاله القزاة . وقيل : مخاطبة له ولاتباعه .

قوله تعالى : أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ لِيَنْبَغُ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْشٍ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ( أَمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِ ) هذا استفهام إنكار ؛ أى أنهم مستحقون في هذا القول العذاب ؛ إذ ليسوا خيرا من قوم تبع والأمم المهلكة ، وإذا أهلكنا أولئك فكذلك هؤلاء . وقيل : المعنى أهم أظهر نعمة وأكثر أموالا أم قوم تبع . وقيل : أهم أعز وأشد وأمتع أم قوم تبع . وليس المراد بتبع رجلا واحدا بل المراد به ملوك اليمن ؛ فكانوا يسمون ملوكهم التبايع . ففتح لقب الملك منهم كالخليفة للساميين ، وكسرى للفرس ، وقصر الروم . وقال أبو عبيدة : سُمِّيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ تَبِيعًا لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ صَاحِبَهُ . قال الجوهري : والتبايعه ملوك اليمن ، واحدهم تبع . والتبع أيضا الظل ؛ وقال .

(١) آية ١٥٥ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٩ سورة الأنعام . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ . (٤) آية ٩٩ سورة الزمزمون .

يَرِدُ الْمَاءَ حَاضِرَةً وَفَيْضَةً \* وَرَدَ الْقَطَاةُ إِذَا أَسْمَالَ الْبُحْرِ  
 وَاتَّبَعَ أَيْضًا ضَرْبٌ مِنَ الطَّيْرِ . وَقَالَ السَّيْلُ : تَبَّعَ اسْمُ لِكُلِّ مَلِكٍ مَلِكَ الْبَيْتِ وَالشَّعْرُ  
 وَحَضْرَمُوتُ ، وَإِنْ مَلَكَ الْبَيْتَ وَحْدَهَا لَمْ يَقُلْ لَهُ تَبَّعٌ ؛ قَالَ الْمَسْعُودِيُّ . فَمِنْ التَّبَاعَةِ : الْحَارِثُ  
 الرَّائِشُ ، وَهُوَ ابْنُ هَمَالٍ ذِي سَدَدٍ . وَأَبْرَهَةُ ذُو الْمَثَرِ . وَعَمْرُو ذُو الْأَذْنَارِ . وَشَمْرُ بْنُ مَالِكٍ ،  
 الَّذِي تَنَسَّبَ إِلَيْهِ سَمَرْقَنْدُ . وَأَفْرِيقِسُ بْنُ قَيْسٍ ، الَّذِي سَاقَ الْبَرْبَرِ إِلَى أَفْرِيقِيَّةٍ مِنْ أَرْضِ  
 كَنْعَانَ ، وَبِهِ سَمِيَتْ إِفْرِيقِيَّةٌ .

والظاهر من الآيات أن الله سبحانه إنما أراد واحداً من هؤلاء ، وكانت العرب تعرفه  
 بهذا الاسم أشد من معرفة غيره ؛ ولذلك قال عليه السلام : " وَلَا أَدْرِي أَتَبَّعَ لَيْتَنُ أَمْ لَا " .  
 ثم قد روى عنه أنه قال : " لَا تَسْبُوا تَبَّعًا فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا " . فهذا يدلُّ على أنه كان واحداً  
 بعينه ، وهو — والله أعلم — أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد حَرْوَهُ ، وبعد ما غزى  
 المدينة وأراد نحرها ، ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة نبي اسمه أحمد . وقال شعرا  
 أودعه عند أهلها ؛ فَكَانُوا يَتَوَارَثُونَهُ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ إِلَى أَنْ هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَأَتَوْهُ إِلَيْهِ . وَيُقَالُ : كَانَ الْكَلْبُ وَالشَّعْرُ عِنْدَ أَبِي أَيُّوبَ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ . وَفِيهِ :

شَهِدْتُ عَلَى أَحْمَدَ أَنَّهُ \* رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ بَارِئُ النَّسَمِ  
 فَلَوْ مَدَّ عَمْرُو إِلَى عَمْرِهِ \* لَكُنْتُ وَزِيرًا لَهُ وَأَبْنَ عَمِّ

وذكر الزَّجَّاجُ وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَالزُّنْزُشْرِيُّ وَغَيْرُهُمْ أَنَّهُ حُفِرَ قَبْرُهُ بِبَصْنَاءَ . وَيُقَالُ بِتَابَحِيَّةِ  
 حَيْرٍ — فِي الْإِسْلَامِ ، فَوُجِدَ فِيهِ امْرَأَتَانِ صَحِيحَتَانِ ، وَعِنْدَ رِءُوسِهِمَا لَوْحٌ مِنْ فِضَّةٍ مَكْتُوبٌ  
 فِيهِ بِالذَّهَبِ " هَذَا قَبْرُ حَيٍّ وَلَيْسَ " وَيُرْوَى أَيْضًا : حَيٌّ وَتَابَحُ ، وَيُرْوَى أَيْضًا : هَذَا  
 قَبْرُ رِضْوِيِّ وَقَبْرُ حَيٍّ ابْنَا تَبَّعٍ ، مَاتَا وَهِيَ يَشْهَدَانِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْءٌ ؛ وَعَلَى  
 ذَلِكَ مَاتَ الصَّالِحُونَ قَبْلَهُمَا .

(١) البيت لسدي — وقيل لسلي — الجهنمية ترى أخاها أسد . والحشيرة والنقيضة : جماعة القوم ، وقيل :  
 الغرغزى هم . وقيل غير هذا . واسمال النخل : قصر وضرب ؛ وذلك عند نصف النهار .  
 (٢) وردت هذه الأسماء بحزقة .

قلت : وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه : « أما بعد ، فإني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك ، وأنا على دينك وسفك ، وآمنت بربك ورب كل شيء ، وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام ، فإن أدركتكم فيها ونعمت ، وإن لم أدركت فاشفع لي ولا تئسني يوم القيامة » . فإني من أمك الأولين وبابتك قبل مجيئك ، وأنا على منك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام . ثم ختم الكتاب ونقش عليه : « إله الأمر من قبل ومن بعد » . وكتب على عنوانه « إلى عهد بن عبد الله نبي الله ورسوله ، حاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم . من تبع الأول » . وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في « اللع اللؤلؤية في شرح المشريينات النبوية <sup>(١)</sup> » للفارابي رحمه الله . وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي يموت فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص .

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً ، فقال ابن عباس : كان تبع نبياً . وقال كعب : كان تبع ملكاً من الملوك ، وكان قومه كُفَّهَاتاً وكان معهم قوم من أهل الكتاب ، فأمر الفريقين أن يقرب كل فريق منهم قرْباً ففعلوا ، فتقبل قربان أهل الكتاب فأسلم . وقالت عائشة رضي الله عنها : لا نسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً . وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير ، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وآتى سمرقند فهدمها ، حكاها المساورى . وحكى التلمی عن قتادة أنه تبع الحميري ، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة . وبني سمرقند وقتل وهدم البلاد . وقال الكشي : تبع هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرب ، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله . وقال سعيد بن جبیر : هو الذي كسا البيت الحمرات <sup>(٢)</sup> . وقال كعب : ذم الله قومه ولم يذمه ، وضرب بهم لقريش مثلاً لقريش من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ، فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم - لأنهم كانوا مجريين - كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالملك . واقتصر أهل اليمن بهذه الآية ، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قريش . وقيل : سمي أولهم تبعاً لأنه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع الساکر .

(١) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه ، ولم نعلم عليه .

(٢) الحمرات (بكر فتح جمع حمره وسيرة) : ضرب من يهود اليمن سحر .

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ) « الذين » في موضع رفع عطف على « قَوْمٌ تَبِعَ » . « أهلكناهم » صلته . ويكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » متعلقاً به . ويجوز أن يكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » صلة « الذين » ويكون في الظرف عائد إلى الموصول . وإذا كان كذلك كان « أهلكناهم » على أحد أمرين : إما أن يقدّمه « قد » فيكون في موضع الحال . أو يقدّم حذف موصوف ؛ كأنه قال : قوم أهلكناهم . والتقدير أقلنا نعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين . ويجوز أن يكون « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ابتداء خبره « أهلكناهم » . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع جر عطفاً على « تبع » كأنه قال : قوم تبع المهلكين من قبلهم . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب بإسماء فعل دل عليه « أهلكناهم » . والله أعلم .

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِأَعْيُنٍ ) أى غافلين ؛ قاله مقاتل . وقيل : لا حين ؛ وهو قول الكلبي . ( مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ) أى إلا بالأمر الحق ؛ قاله مقاتل . وقيل : إلا للحق ؛ قاله الكلبي والحسن . وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته . وقد مضى هذا المعنى في « الآيات » . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ ) يعنى أكثر الناس . ( لَا يَتْلُونَ ) ذلك .

قوله تعالى : إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٠﴾

( يَوْمَ الْفَصْلِ ) هو يوم القيامة ؛ وسمى بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . دليله قوله تعالى : ( أَنْ تَنْفَعَكَ أَرْحَامُكَ وَلَا آلُودُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَفَصِّلْ بَيْنَكُمْ ) . وظاهره قوله تعالى : « وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُؤْمِدُ بَنُفَرُونَ » . « فـيوم الفصل » ميقات الكل ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا » أى الوقت المجمعول لتمييز المسىء من الحسن ، والفصل بينهما ؛ فريق في الجنة وفريق في السعير . وهذا غاية في التحذير والوعيد . ولا خلاف بين التزاع في رفع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٦ . (٢) آية ٣ سورة النحمة . (٣) آية ١٤ سورة الروم .

(٤) آية ١٧ سورة قبا .

«مِيقَاتُهُمْ» على أنه خبر «إن» واسمها «يَوْمَ الْقَصْفِ». وأجاز الكسائي والقراء نصب «مِيقَاتِهِمْ» بـ «إن» و«يوم الفصل» ظرف في موضع خبر «إن» أي إن مِيقَاتِهِمْ يوم الفصل.

قوله تعالى: يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١١﴾  
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى: (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا) «يَوْمَ» بدل من «يوم» الأول. والمولى: الولي وهو ابن العم والناصر. أي لا يدفع ابن عم عن ابن عمه، ولا قريب عن قريبه، ولا صديق عن صديقه. (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) أي لا ينصر المؤمن الكافر لقربائه. ونظير هذه الآية «وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» الآية. (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) «مَنْ» رفع على البدل من المضمر في «يُنصَرُونَ»، كأنك قلت: لا يقوم أحد إلا فلان. أو على الابتداء والخبر مضمّن؛ كأنه قال: إلا من رحم الله لفعل قوله؛ أو يغني عنه وينفع وينصر. أو على البدل من «مَوْلَى» الأول؛ كأنه قال: لا يغني إلا من رحم الله. وهو عند الكسائي والقراء نصب على الاستثناء المقتطع؛ أي لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من ينههم من المخلوقين. ويجوز أن يكون استثناء متصلاً؛ أي لا يغني قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم في شفاعته بعضهم لبعض. (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) أي المستقم من أعدائه الرحيم بأوليائه؛ كما قال «شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الْعَوْلِ» فقرن الوعد بالوعد.

قوله تعالى: إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ ﴿١٣﴾ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴿١٤﴾ كَأَنَّهُمْ لِيُغْنِيَ فِي الْبُطُونِ ﴿١٥﴾ كَفَلَى الْحَمِيمِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى: (إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ) كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء؛ إلا حرفاً واحداً في سورة الدخان «إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ» طَعَامُ الْأَثِيمِ؛ قاله

ابن الأنباري . و ( الأئيم ) الفاجر ؛ قاله أبو الدرداء . وكذلك قرأ هو وابن مسعود . وقال  
 همام بن الحارث : كان أبو الدرداء يقرئ رجلا « إن شجرة الزقوم طعام الأئيم » والرجل  
 يقول : طعام الأئيم ؛ فلما لم يفهم قال له : « طعام الفاجر » . قال أبو بكر الأنباري :  
 حدثني أبي قال حدثنا نصر قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن  
 محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : علم عبد الله بن مسعود  
 رجلا « إن شجرة الزقوم . طعام الأئيم » فقال الرجل : طعام الأئيم ؛ فأعاد عليه عبد الله  
 الصواب وأعاد الرجل الخطأ ؛ فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب  
 قال له : أما تحسن أن تقول طعام الفاجر ؟ قال بلى ؛ قال فاقبل . ولا حجة في هذا للجبال  
 من أهل الزيف ؛ أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره ؛ لأن ذلك إنما كان من عبد الله  
 تقريرا للعلم ، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب ، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على  
 إنزال الله وحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزمخشري : « وهذا يستدل على أن  
 إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدبة معناها . ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية  
 على شريطة ، وهي أن يؤدى القارئ المعانى على كالمها من غير أن يتوهم منها شيئا . قالوا :  
 وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة ؛ لأن في كلام العرب خصوصا في القرآن الذى  
 هو معجز بفصاحته وغرابة نظمته وأساليبه ، من لطائف المعانى والأغراض ما لا يستغل  
 بأدائه لسان من فارسية وغيرها ، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية ، فلم يكن ذلك  
 منه عن تحقق وتبصر . وروى على بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول  
 صاحبه في إنكار القراءة بالفارسية . « وشجرة الزقوم : الشجرة التى خلقها الله في جهنم  
 وسمّاها الشجرة الملعونة ؛ فإذا جاع أهل النار التجئوا إليها فأكلوا منها ، فغلبت في بطونهم  
 كما يغلب الماء الحار . وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمهل ، وهو الثعاس المذاب . وقراءة  
 العامة « تنلى » بإثاء حملا على الشجرة . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن ورويس عن  
 يعقوب « نلى » بإياء حملا على الطعام ؛ وهو في معنى الشجرة . ولا يُحمل على المهل لأنه

ذكر للتشبيه . و « الأئيم » الأئيم ؛ من أئيم أئمتا ؛ قاله الفشيري وابن عيسى . وقيل هو  
 للمشرك المكتسب للإئيم ؛ قاله يحيى بن سلام . وفي الصباح : وقد أئيم الرجل ( بالكسر ) أئما  
 وأئمتا إذا وقع في الإئيم ، فهو أئيم وأئوم أيضا . فعنى « طعام الأئيم » أى ذى الإئيم  
 الفاجر ؛ وهو أبو جهل . وذلك أنه قال : يمدنا عهد أن فى جهنم الزقوم ، وإنما هو التريد  
 بالزبد والتمر ؛ فبين الله خلاف ما قاله . وحكى النقاش عن مجاهد أن شجرة الزقوم  
 أبو جهل .

قلت : وهذا لا يصح عن مجاهد . وهو مرادود بما ذكرناه فى هذه الشجرة فى سورة  
 « الصافات وسبحان » أيضا .

قوله تعالى : خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٢٧﴾ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ  
 رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( خُذُوهُ ) أى يقال للزبانية خذوه ؛ يعنى الأئيم . ( فَاعْتِلُوهُ ) أى جرّوه  
 وسوقوه . والعتل : أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله ؛ أى تجزه إليك لتذهب به إلى حبس  
 أو بلية . عتل الرجل أهله وأعتله حتلا إذا جذبته جذبا عنيفا . ورجل يعتل ( بالكسر ) .  
 وقال يصف قوسا :

نَفَرَهُ قَوْعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ •

وفيه لفتان : عتله وعتته ( باللام والنون جميعا ) ؛ قاله ابن السكيت . وقرأ الكوفيون  
 وأبو عمرو « فَاعْتِلُوهُ » بالكسر . وضم الباقون . ( إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ) وسط الجحيم . ( ثُمَّ صَبُّوا  
 فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ) . قال مقاتل : بضرب مالك خازن النار ضربة على رأس  
 أبى جهل بمقمع من حديد ؛ فبفتحت رأسه عن دماغه ؛ فيجرى دماغه على جسد

(١) راجع ١٠٦ ص ٢٨٣ و١٥ ص ٨٥

(٢) القائل هو أبو التيمم ؛ وقيله :

طار عن المهرسل ينسكه • عن مرق الكفيعين سرسله

ثم يصبّ الملك فيه ماء حيا قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول الملك: ذُقْ العذاب. ونظيره  
« يَصَّبُ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ».

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٥٥﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ  
بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى: ( ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ) قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر  
« إك » . وروى عن الحسن بن علي رحمه الله « ذُقْ إِنَّكَ » بفتح « أن » ، وبها قرأ الكسائي .  
فن كسر « إن » وقف على « ذُقْ » . ومن فصحا لم يقف على « ذُقْ » ؛ لأن المعنى ذُقْ لَأَنَّكَ  
وبأنك أنت العزيز الكريم . قال قتادة : نزلت في أبي جهل وكان قد قال : ما فيها أعزمتني  
ولا أكرم؛ فلذلك قيل له : ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ . وقال عكرمة : التثنية التي صلى الله  
عليه وسلم وأبو جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ أَسْرَفَ أَنْ يَقُولَ لَكَ إِنَّكَ لَكَ  
فأولى » فقال : بأى شيء تهتدى ! والله ما نستطيع أنت ولا ربك أن تفعلوا بي شيئا ، إني  
لمن أعز هذا الوادي وأكرم على قومه؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية . أى يقول  
له الملك : ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ بزعك . وقيل : هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ  
والاستهزاء والإهانة والتقصي ؛ أى قال له : إِنَّكَ أَنْتَ الْقَلِيلُ الْمَهَانُ . وهو كما قال قوم  
شعيب لشعيب : « إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ » يعنون السفه الجاهل في أجد الثاويلات على  
ما يهتكم . وهذا قول سعيد بن جبير . ( إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ) أى تقول لهم الملائكة :  
إن هذا ما كنتم تفترون فيه في الدنيا .

قوله تعالى: إِنَّ الَّتِفْتِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥٧﴾ فِي جَنَّتٍ  
وَعُيُونٍ ﴿٥٨﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَلِبِينَ ﴿٥٩﴾

(٢) راجع ٩٦ ص ٨٧

(٢) آية ٨٧ سورة هود

(١) آية ١٩ سورة الحج

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر  
 نزل المؤمنين ونعيمهم . وقرا نافع وابن عامر « في مقام » بضم الميم . الباقون بالفتح .  
 قال الكسائي : المقام المكان ، والمقام الإقامة ، كما قال :  
 « عَفَّتِ الدِّيَارُ حَتَّى لَهَا لِقَامُهَا »<sup>(١)</sup>

قال الجوهري : وأما المقام والمقام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة ، وقد يكون  
 بمعنى موضع القيام ؛ لأنك إذا جعلته من قام يقوم ففتوح ، وإن جعلته من أقام يقوم  
 فمضموم ، لأن الفصل إذا جاوز الثلاثة فالوضع مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنات الأربعة ،  
 نحو درج وهذا مذكر جئت . وقيل : المقام ( بالفتح ) المشهد والمجلس ، و ( بالضم ) يمكن أن  
 يراد به المكان ، ويمكن أن يكون مصدرا ويقتضيه المضاف ، أى في موضع إقامة . ﴿ أَمِينٍ ﴾  
 يؤمن فيه من الآفات ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَنُحُورٍ ﴾ بدل « من مقام أمين » . ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ  
 وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض ، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا .  
 والسندس : مارق من الديباج . والإستبرق : ما غلظ منه . وقد مضى في « الكهف »<sup>(٢)</sup>

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى الأمر كذلك الذى ذكرناه . فيوقف على « كذلك » . وقيل :  
 أى كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدم ذكره ، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حورا عينا .  
 وقد مضى الكلام في العين في « والصفاء » . والحور : البيض ؛ في قول قتادة والعامه ، جمع  
 خوراء ، والحوراء : البيضاء التى يرى ساقها من وراء ثيابها ، ويرى الناظر وجهه فى كمها ؛  
 كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون . ودليل هذا التأويل أنها في حرف ابن  
 مسعود « ببيس عِين »<sup>(٣)</sup> . وذكر أبو بكر الأثيرى أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا قول مطقة ليد . وتمامه : \* بنى تأجد غوطا فزجماها \*

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ (٣) راجع ج ١٥ ص ٥

(٤) اليس ( بالكسر ) : يابس يتألفه شيء من شفرة .

قال حدَّثنا عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن الحنظل قُرا في « حمه » النخاس  
 « ببس عين . لا يذوقون طعم الموت إلا الموت الأولى » . والبيض : البيض ؛ ومنه قيل  
 للإبل البيض : عيس ، واحدا بعير أعيس وناقة عيساء . قال امرؤ القيس :  
 يردن إلى صوتي إذا ما سمعته \* كما ترعى عيط إلى صوت أعيس<sup>(١)</sup>

فبني الحور هنا : الحسنات النقيات البيضاء بحسن . وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر عن  
 أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال : إن المرأة من الحور العين ليرى  
 نوح ساقها من وراء اللحم والعظم ، ومن تحت سبعين حلة ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجية  
 البيضاء . وقال مجاهد : إنما سميت الحور حورا لأنهن يحار الطرف في حسنهن وبياضهن  
 وصفاء لونهن . وقيل : إنما قيل لهن حور لحور أعينهن . والحور : شدة بياض العين في شدة  
 سوادها . امرأة حورا بنة الحور . يقال : احورت عينه احورارا ، واحورت الشيء أبيض .  
 قال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين ؟ وقال أبو عمرو : الحوران نسوة العين كلهن مثل  
 أمين الظباء والبقر . قال : وليس في بني آدم حور ؛ وإنما قيل للنساء : حور العين لأنهن  
 يشبهن بالظباء والبقر . وقال المصباح :

\* بأعين حوريات حور<sup>(٢)</sup> \*

بني الأعين النقيات البيضاء الشديلات سواد الخلق . والعين جمع عينا ، وهي الواسعة  
 العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مهور  
 الحور العين قبضات التمر وفلق النخز<sup>(٣)</sup> » . وعن أبي قرقافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول : « إخراج القمامة من المسجد مهور الحور العين » . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) العيط (جمع عيط) . الناقة القنية التي لم تحمل . (٢) القاب : الغنى .

(٣) في الأصول : \* بأعين حوريات ببس \*

والصواب عن أراجيز المصباح . وتبلي : \* إذ ترى من ظل الخلدود \*

وبسده : \* نحر بالباب إلى صور \*

(٤) أبو قرقافة (بكر أوله) اسمه جندرة بن عيشة الخنفي .



ثم استثنى عا ليس من الأول فقال :

إِلَّا كَاشِرَةً الَّذِي ضَيَّعُ . كَالْفَصْنِ فِي عُشَائِهِ الْمُنْتَبِثِ

وقيل : إن « إلا » بمعنى بعد ؛ كقولك : ما كتبت رجلا اليوم إلا رجلا عندك ، أى بعد رجل عندك . وقيل : « إلا » بمعنى سوى ؛ أى سوى الموتة التى ماتوها فى الدنيا ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » . وهو كما تقول : ما ذقت اليوم طعاما سوى ما أكلت أمس . وقال القتي : « إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى » معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلق الروح والرحمان ، وكانت موته فى الجنة لا تصانها بأسبابها ؛ فهو استثناء صحيح . والموت عرض لا يذوق ، ولكن جعل كالطعام الذى يكره ذوقه ، فاستعير فيه لفظ الذوق . ( وَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ، فَضْلًا مِنْ رَبِّكَ ) أى قبل ذلك بهم تفضيلا منه عليهم . فـ « فضلا » مصدر عمل فيه « يدعون » . وقيل : العامل فيه « ووقاهم » . وقيل فعل مضمَر . وقيل : معنى الكلام الذى قبله ؛ لأنه تفضل منه عليهم ، إذ وقاهم فى الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة . ( ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ) أى السعادة والرجح العظيم والنجاة العظيمة ، وقيل : هو من قولك فاز بكنا ؛ أى ناله وظفر به .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ لِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَرْتَقِبْ

إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ( فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ لِسَانِكَ ) يعنى القرآن ؛ أى سهلناه بلسانك عليك وعلى من يقرؤه . ( لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ) أى يتعظون ويتحرون . ونظيره « وَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ » . نعمت السورة بالحث على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكورا ؛ كما قال فى مفتح السورة : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ » ، « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » على ما تقدم . ( فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ) أى انتظر ما وعدتك من النصر عليهم إنهم منتظرون لك الموت ؛ حكاة

(١) آية ٢٢ سورة النساء .

(٢) آية ١٧ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٤٠ سورة القمر .

التأش . وقيل : أنتظر الفتح من ربك إنهم ينتظرون بزعمهم فهلك . وقيل : أنتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك ربّ الحداث . والمعنى متقارب . وقيل : ارتقب وعدتك من الشواب فإنهم كالمُتَظَرِّين لما وعدتهم من العقاب . وقيل : ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل ، وإن لم يستقدوا وقوع القيامة جعلوا كالمُرتقبين لأن عاقبتهم ذلك . والله تعالى أعلم .

### سورة الحائية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وصكرمة . وقال ابن عباس وقناة : إلا آية ، هي : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ذكره الماوردي ، وقال المهدي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يبطش به ، فأنزل الله عز وجل : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ثم نسخت بقوله : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف . وهي سبع وثلاثون آية . وقيل ست .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

#### حَدَّثَنَا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ①

قوله تعالى : ( حَمْدٌ ) مبتدأ و ( تَنْزِيلُ ) خبره . وقال بعضهم : « حَمْدٌ » اسم السورة . و « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » مبتدأ . وخبره « مِنْ اللَّهِ » . والكتاب القرآن . و « العزير » المنيع . « الحكيم » في فعله . وقد تقلب جمع هذا .

قوله تعالى : إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ②  
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابَّةٍ ءَايَاتٍ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ③ وَأَخْتَلَفُ  
(١) آية ١٤ . (٢) آية سورة النوبة . (٣) راجع ١٥ ص ٢٨٧ و ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

الْبَلِّ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ ؕ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى فى خلقهما ( آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .  
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ  
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ) بنى المطر . ( فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ  
يَعْقِلُونَ ) تقدم جميعه مستوفى فى « البقرة » وغيرها . وقراءة العامة « وما يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ »  
« وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ » بالرفع فيها . وقرا حمزة والكسائى بكسر التاء فيها . ولا خلاف  
فى الأول أنه بالنصب على اسم « إِنَّ » وخبرها « فى السموات » . ووجه الكسرى « آيات »  
الثانى المطف على ما علمت فيه ؛ التقدير : وإن فى خلقكم وما يث من دابة آيات . فاما  
الثالث فقيل : إن وجه النصب فيه تكرير « آيات » لما طال الكلام ؛ كما تقول : ضربت  
زيدا زيدا . وقيل : إنه على الحمل على ما علمت فيه « إِنَّ » على تقدير حذف « فى » ؛ التقدير :  
وفى اختلاف الليل والنهار آيات . لحذفت « فى » لتقدم ذكرها . وأشد سبويه فى الحذف :  
أَكُلْ أَمْرِي تَحْيِيِينَ أَمْرًا ٥ وَارِ تَوْفِدُ بِاللَّيْلِ نَارًا<sup>(١)</sup>

لحذف « كل » المضاف إلى نار المجرورة لتقدم ذكرها . وقيل : هو من باب المطف على  
عاملين . ولم يحزه سيبويه ، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين ؛ فعطف « اختلاف »  
على قوله : « وفى خلقكم » ثم قال : « وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ » فيحتاج إلى المطف على  
عاملين ، والمطف على عاملين قبيح من أجل أن حروف المطف تنوب مناب العامل ، فلم  
تقو أن تنوب مناب عاملين مختلفين ؛ إذ لو تاب مناب رافع وتاصب لكان رافعا ناصبا  
فى حال . وأما قراءة الرفع لحملا على موضع « إِنَّ » مع ما علمت فيه . وقد أزم التحويون  
فى ذلك أيضا المطف على عاملين ؛ لأنه عطف على « واختلاف » على « وفى خلقكم » ، وعطف  
« آيات » على موضع « آيات » الأول ، ولكنه يقتدر على تكرير « فى » . ويجوز أن يرفع

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ وما بعدها . وج ١٤ ص ٨٠ (٢) البيت لأبي ذؤاد الأدهنى .

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة . وحي  
الفراء رفع « اختلاف » و « آيات » جميعاً، وجعل الاختلاف هو الآيات .

قوله تعالى : تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ  
اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ) أى هذه آيات الله ؛ أى حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته  
وقدرته . ( تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ) أى بالصدق الذى لا باطل ولا كذب فيه . وقرئ « يتلوها »  
بالياء . ( فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ ) وقيل بعد قرآنه ( وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ) وقراءة العامة بالياء على  
الخطب . وقرأ ابن محيى عن أبو بكر عن عاصم وحزرة والكسائي « يؤمنون » بالناء على الخطاب .

قوله تعالى : وَيَلْلُ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١٨﴾ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزَلُ  
عَلَيْهِ ثُمَّ يَصُرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَيَلْلُ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ) « ويل » وإد في جهنم . توعد من ترك الاستدلال  
بآياته . والأفَّاك : الكذاب . والإفَّاك الكذب . « أثيم » أى مرتكب للإثم . والمراد فيما روى  
النضرب الحارث . وعن ابن عباس أنه الحارث بن كلفة . وحكى الطبري أنه أبو جهل وأصحابه .  
( يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْزَلُ عَلَيْهِ ) يعنى آيات القرآن . ( ثُمَّ يَصُرُ مُسْتَكْبِرًا ) أى يتمادى على  
كفره متعظاً في نفسه عن الاعتقاد ؛ مأخوذ من صر الصرة إذا شتتها . قال . مناه  
ابن عباس وغيره . وقيل : أصله من إصرار الحمار على العانة<sup>(١)</sup> ، وهو أن يثنى عليها صاراً أذنيه .  
و « أن » من « كان » مخففة من الثقيلة ؛ كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن ؛  
كما في قوله : « كَانَ ظَلَمَةً تَنَظُّو<sup>لذ</sup> إِلَى نَاصِرِ السَّلَامِ » .

(١) العانة : الأنان ( الحارث ) . (٢) ويرى : إلى وارق السلم . وهذا مجزئ لاين مريم الشكرى  
وصدوره كان كتاب مبيوه والمناصه الصوية ؛ « ويوما نوافينا بوجهه قسم » والقمم : المحسن .  
و « تنظرو » : تتناول . و « السلم » : شجرة يربى . وصف امرأة حسة الوجه فتشبهها بظلمة غصبة المرعى .

ومحل الجلة النصب ؛ أى بصرف مثل غير النامع ، وقد تقدم في أول « لقان » القول في معنى هذه الآية . وتقدم معنى ﴿ قَبَشْرُهُ يَمْزِذُ الْإِسْمِ ﴾ في « البقرة » .

قوله تعالى : وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١١﴾ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا ﴾ نحو قوله في الزقوم : إنه الزبد والتمر ، وقوله في نزة جهنم : إن كانوا تسعة عشر فانا القاهم وحدى . ( أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ) مثل عُرْ . ( مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ ) أى من وراء ما هم فيه من التمزق في الدنيا والتكبر عن الحق جهنم ؛ وقال ابن عباس : « من ورثهم جهنم » أى أمامهم ؛ نظيره « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى من أمامه . قال :

أليس ورأى إن تراخت منيتي • أدب مع الولدان أزنحف كالنسر

﴿ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا ﴾ أى من المال والولد ؛ نظيره « لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا » أى من المال والولد . ( وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ )

يعنى الأصنام . ( وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) أى دائم مؤلم .

قوله تعالى : هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ

مِنْ رَحْمَةِ الْإِسْمِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ هَذَا هُدًى ﴾ ابتداء وخبر ؛ يعنى القرآن . وقال ابن عباس : يعنى كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ) أى بحملوا دلائله .

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبع ثانية أمانة

(٣) آية ١٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ١٠ سورة آل عمران .

(لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ) الرجز العذاب ؛ أى لم عذاب من عذاب أليم ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » (١١) أى عذابا . وقيل : الرجز القدر مثل الرجز . وهو كقوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » (١٢) أى لم عذاب من يمزج الشراب القسير ، وضم الراء من الرجز ابن محيصن حيث وقع . وقرا ابن كثير وابن محيصن وحفص « أليم » بالرفع ؛ على معنى لهم عذاب أليم من رجز . الباقيون بالحذف نمتا للرجز .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرَىٰ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٣﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴿١٤﴾ قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرَىٰ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) ذكر كمال قدرته وتعام نعمته على عباده ، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم . (وَسَخَّرَ لَكُمْ مَاءً فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ) يعنى أن ذلك نفعه وخلقه وإحسان منه وإنعام . وقرا ابن عباس والبخاري وغيرهما « جميعا منه » بكسر الميم وتشديد النون وتوئين الهاء ، منصوبا على المصدر . قال أبو عمرو : وكذلك سمعت مسامة يقرؤها « منه » أى تفضلا وكما . وعن مسامة بن عمار أيضا « جميعا منه » على إضافة المن إلى هاء الكناية . وهو عند أبي حاتم خبر ابتداء محذوف ؛ أى ذلك ، أو هو منه . وقراءة الجماعة ظاهرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ) .

قوله تعالى : قُلِ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (قُلِ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ) جزم على جواب « قل » تشبيها بالشرط والجزاء ؛ كقولك : قم تُصَب خيرا . وقيل : هو على حذف اللام . وقيل : على معنى قل

لهم اغفروا يغفروا ، فهو جواب أمر مخذوف دل الكلام عليه ، قاله علي بن عيسى واختاره ابن العربي . وزلت الآية بسبب أن رجلا من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يطش به . قال ابن العربي : وهذا لم يصح . وذكر الواحدى والقشبرى وغيرهما عن ابن عباس أن الآية زلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بنى المصطلق ، فأنهم نزلوا على بئر يقال لها المريسيع ، فأرسل عبد الله غلامه ليستقى ، وأبطأ عليه فقال : ما حبسك ؟ قال : غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر ، فأتى أحدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقربه أبى بكر ، وملأ لمولاه . فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : تمنى كلبك يأكلك . فبلغ عمر رضى الله عنه قوله ، فاشتمل على سيفه يريد التوجه إليه ليقته ، فأنزل الله هذه الآية . هذه رواية عطاء عن ابن عباس . وروى عنه مجنون بن مهران قال : لما نزلت « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » قال يهودى بالمدينة يقال له فئحاص : احتاج رب محمد ! قال : فلما سمع عمر بذلك اشتمل على سيفه وخرج في طلبه ، فجاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إن ربك يقول لك قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » . وأعلم أن عمر قد اشتمل على سيفه وخرج في طلب اليهودى ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ، فلما جاء قال : « يا عمر ، ضع سيفك » قال : يا رسول الله ، صدقت ، أشهد أنك أرسلت بالحق . قال : « فإن ربك يقول قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » قال : لا جرم ! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي . قلت : وما ذكره المهدوى والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس ، وهو قول القوطى والسدى وعليه يتوجه النسخ في الآية . وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة بنى المصطلق فليست بنسخة . ومعنى « يغفروا » : يغفوا ويتجاوزوا . ومعنى « لا يرجون أيام الله » : أى لا يرجون ثوابه . وقيل : أى لا يخافون بأس الله وقمعه . وقيل : الرجاء بمعنى الخوف ، كقوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا »<sup>(١)</sup> أى لا تخافون له عظمة . والمعنى : لا تخشون

(١) آية ٢٤٥ سورة البقرة . (٢) آية ١٣ سورة نوح .

مثل مذاب الأثم الخالية . والأيام يعبر بها عن الوقائع . وقيل : لا يأمون نصرانه لأوليائه  
وإيقاعه بأعدائه . وقيل : المعنى لا يخافون البعث . ( لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ )  
قراءة العامة « لِيَجْزِيَ » بإلقاء على معنى ليجزي الله . وقرا حمزة والكسائي وابن عامر « لنجزي »  
بالنون على التعظيم . وقرا أبو جعفر والأعرج وشيبة « لِيَجْزِيَ » بياء مضمومة وفتح الزاي  
على الفعل المجهول ، « قوما » بالنصب . قال أبو عمرو : وهذا لحن ظاهر . وقال الكسائي :  
معناه ليجزي الجزاء قوما ، نظيره « وَكَذَلِكَ نُجَيِّ الْمُؤْمِنِينَ » على قراءة ابن عامر وأبي بكر  
في سورة « الأنبياء » . قال الشاعر :

ولو وُلِدْتُ قَفِيرَةً جَرَوْتُكَ ۖ لَسَبُّ بَنِكَ الْجَرِّ وَالْكَلْبَا  
أَي لَسَبُّ السَّبِّ .

قوله تعالى : ' مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ  
رَبِّكَ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾ <sup>١٥</sup>  
تَقْلَمُ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ  
وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَآتَيْنَاهُم  
بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ ۖ مَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْغَلَمُ بَقِيَا  
بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾  
قوله تعالى : ( وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ ) يعني التوراة . ( وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ )  
الحكم : الفهم في الكتاب . وقيل : الحكم على الناس والقضاء . « والنبوَّة » يعني الأنبياء من  
وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام . ( وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ) أي الحلال

من الأقوات بالثمار والأطعمة التي كانت بالشام . وقيل : يعنى المَنّ والدَّاءِى في التَّيه .  
 ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ أى على عالمي زمانهم ؛ على ما تقدّم في « الدخان » بيانه  
 ﴿ وَأَيَّتَاهُم بِنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ قال ابن عباس: يعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وشواهد  
 نبوته بأنه يهاجر من تيمامة إلى يثرب ، وينصره أهل يثرب . وقيل : ينات الأمر شرائع  
 واصحاحات في الحلال والحرام ومعجزات . ﴿ قَبَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ يريد  
 يُوشع بن نون ، فأمن بعضهم وكفر بعضهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : « إلا من بعد  
 ما جاءهم العلم » نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلّفوا فيها . ﴿ بَقِيَا يَتَّبِعُهُمُ ﴾ أى حصداً  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال معناه الضحاك . وقيل : معنى « بَقِيَا » أى بنى بعضهم  
 على بعض يطلب الفضل والرياسة ، وقتلوا الأنبياء ؛ فكذا مشركو عسرك يا محمد ، قد جاءتهم  
 البينات ولكن أمرضوا عنها للنافسة في الرياسة ، ﴿ إِنَّ رَبَّكَ بِقَيْضِ يَتَّبِعُهُمُ ﴾ أى يحكم  
 ويفصل . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدنيا .

فوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ  
 أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ ١٧٨ ﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرْعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ الشريعة في اللغة :  
 المذهب والملة . ويقال لمشربة الماء — وهى مورد الشاربة — : شريعة . ومنه الشارح  
 لأنه طريق إلى المقصد . فالشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين ؛ واجمع الشرائع . والشرائع  
 في الدين : المذاهب التي شرعها الله لخلقهم . فعنى « جعلناك على شريعة من الأمر » أى على  
 منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق . وقال ابن عباس : « على شريعة » أى على  
 هدى من الأمر . فتادة: الشريعة الأمر والنهى والحدود والفرائض . مقاتل : البينة؛ لأنها

طريق إلى الحق . الكلي : السنة ؛ لأنه يُستَن بطريقه من قبله من الأنبياء . ابن زيد : الذين ؛ لأنه طريق النجاة . قال ابن العربي : والأمر يرد في اللغة بمعنىين : أحدهما - بمعنى الشأن كقوله : « فَأَتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ »<sup>(١)</sup> . والثاني - أحد أقسام الكلام الذي يقابله النهي . وكلاهما يصح أن يكون مراداً هاتين ؛ وتقديره : ثم جعلناك على طريقة من الذين وهى ملة الإسلام ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعِ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ »<sup>(٢)</sup> .

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغاير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح ، وإنما خالف بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه .

الثانية - قال ابن العربي : ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ؛ لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وأمه في هذه الآية بشرية ، ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأمه منفردان بشرية ، وإنما الخلاف فيما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء هل يلزم اتباعه أم لا . قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » يعني المشركين . وقال ابن عباس : قُرَيْظَةُ وَالنَّضِير . وعنه : نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ »<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يَغْنُؤُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أى إن اتبعت أهواءهم لا يدفعون عنك من مذهب الله شيئا . « وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أى أصدقاء وأنصار وأحباب . قال ابن عباس : يريد أن المنافقين أولياء اليهود . « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » أى ناصرهم ومعينهم . والمتقون هنا : الذين اتقوا الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ ) ابتداء وخبر ؛ أى هذا الذى أنزلت عليك إبراهيم ودلائل ومعالم للناس فى الحسود والأحكام . وقرئ « هذه بصائر » أى هذه الآيات . ( وَهُدًى ) أى رشد وطريق يؤدى إلى الجنة لمن أخذ به . ( وَرَحْمَةٌ ) فى الآخرة ( لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ) .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مِّنْهُمْ وَمَنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ) أى اكتسبوا . والاجتراح : الاكتساب ؛ ومنه الجوارح ، وقد تقدم فى المائدة . ( أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) قال الكلبي : « الذين اجتروا » عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة . و « الذين آمنوا » على « حمزة وعبيدة بن الحارث » رضى الله عنهم — حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلوه . وقيل : نزلت فى قوم من المشركين قالوا : إنهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن ؛ كما أخبر الرب عنهم فى قوله : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَخُسْرًا » . وقوله « أَمْ حَسِبَ » استفهام مطوف معناه الإنكار . وأهل العربية يجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطا لخطاب . وقوم يقولون : فيه إضمار ؛ أى والله ولئى المتقين أتيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوى بينهم . وقيل : هى أم المتقطعة ، ومعنى الحمزة فيها إنكار الحسبان . وقرأة العامة « سواء » بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدم ، أى يحياهم ومماتهم سواء . والضمير فى « يحياهم ومماتهم » يعود على الكفار ، أى يحياهم محيا سوء ومماتهم كذلك . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش « سواء » بالنصب ، واختاره أبو عبيد قال : معناه

نجعلهم سواء، وقرأ الأعمش أيضا وعيسى بن عمر «ومئاتهم» بالنصب؛ على معنى سواء في عيائهم ومئاتهم؛ فلما أسقط الخافض انتصب، ويحوز أن يكون «عيائهم ومئاتهم» بدلا من إفاء والميم في نعملهم؛ المعنى: أن نجعل عيائهم ومئاتهم سواء كنعيا الذين آمنوا ومئاتهم، ويحوز أن يكون الضمير في «عيائهم ومئاتهم» للكفار والمؤمنين جميعا، قال مجاهد: للمؤمن يموت مؤمنا ويعت مؤمنا، والكافر يموت كافرا ويعت كافرا. وذكر ابن المبارك أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الغضائ عن مسروق قال قال رجل من أهل مكة: هذا مقام نعيم الدار، لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح بقراءة من كتاب الله ويركع ويسجد ويبكي «أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات» الآية كلها. وقال بشير: بت عند الربيع بن خيثم ذات ليلة فقام يصلي فز بهذه الآية فمكث ليله حتى أصبح لم يعد لها بكاء شديد. وقال إبراهيم بن الأشعث: كثيرا ما رأيت الفضيل بن عياض يرتد من أوق الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها، ثم يقول: ليت شعري! من أي الفريقين أنت؟ وكانت هذه الآية تسمى مبةكة العابدين لأنها عكة.

قوله تعالى: وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ

كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى: (وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي بالأمر الحق. (وَلِتُجْزَىٰ)

أي ولكل تجزى. (كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) أي في الآخرة. (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ).

قوله تعالى: أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ

وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَفَىٰهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ فَمَنْ يَضِلُّ

اللَّهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٢﴾

قال ابن عباس والحسن وقتادة: ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه؛ فلا يهوى شيئا إلا

ركبه. وقال عكرمة: أفرأيت من جعل إلهه الذي يعبده ما يهواه أو يستحسنه؛ فإذا استحسن

شيئا وَهُوَ يَتَّخِذُهُ لِمَا . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يبعد الحجر ؛ فإذا رأى ما حرم أحسن منه رعى به وعبد الآخر . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن قيس الحميري أحد المستهزئين ؛ لأنه كان يبعد ما تنواه نفسه . وقال سفيان بن عيينة : إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة . وقيل : المعنى أفرأيت من ينقاد لهواه ومعبوده تعجيبا لذوى العقول من هذا الجهل . وقال الحسن بن الفضل : في هذه الآية تقديم وتأخير ؛ مجازة : أفرأيت من اتخذ هواه إلهه . وقال الشعبي : إنما سُمِّيَ الهوى [ هَوَى ] لأنه يسوى بصاحبه في النار . وقال ابن عباس : ما ذكر الله هَوَى في القرآن إلا ذمّه ؛ قال الله تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَكُلَّ لِلْكَافِرِينَ» . وقال تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا» . وقال تعالى : «يَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَمْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» . وقال تعالى : «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ» . وقال تعالى : «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به » . وقال أبو أمامة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ما عُبد تحت السماء إلّا أبيض إلى الله من الهوى » . وقال شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والفاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » . وقال عليه السلام : « إذا رأيت نخعا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فليكن بغضه لنفسك ودفع عنك أمر العامة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والصدق في الغنى والفقر والمعدل في الرضا والغضب » . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعامه ؛ فإن كان عمله

(١) آية ١٧١ سورة الأعراف .

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) آية ٢٩ سورة الروم .

(٤) آية ٥٠ سورة القصص .

(٥) آية ٢٩ سورة ص .

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كانت عمله تبعاً لعلبه فيومه يوم صالح . وقال الأصمعي  
سمعت رجلاً يقول :

إن الهوان هو الهوى قلب أسممه \* فإذا هويت فقد لقيت هواناً  
وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال : هو أن سرت نوته ؛ فأخذ شاعر فنظمه وقال :  
نؤن الهوان من الهوى مسروقة \* فإذا هويت فقد لقيت هواناً  
وقال آخر :

إن الهوى هو الهوان بعينه \* فإذا هويت فقد كتبت هواناً  
وإذا هويت فقد تبدك الهوى \* فأخضع لحبك كائن من كانا  
ولعبد الله بن المبارك :

ومن البلاء للبلاء علامة \* ألا يرى لك من هوائك زرع  
البد عبد النفس في شهواتها \* والحز يشيع تارة ويحس  
ولابن دُرَيْد :

إذا طالبتك النفس يوماً بشهوة \* وكان إليها مخلاف طريق  
فدعها وخالف ما هويت فإنما \* هوائك عدو والخلاف صديق  
ولأبي عبيد الطوسي :

والنفس إن أعطيتها منها \* فاغرة نحو هواها فاهها

وقال أحمد بن أبي الخوارزمي : مررت براهب فوجدته نحيفاً فقلت له : أنت عليل .  
قال نعم . قلت مذكم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى ؟ قال : قد أعاني الدواء ،  
وقد عزمت على الكي . قلت وما الكي ؟ قال : مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله  
التستري : هوائك دأؤك ؛ فإن خالفته فتدأؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين  
ولم تدخرهما فانظر أبعدهما من هوائك فاته .

وللسماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ » <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ) أى على علم قد علمه منه . وقيل : أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه . وقال ابن عباس : أى على علم قد سبق عنده أنه سيضل . مقاتل : على علم منه أنه ضال ، والمعنى متقارب . وقيل : على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر . ثم قيل : « على علم » يجوز أن يكون حالا من الفاعل ؛ المعنى : أضله على علم منه به ، أى أضله علما بأنه من أهل الضلال في سابق علمه . ويجوز أن يكون حالا من المفعول ؛ فيكون المعنى : أضله في حال علم الكافر بأنه ضال . ( وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ) أى طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى . ( وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاءً ) أى غطاء حتى لا يبصر الرشd . وقرأ حمزة والكسائي « غَشْوَةً » بفتح الغين من غير ألف ، وقد مضى في « البقرة » . وقال الشاهر :

أما والذي أنا بجدُّه • يمينًا ومالك أبدي اليمين

لئن كنت ألبستني غَشْوَةً • لقد كنت أصفيتك الوَدَّ حينًا

( قَمَنَ يَبْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ ) أى من بعد أن أضله . ( أَقَلَّا تَذْكُرُونَ ) تَعْمَلُونَ وتعرفون أنه قادر على ما يشاء .

وهذه الآية ترد على التقديرية والإمامية ومن سلك سيلهم في الاحتقاد ؛ إذ هي مصرحة بمنهم من الهداية . ثم قيل : « وختم على سمعه وقلبه » إنه خارج مخرج الخليل عن أحوالهم . وقيل : إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم ؛ كما تقدم في أول « البقرة » <sup>(٢)</sup> . وحكى ابن جرير أنها نزلت

(١) آية - سورة النازعات . (٢) في بعض نسخ الأصل : « الهوى » بالواو .

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ طبة ثانية أرفعة .

(٤) راجع ج ١ ص ١٨٦ .

في الحارث بن قيس من النباطة . وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد ابن المغيرة ، فتحدثا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : والله إنى لأعلم أنه لصادق ! فقال له مه ! وما ذلك على ذلك ؟ قال : يا أبا عبد شمس ، كنا نسميه في صباه المصدق الأمين ، فلما تم عقله ونكح رشده ، نسميه الكتاب الخائن !! والله إنى لأعلم أنه لصادق ! قال : فما يملك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : سمعت عني بنات قريش أفي قد اتبعت يقيم أبى طالب من أجل كبره ، وللات والعزى إن اتبعته أبدا . فنزلت « وَخَمَّ عَلَى نَجْمِهِ وَقَلْبِهِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ( وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ) هذا إنكار منهم للأخرو وتكذيب للبث وإبطال للجزاء ، ومعنى « نموت ونحيا » أى نموت نحن ونحيا أولادنا ، قاله الكلبي . وقرئ « نحيا » بضم النون ، وقيل : يموت بعضنا ويحيا بعضنا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى نحيا ونموت ؛ وهى قراءة ابن مسعود . ( وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ) قال مجاهد : يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : إلا العمر ؛ والمعنى واحد . وقرئ « إلا دهر يمز » . وقال ابن عينة : كان أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحيينا ويميتنا ؛ فنزلت هذه الآية . وقال قطرب : وما يهلكنا إلا الموت ؛ وأنشد قول أبى ذؤيب :

أَيْنَ الْمُسُونِ وَرَيْبِهَا تَنْوِجُ \* وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمَمِيتٍ مَنْ يَجْزَعُ

(١) في كتاب الاثنى عشر لابن دريد (ص ٧ طبع أدبا) : « بنو قيس بن عدى كانوا من رجال قريش يقتبون القبايل ، وكان قيس سيد قريش في دهره قريداً » . قال : « والقبايل : جمع قبيلة » ، وهو الشجر الملتف ، واختلاف الظلام » .

وقال عكرمة : أى وما يهلكك إلا الله . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كان أهل الجاهلية يقولون ما يهلكك إلا الليل والنهار وهو الذى يهلكك ويميتنا ويمحيثنا فيسبون الدهر قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار " .

قلت : قوله " قال الله " إلى آخره نص البخارى ولفظه . ونرجه مسلم أيضا وأبو داود . وفى الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقولن أحدكم يا خبيثة الدهر فإن الله هو الدهر " . وقد استدلل بهذا الحديث من قال : إن الدهر من أسماء الله . وقال : من لم يحصله من العلماء اسما إنما تخرج ردا على السرب فى جاهليتها ؛ فانهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم فى هذه الآية ؛ فكانوا إذا أصابهم ضرر أو ضيق أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقل لهم على ذلك لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ؛ أى إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التى تضيفونها إلى الدهر فيرجع السبب إليه سبحانه ؛ فنهوا عن ذلك . ودل على صحة هذا ما ذكرناه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم ... " الحديث . ولقد أحسن من قال ، وهو أبو علي الثقفى :

يا عاتب الدهر إذا نابك \* لا تلم الدهر على فديرك  
الدهر ما مسورك له أمر \* ويقضى الدهر إلى أمره  
كم كافر أمواله جمعة \* تزداد أضغاثا على كفره  
ومؤمن ليس له درهم \* يزداد إيماناً على فقره

وروى أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال : لماك يا بني وذکر الدهر ! وأشد :

فما الدهر بالهافى لشيء لحينه \* ولا جالب البلى فلا تشتم الدهر  
ولكن متى ما بيعت الله باعاً \* على معشر يحصل ما يريدهم ضمراً

وقال أبو عبيد : فأظرت بعض الملمدة فقال : ألا تراه يقول "فإن الله هو الدهر"  
 نقلت : وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى :  
 إن محملاً وإن مَرَحَلًا \* وإن في السفر إذ مضوا مهلاً  
 استأثر الله بالوفاء وبالعد \* ل وولى الملامة الرجال

قال أبو عبيد : ومن شأن العرب أن يذتوا الدهر عند المصائب والنواب ؛ حتى ذكروه  
 في أشعارهم ، ونسبوا الأحداث إليه . قال عمرو بن قيس :

ومنى نبات الدهر من حيث لا أرى \* فكيف بمن يرمى وليس برام  
 فلو أنها تبيل إذا لا تقيتها \* ولحكني أرمي بغير سهام  
 على الراحتين مرة وعلى العصا \* أنوء نسلًا بعدهن قيا

ومثله كثير في الشعر . ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه ، والله سبحانه الفاعل لا رب  
 سواه . ( وَمَا تَكُنْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ) أى علم . و « من » زائدة ؛ أى قالوا ما قالوا شاكين .  
 ( إِنْ هُمْ إِلَّا يَفْتَنُونَ ) أى ما هم إلا يتكلمون بالظن . وكان المشركون أصنافا ، منهم هؤلاء ،  
 ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث ، ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره .  
 وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفا من المسلمين ؛ فيتأولون ويرون  
 القيامة موت البدن ، و يرون الثواب والعقاب إلى خيالات تنسج للأرواح بزعمهم ؛ فشر  
 هؤلاء أضرب من شر جميع الكفار ؛ لأن هؤلاء يلبسون على الحق ، ويقترب بتليسهم الظاهر .  
 والمشرک المجاهر بشركه يحذر المسلم . وقيل : نفوت ونجيا آثارنا ؛ فهذه حياة الذكر .  
 وقيل أشاروا إلى التنازع ؛ أى يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحيه به .

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ مَّا كَانَ مُجِيبَهُمْ إِلَّا أَنْ  
 قَالُوا أَتَشَاءُ إِنْ عَابَيْنَا بِإِنِّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُجِيبُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ  
 ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ ﴾ أى وإذ تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة فى جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ﴾ إلا أن قالوا اتسوا بآياتنا ﴿ مُحَمَّدٌ ﴾ خبر كان ، والأسم «إلا أن قالوا اتسوا بآياتنا» الموقى نسا لهم عن صدق ما نقولون؛ فردّ الله عليهم بقوله ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾ يعنى بعد كونكم نطقاً أمواتا ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ كما أحياكم فى الدنيا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ إن الله يعيدهم كما بدأهم . الزمخشري : « فإن قلت لم سبى قولهم حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلّوا به كما بدّل الحجة بحجته ، وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم ، أو لأنه فى حسابهم وتهديرهم حجة . أو لأنه فى أسلوب قوله :

﴿ نَحْنُ نَحْيِيهِمْ عَنْكُمْ ﴾

كانه قيل : ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة . والمراد بنى أن تكون لهم حجة البينة . فإن قلت : كيف وقع قوله « قل الله يحييكم » جواب « اتسوا بآياتنا إن كنتم صادقين » ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مبيكّ أزمو ما هم مقفزون به من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضّم إلى إزام ذلك إزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصفوا إلى داعى الحق وهو جمعهم يوم القيامة ، ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الإتيان بآياتهم ، وكان أهون شئ عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِرُ بِحَسْرَةِ الْمُعْطِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا ، ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِرُ بِحَسْرَةِ الْمُعْطِلُونَ ﴾ « يوم » الأول منصوب بـ « يحسّر » و « يومئذ » تكرر للتأكيد

﴿ وعجل قد دقت لها جيل ﴾

(١) هذا مجزئ لعمري من مد يكر - وصدوره :

يقول : إذا خلافا فى الحرب يملأوا بدلا من حجة بمصم بعض الضرب الوجع . ودقت : زحفت . والدلف

مقاربة الخطوط فى الشئ .

أوبدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في « يومئذ » « يحسر » ،  
ومفعول « يحسر » محذوف ؛ والمعنى يحسرون منازلهم في الجنة .

قوله تعالى : وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَانِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ  
تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَانِيَةً ) أى من هَوْل ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل  
ملة . وفي الجانية تأويلات خمس : الأول — قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز  
الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أمانه . الضحاك : ذلك عند الحساب .  
الثاني — مجتمعة ؛ قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين .  
الثالث — متميزة ؛ قاله عكرمة . الرابع — خاضعة بلنة قريش ؛ قاله مٌوج . الخامس —  
باركة على الركب ؛ قاله الحسن . والجنو : الجلوس على الركب . جئا على ركبته يمشو ويحيى  
جُئوا وجُئيا ؛ على فاعول فيهما ، وقد مضى في « مريم » : وأصل الجنوة : الجماعة من كل  
شيء . قال طرفة يصف قبرين :

تَرَى جُسُوتَيْنِ مِنْ تَرَابٍ عَلَيْهِمَا \* صِفَاخٌ صُمٌّ مِنْ صَفِيحٍ مُنْقَبِدٍ <sup>(٢٨)</sup>

ثم قيل : هو خاص بالكفار ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للؤمن والكافر  
انتظارا للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن إياه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال : « كُأنى أراكم بالكُوم جاثين دون جهنم » ذكره الماوردى . وقال سامان :  
إن في يوم القيامة ساعة هي عشرين يَحْزَنُ الناس فيها جُئَةً على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه  
السلام لينادى « لا أمالك اليوم إلا نفسى » . ( كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ) قال يحيى  
ابن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذى كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ؛

(١) راجع ج ١١ ص ١٣٢ . (٢) نسخة الجيم .

(٣) السهم : الصلب . والمنشد : الذى جعل بشفه على بعض .

(٤) الكوم : المراعى الحشرة .

قَالَ ، فَاتَّخَذَ . وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ ، وَقِيلَ : « كَتَبَهَا » مَا كَتَبَتْ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهَا ، وَقِيلَ كَتَبَهَا الْمَنْزِلُ عَلَيْهَا لِيَنْظُرَ هَلْ عَمِلُوا بِمَا فِيهِ . وَقِيلَ : الْكَتَابُ هَا هُنَا الْأَوْحُ الْمَحْفُوظُ . وَقُرَأَ بِقُرْبِهِ الْحَضْرَى « كُلُّ أَمَةٍ » بِالنَّصْبِ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ « كُلِّ » الْأُولَى لِمَا فِي الثَّانِيَةِ مِنَ الْإِبْضَاحِ الَّذِي لَيْسَ فِي الْأُولَى ؛ إِذْ لَيْسَ فِي جُثْثِهَا شَيْءٌ مِنْ حَالِ شَرْحِ الْجُثْثِ كَمَا فِي الثَّانِيَةِ مِنْ ذِكْرِ السَّبَبِ الدَّاعِي إِلَيْهِ وَهُوَ اسْتِدْعَاؤُهَا إِلَى كَتَبَهَا . وَقِيلَ : اسْتَنْصَبَ بِإِعْمَالِ « تَرَى » مُضْمَرًا . وَالرَّفْعُ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ . ( الْيَوْمَ مُجْزِئُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) مِنْ خَيْرِ أَوْشَرِ .

قوله تعالى : هَذَا كَتَبْنَاهُ يُنْقِطُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( هَذَا كَتَبْنَاهُ ) قِيلَ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ لَهُمْ ، وَقِيلَ مِنْ قَوْلِ الْمَلَائِكَةِ . ( يُنْقِطُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ) أَيْ يَشْهَدُ ، وَهُوَ اسْتِمَارَةٌ ؛ يُقَالُ : نَقَطَ الْكَتَابَ بِكَذَا أَيْ يَتَمَّ . وَقِيلَ : لَأَنَّهُمْ يَقْرَءُونَ فِيهِ ذِكْرَهُمُ الْكَتَابَ مَا عَمِلُوا ؛ فَكَأَنَّهُ يُنْقِطُ عَلَيْهِمْ ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ : « وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَنَا هَذَا الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » . وَفِي الْمُؤْمِنِينَ : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْقِطُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَ« يُنْقِطُ » فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ الْكِتَابِ ، أَوْ مِنْ ذَا ، أَوْ خَيْرِ ثَانٍ لَذَا ، أَوْ يَكُونُ « كَتَبْنَاهُ » بدلًا مِنْ « هَذَا » وَ« يُنْقِطُ » الْخَبَرُ . ( إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) أَيْ نَأْمُرُ بِنَسْخِ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . قَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنْ لَمْ يَكُنْ مَلَائِكَةٌ يَنْزِلُونَ كُلَّ يَوْمٍ بِشَيْءٍ يَكْتُبُونَ فِيهِ أَعْمَالُ بَنِي آدَمَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنْ لَمْ يَكُنْ مَلَائِكَةٌ مُطَهَّرِينَ فَيَنْسَخُونَ مِنْ أَمْرِ الْكِتَابِ فِي رَهْضَانِ كُلِّ مَا يَكُونُ مِنْ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ فَيَعَارِضُونَ حِفْظَةَ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ كُلِّ نَحْمِيسَ ، فَيَجِدُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْحِفْظَةُ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ مُوَافِقًا لِمَا فِي كِتَابِهِمُ الَّذِي اسْتَنْسَخُوا مِنْ ذَلِكَ الْكِتَابِ لَا زِيَادَةَ فِيهِ وَلَا نَقْصَانًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَهَلْ يَكُونُ النِّسْخُ إِلَّا مِنْ كِتَابٍ . الْحَسَنُ : نَسْتَنْسِخُ مَا كَتَبَتْهُ الْحِفْظَةُ

(١) آية ٤٩ سورة الكهف

(٢) آية ٦٢ سورة المؤمنون .

(٣) راجع ج ١ ص ٤١٨ وج ١٢ ص ١٣٤ .

على بنى آدم ؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال . وقيل : تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العيد ، ثم إذا عادوا إلى مكانهم تُسَخ من الحسنات والسيئات ؛ ولا تحوّل المباحات إلى النسخة الثانية . وقيل : إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ، ويسقط من جعلها ما لا ثواب فيه ولا عقاب .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ) أى الجنة ( ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ ) أى فى كل لهم ذلك . وهو استهزام توبيخ . ( فَاسْتَكْبَرْتُمْ ) عن قبولها . ( وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ) أى مشركين تكسبون المعاصى . يقال : فلان جرمه أهله إذا كان كاسيهم ؛ فالجرم من إكسب قسه المعاصى . وقد قال الله تعالى : « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ » <sup>(١)</sup> فالجرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ) أى البعث كائن . ( وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا ) وقرأ حمزة « والساعة » بالنصب عطفا على « وَعْد » . الباقون بالرفع على الابتداء ، أو المطف

على موضع « إن وعد الله » . ولا يحسن على الضمير الذى فى المصدر ؛ لأنه غير مؤكد ،  
والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بنبر تأكيد فى الشعر . ( قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ ) هل  
مى حق أم باطل . ( إِنْ تَنْظُرْ إِلَّا فَلَانًا ) تقديره عند المبرد : إن نحن إلا نظن فلاناً .  
( وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ ) أن الساعة آتية .

قوله تعالى : وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ  
يَسْتَعْزِفُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا ) أى ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا .  
( وَحَاقَ بِهِمْ ) أى نزل بهم وأحاط . ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَعْزِفُونَ ) من عذاب الله .

قوله تعالى : وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمَا نَسْفَكًا كَمَا كُنْتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا  
وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : ( وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمَا ) أى نترككم فى النار كما تركتم لقاء يومكم هذا ،  
أى تركتم العمل له . ( وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ ) أى مسكنكم ومستقركم . ( وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ )  
من ينصركم .

قوله تعالى : ذَٰلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَضَكُمْ  
الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۖ فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْمَعُونَ ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : ( ذَٰلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ ) يعنى القرآن . ( هُزُوًا ) لعباً ،  
( وَغَرَضَكُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ) أى خدعكم بإطليها وزخارفها ؛ فظنتم أن ليس تم غيرها ،  
وأن لا يموت . ( فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا ) أى من النار . ( وَلَا هُمْ يُسْمَعُونَ ) يسترقصون ،  
وقد غلغم . ( وَفَرَا حِزَّةً وَلِكَاثًا ) فالיום لا يُخْرِجُونَ « بفتح الباء وضم الزاء » لقوله تعالى :

«كَلَّمَآرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا» الباقون بضم الياء وفتح الراء ؛ لقوله تعالى :  
«رَبَّنَا أَخْرِجْنَا» . ونحوه .

قوله تعالى : فَتِلَّ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾  
وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( فَتِلَّ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) قرأ بمساهد  
ومحمد وابن عيسى « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ » بالرفع فيها كلها على معنى  
هو رَبُّ . ( وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ ) أى العظمة والجلال والبقاء والسلطان والقدرة والكمال .  
( فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) والله أعلم .

## سورة الأحقاف

مكية فى قول جميعهم . وهى أربع وثلاثون آية ، وقيل خمس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حم ﴿١﴾ نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنْ أَلْفِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا  
عَمَّا أُنزِلُوا مُّعْرِضُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( حم . نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنْ أَلْفِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ) تقدم . ( مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ) تقدم أيضا ، ( وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ) يعنى القيامة ؛ فى قول  
ابن عباس وغيره . وهو الأجل الذى تنهى إليه السموات والأرض . وقيل : إنه هو الأجل

(١) آية ٢٠ سورة السجدة . (٢) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .

المقدور لكل مخلوق . ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتُوا بِهُ خَوْفُهُ ) ( مُعْرِضُونَ ) مُؤَلَّوْنَ لَاهُونَ غَيْرَ مُسْتَعِذِينَ لَهُ . ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ؛ أى عن إنذارهم ذلك اليوم .

قوله تعالى . قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَشْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١﴾

فيه خمس مسائل :

الأول — قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى ما تعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله . ( أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ) أى هل خلقوا شيئا من الأرض ( أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ ) أى نصيب ( فِي السَّمَوَاتِ ) أى فى خلق السموات مع الله . ( أَشْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا ) أى من قبل هذا القرآن .

الثانية — قوله تعالى : ( أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ ) قرأته العامة « أو أثارة » بالف بعد الشاء . قال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « هو خط كانت تحطه العرب فى الأرض » . ذكره المهدوى والتملي . قال ابن العربى : ولم يصح . وفى مشهور الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان نبي من الأنبياء يخط فن وافق خطه فذاك » ولم يصح أيضا .

قلت : هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السلمي ؛ أخرجه مسلم ، وأسند التماس : حدثنا محمد بن أحمد ( يعرف بالخرمى ) قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري عن صفوان بن سليم عن أبى سلمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله عز وجل « أو أثارة من علم » قال « الخط » وهذا صحيح أيضا . قال ابن العربى : واختلفوا فى تأويله ؛ فهم من قال : جاء لإباحة الضرب ؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعلها .

(١) اضطربت لأصول فى كتابة هذه النسخة .

ومنه من قال جاء للنبي ع : "ذنه صلى الله عليه وسلم قال : "فن وافق خطه فذاك"  
ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :  
لعمرك ما تدرى الضواريب بالحصى \* ولا زاجرات الطير ما الله صانع<sup>(١)</sup>  
وحقيقة : عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب ، فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه  
تلك الكواكب من سعد أو نحس يحمل بهم ، فصار ظناً مبنيّاً على ظن ، وتعلّقاً بأمر غائب  
قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص  
الله به ، وقطعه عن الخلق ، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء  
الغيبية ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تلك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا  
يُجوز مزاحمته في ذلك ، ولا يحل لأحد دعواه . وطلبه عتاء لو لم يكن فيه نهي ؛ فإذا وقد  
ورد النهي فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : قوله عليه السلام : "فن وافق  
خطه فذاك" هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك ملماً لنبوته وقد انقطعت ، فهبتا عن التماطى  
إنك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا ، وتصويب خط من بوافق  
خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التخصّص وأدعاء الغيب جملة - فإنما  
معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يمدون إصابته ؛ لا أنه يريد إباحة ذلك لفاعله على  
ما تأوله بعضهم . وحكي مكي في تفسير قوله : "كان نبي من الأنبياء يخط" أنه كان يخط  
بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر . وقال ابن عباس في تفسير قوله "ومنا رجال  
يخطون" : هو الخط الذي يخطه الحارثي فيعطى حُلُواتاً فيقول : أقعد حتى أخط لك ؛ وبين  
يدى الحارثي غلام معه ميل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الاستاذ خطوطاً معجلة لئلا  
يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقي خطان فهو علامة النجاح ،  
وإن بقي خط فهو علامة الخيبة ، والعرب تسميه الأشمم وهو مشغوم عندهم .

(١) البيت لبديع ، والرواية فيه : « الطوارق » بدل « الضواريب » . والطرق : الضرب بالحصى . والطارق  
المكهنات . (٢) الحارثي : الكاهن .

الثالثة — قال ابن العربي : إن الله تعالى لم يبق من الأسباب الدالة على النيب التي أذن في التعاقب بها والاستدلال منها إلا الرؤيا ، فإنه أذن فيها ، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك القول ، وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما . والقول : هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسنا ، فإن سمع مكروها فهو تطهير ، أمره الشرع بأن يفرح بالقول ويمضي على أمره مسرورا . وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " اللَّهُمَّ لَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ وَلَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ وَلَا إِلَهَ فِركَ " . وقد روى بعض الأدباء :

القول والزجر والكهان كلهم \* مضللون ودون النيب أقفال

وهذا كلام صحيح ، إلا في القول فإن الشرع استثناه وأمر به ، فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظم فيه ، فإنه تكلم بجهل ، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم . قلت : قد مضى في الطيرة والقول وفي الفرق بينهما ما يكفي في « المائة »<sup>(١)</sup> وفيها . ومضى في « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم النيب ، وأن أحدا لا يعلم ذلك إلا ما أمله الله ، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جرى العادة . وقد يختلف مثله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر ، وإذا رآها قد تناثر طلعها علم أنها لا تثمر . وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر ، كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناثر طلعها يطلع الله فيها ظلما ثانيا فتثمر . وكما أنه جائز أيضا ألا يلى شهره شهر ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت . إلى غير ذلك مما تقدم في « الأنعام » بيانه .

الرابعة — قال ابن خزيمة منداد : قوله تعالى : « أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ » يريد الخط . وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه . وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به ، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الخيل والتروير . وقد روى عنه أنه قال : " يتحدث الناس بفجورا فتحدث لهم أقضية " . فاما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به ، مثل أن يشهدوا أن هذا خمر الحاكم وكناؤه ، أشهدنا على

ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب . وكذلك الوصية أو خط الرجل باعتزافه بمال لغيره  
يهدون أنه خطه ونحو ذلك - فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به . وقيل : « أو اسر »  
علم « أو بنية من علم ؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عباس وغيرهم . وفي الصحاح  
« أو أثاره من علم » بقية منه . وكذلك الأثرة ( بالتحريك ) . ويقال : سمحت الإبل على أثاره ؛  
أي بقية شحم كان قبل ذلك . وأنشد الماوردي والثعلبي قول الراعي :

وَذَاتِ أَثَارَةٍ أَكَلْتُ عَلَيْهَا \* نَبَاتًا فِي إِكْتِهَافَارَا

وقال المروى : والأثرة والأثر : البقية ؛ يقال : ما تمّ عين ولا أثر . وقال العمون بن  
مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقاعدة : « أو أثاره من علم » خاصة من علم . وقال  
بماجد : رواية تانرونها عن كان قبلكم . وقال عكرمة ومقاتل : رواية عن الأنبياء . وقال  
القرطبي : هو الإسناد . الحسن : المعنى شيء يثار أو يستخرج . وقال الزجاج : « أو أثاره »  
أي علامة . والأثرة مصدر كالسباحة والشجاعة . وأصل الكلمة من الأثر ، وهي الرواية  
يقال : أثرت الحديث أثره أثراً وأثارة وأثرة فأنا أثر ؛ إذا ذكرته عن غيرك . ومن  
حديث ماثور ؛ أي قلته خلف عن سلف . قال الأعشى :

إِن الَّذِي فِيهِ تَمَارِيْثُ \* يُرِيبُ السَّامِعَ وَالْآثِرَ

ويروى « بين » وقرئ « أو أثرة » بضم الهجمة ومكون التاء . ويجوز أن يكون معناه  
بقية من علم . ويجوز أن يكون معناه شيئاً ماثوراً من كتب الأولين . والماثور : ما يتحدث  
به مما سمع منه عن يتحدث به عنه . وقرأ السلمي والحسن وأبو وجاه بفتح الهجمة وإناء من  
غير ألف ؛ أي خاصة من علم أو يتيموها أو أوترتم بها على غيركم . وروى عن الحسن أيضاً  
وطائفة « أثرة » مفتوحة الألف ساكنة التاء ؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي .  
وحكى الثعلبي عن عكرمة : أو ميراث من علم . ( إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) .

١: للمسة - قوله تعالى : ( أَتُؤْنِى بِتَكْلِيبِ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ ) فيه  
بيان مساكنة الأكلة أسرها ؛ فإثما المعقول ، وهو قوله تعالى : ( قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهُ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ) وهو احتجاج بدليل العقل في أن الجداد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع . ثم قال : « اتقوا يَحْتَابُ مِنْ قَبْلِ هَذَا » فيه بيان أدلة السمع « أو آثارة من علم » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَضَلُّ ) أى لا أحد أضل وأجهل ( مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ) وهى الأوقات . ( وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ) يعنى لا يسمعون ولا يفهمون؛ فأخرجها وهى جمادى خريز ذكر بن آدم ؛ إذ قد منتهى عبادتها بالملوك والأمراء التى تحلم .

قوله تعالى : وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كُفَرِينَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ ) يريد يوم القيامة . ( كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً ) أى هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار ، والجن والشياطين يتبرعون فداً من عبادتهم ، ويطعن بعضهم بعضاً . ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء ؛ على تقدير خلق الحياة لها ؛ دليله قوله تعالى : « تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبَادَتَا سُبُحَانَكَ » . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم ، وسجد المعبودون عبادتهم؛ وهو قوله ( وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ) .

قوله تعالى : وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَذَابًا قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( وَإِنَّا نُنَزِّلُ عَلَيْهِم آيَاتِنَا يَنظُرُونَ ) (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) :  
يُنْظَرُونَ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا يَحْجُومِينَ ) .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي  
مِنْ أَلَلَةٍ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بِبَيِّنَاتٍ  
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ) الميم صلة ، التقدير : أقولون افتراه ، أى نقوله  
محمد . وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا . ومعنى الحمزة في « أَمْ » الإنكار  
والتعجب ، كأنه قال : دع هذا وأسمع قولهم المستنكر المقتضى منه العجب . وذلك أن محمدا  
كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدره  
عليه معجزة تلحقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصدقا من الله له ، والحكيم لا يصدق  
الكاذب فلا يكون مقترى ، والضمير للقي ، والمراد به الآيات . ( قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ ) على  
مسيل القرض . ( فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ أَلَلَةٍ شَيْئًا ) أى لا تقدرون على أن تردوا عنى مذاق  
الله ، فكيف أفتري على الله لأجلكم . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ) أى تقولونه ، عن  
مجاهد . وقيل : تخوضون فيه من التكذيب . والإفاضة في الشيء : الخوض فيه والاندفاع .  
أفاضوا في الحديث أى اندفعوا فيه . وأفاض البعير أى دفع جرحه من كرشه فأخرجها ، ومنه  
قول الشاعر :

• وَأَقْضَى بِمَدِّ كُطُومِيْنَ بِجَزَةٍ <sup>(١)</sup>

(١) هذا مجزيت الراعى ، وصدده كما في سجع البلدان لما نزلت في « حنبل » :

• مِنْ ذِي الْأَبَارِقِ إِذْ رَسِنَ حَقِيلًا •

وذو الأبارق وحقيل : موضع واحد . يقول : كن كقطوما من السلى (ولكانهم من الإبل الذى أسك عن  
الجرة) ، فلما ابتل ما في بطونها أفضن بجزة .

وأفاض الناس من عرفات إلى متى أى دفعوا، وكل دفعة إفاضة . (كُنِيَ بِهِ شَيْدًا) نصب على التمييز . (يَنِي وَيَنْتَكُ) أى هو يعلم صدق وانكم سطلون . (وَهُوَ التَّفُورُ) ابن تَاب (الرَّحِمِ) عبادة المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ لِي أَنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ①

قوله تعالى : (قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَاٍ مِنَ الرُّسُلِ) أى أوّل من أرسل، قد كان قبل رسل من ابن عباس وغيره . واليدعُ : الأوّل . وقرا عكرية وغيره « يدعا » بفتح الدال ، حل تقدير حذف المضاف ، والمعنى : ما كنت صاحب يدع . وقيل : يدع ويدع بمعنى ، مثل نصف ونصيف ، وأبدع الشاعر : جاء بالبديع . وشى يدع (بالكسر) أى مبتدع . وفلان يدع في هذا الأمر أى يدع . وقوم أبدع ، عن الأخفش . وأنشد فطرب قول صدى بن زيد :

فلا أنا بدع من حوادث تسترى \* رجالا خلعت من بعد يؤسى باسمد

(وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ لِي) يريد يوم القيامة . ولما نزلت فرج المشركون واليهود والمنافقون وقالوا : كيف نتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا، ولولا أنه ابتدع الذى يقوله من لقاء نفسه لآخره الذى يسنه بما يفعل به، فقلت « لِيُفْعَلَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »<sup>(١)</sup> فمسخت هذه الآية ، وأرغم الله أنف الكفار . وقالت الصحابة : هيتا لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله، فليت شعرا ما هو فاعل بنا؟ فقلت «لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ»<sup>(٢)</sup> الآية . ونزلت «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فُضْلًا كَبِيرًا»<sup>(٣)</sup> . قاله أنس وابن عباس وقائدة والحسن وعكرمة والضحاك . وقالت أم الملاء امرأة من الأنصار : انقسمنا المهاجرين فطار لنا عثان

(١) هذا رواية البيت كما في نسخ الأصل . والذي في شراء البصريانية :

قلت بمن يخشى حوادث تسترى \* رجالا فبادروا بعد يؤسى باسمد

(٢) آية ٢ سورة النج . (٣) آية ٥ سورة النج . (٤) آية ٤٧ سورة الأحزاب .

ابن مفلحون بن حذافة بن جُمح ، فَأَنْزَلْنَاهُ آيَاتِنَا فَتُورِي ، فقلت : رحمة الله عليك أبا السائب !  
 إن الله أكرمك ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " وما يدريك أن الله أكرمك " ؟ فقلت :  
 بأبي وأمي يا رسول الله ! فن ؟ قال : " أما هو فقد جاءه اليقين وما رأينا إلا خيرا فوالله إني  
 لأرجوه الجنة والله إني لرسول الله وما أدري ما يفضل بي ولا بكم " . قالت : فوالله  
 لا أزكي بعده أحدا أبدا . ذكره الثعلبي ، وقال : وإنما قال هذا حين لم يعلم بقرآن ذنبه ،  
 وإنما غفر الله له ذنبه في غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قبل موته بأربع سنين .

قلت : حديث أم العلاء نرجسه البخاري ، وروايت فيه : " وما أدري ما يفعل به " ليس  
 فيه " بي ولا بكم " وهو الصحيح إن شاء الله ، على ما يأتي بيانه . والآية ليست بمنسوخة ؛  
 لأنها خبر . قال النحاس : محال أن يكون في هذا ناسخ ولا منسوخ من جهتين : أحدهما  
 أنه خبر ، والآخرا أنه من أول السورة إلى هذا الموضع خطابا للشركين واحتجاج عليهم  
 وتوبيخ لهم ؛ فوجب أن يكون هذا أيضا خطابا للشركين كما كان قبله وما بعده ، ومحال أن  
 يقول النبي صلى الله عليه وسلم للشركين " ما أدري ما يفعل بي ولا بكم " في الآخرة ؛ ولم يزل  
 صلى الله عليه وسلم من أول بعثته إلى مماته يخبر أن من مات على الكفر غدا في النار ، ومن  
 مات على الإيمان وآتبعه وأطاعه فهو في الجنة ؛ فقد رأى صلى الله عليه وسلم ما يفعل به وبهم  
 في الآخرة . وليس يجوز أن يقول لهم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة ؛ فيقولون كيف  
 تتبعك وأنت لا تدري أتصبر إلى خفض وذمة أم إلى مذاب وعقاب . والصحيح في الآية  
 قول الحسن ، كما قرأ على بن محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا وكيع  
 قال حدثنا أبو بكر المفضل عن الحسن « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا » قال أبو جعفر :  
 وهذا أعم قول وأحسنه ، لا يدري صلى الله عليه وسلم ما يلحقه وآياهم من مرض وصحة  
 ورخص وغلاء وغنى وفقير . ومثله « وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَمْسَكْتُكَ مِنْ أَنْفَعِهِ وَمَا مَسَّيَ  
 السُّوءُ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ » . وذكر الواحدي وغيره عن الكلبي عن أبي صالح عن

ابن عباس : لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه هاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء ؛ فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ، ورأوا فيها فرجا مما هم فيه من أذى المشركين ، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا : يا رسول الله ، متى نهجر إلى الأرض التي رأيت ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » أي لا أدرى أخرج إلى الموضع الذي رأيته في منامي أم لا . ثم قال : « إنما هو شيء رأيته في منامي ما أتبع إلا ما يؤمى إلى » أي لم يوح إليّ ما أخبركم به . قال القشيري : فعل هذا لا نسخ في الآية . وقيل : المعنى لا أدرى ما يغرض عليّ وعليكم من الفرائض . واختار الطبري أن يكون المعنى : ما أدرى ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا ، أو تؤمنون أم تكفرون ، أم تهاجلون بالعباد أم تؤثرون .

قلت : وهو معنى قول الحسن والسدي وغيرهما . قال الحسن : ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا ، أما في الآخرة فمأذ الله ! قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل ، ولكن قال ما أدرى ما يفعل بي في الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء قبل ؛ أو أقتل كما قُتلت الأنبياء قبل ؛ ولا أدرى ما يفعل بكم ؛ انتهى المصنف أم المكتبة ، أم انتهى المريبة بالمجاعة من السماء قذفا ، أو محسوف بها حسفاً ؛ ثم نزلت « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » <sup>(١)</sup> . يقول : سيظهر دينه على الأديان . ثم قال في أمته : « وما كان الله ليبدلهم وأنت فيهم » <sup>(٢)</sup> فآخره تعالى بما يصنع به وبأمره ؛ ولا نسخ على هذا كله ، والحمد لله . وقال الضحاك أيضا : « ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » أي ما تؤمنون به وتنبون عنه . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤمنين ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم في القيامة ؛ ثم بين الله تعالى ذلك في قوله : « لِيُفَرِّكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » وبين فيها بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين .

فنت : وهذا معنى القول الأول ؛ إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان ، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين ؛ والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره . و « ما » في « ما يفعل » يجوز أن

تكون موصولة ، وإن تكون استفهامية مرفوعة . ( **إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا نَارُيَ إِلَى وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ** ) وقرئ « **يُوحَى** » أى الله عز وجل . تقدم في غير موضع .  
قوله تعالى : **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَقَالُوا أَتُؤْمِنُونَ بِمَا آتَى اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِغِينَ** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** ) يعنى القرآن . ( **وَكَفَرْتُمْ بِهِ** ) وقال الشعبي : المراد جد صلى الله عليه وسلم . ( **وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ** ) قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة وجاهد : هو عبد الله بن سلام ، شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكور في التوراة ، وأنه نبي من عند الله . وفي الترمذي عنه : ونزلت في آيات من كتاب الله ، نزلت في « **وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ قَامَنَ وَأَسْتَكْبَرْتُمْ** » إن الله لا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَٰلِغِينَ » . وقد تقدم في آخر سورة « **الزهد** » . وقال مسروق : هو موسى والتوراة ، لا ابن سلام ، لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية . وقال : وقوله « **وَكَفَرْتُمْ بِهِ** » مخاطبة لقريش . الشعبي : هو من آمن من بني إسرائيل بموسى والتوراة ، لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بمعين ، والسورة مكية . قال الفشيري : ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية ، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بمعين . ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع في سورة مكية ؛ فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي صلى الله عليه وسلم ضموها في سورة كذا . والآية في حجة المشركين ، ووجه الحجة أنهم كانوا يرجعون اليهود في أشياء ؛ أى شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لى من أوضح الجميع . ولا يبعد أن تكون السورة في حجة اليهود ، ولما جاء ابن سلام مسلماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال : يا رسول الله ، اجعلني حاكماً بينك وبين اليهود ؛ فسألهم عنه : « **أى رجل هو فيكم** » قالوا : سيدنا وعلينا . فقال : « **إنه قد آمن بى** » فأساءوا القول فيه .. الحديث ،

وقد تقدم . قال ابن عباس : رضى اليهود بحكم ابن سلام ، وقالت النبی صلی الله علیه وسلم : إن يشهد لك أمنا بك ؛ فسل قشيد ثم أسلم . ( عَلَى مِثْلِهِ ) أى على مثل ما جئتكم به ؛ قشيد موسى على التوراة ومحمد على القرآن . وقال الجرجاني « مثل » صلة ، أى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله . ( فَأَمَّنَ ) أى هذا الشاهد . ( وَاسْتَكْبَرْتُمْ ) أتم عن الإيمان ، وجواب « إن كان » محذوف تقديره : فأمن أقومون ؛ قاله الزجاج . وقيل : « فأمن واستكبرتم » أليس قد ظلمتم ؛ بينه ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) وقيل : « فأمن واستكبرتم » أقامون عذاب الله . و « أرايتم » لفظ موضوع للسؤال والاستفهام ؛ ولذلك لا يقتضى مفعولا . وحكى النقاش وضيه : إن في الآية تهديما وتأخيرا ، وتقديره : قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بني إسرائيل فأمن هو وكفرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ سَبَقُوا لَنَا هَذَا أَفَنُكِّدُكُمْ ﴿١١١﴾  
قوله تعالى : ( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ) اختلف في سبب نزولها على ستة أقوال :

الأول — أن أبانقر النخاري دماه النبي صلی الله علیه وسلم إلى الإسلام بمكة فاجاب ، واستجار به قومه فانامه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا ؛ فبلغ ذلك قريشا فقالوا : غفار الحلفاء لو كان هذا خيرا ما سبقونا إليه ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله أبو المنوكل .

الثاني — أن زينة أسلمت فأصيب بعصرها فقالوا لها : أصابك اللات والزنى ؛ فرد الله عليها بعصرها . فقال عظماء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه زينة ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عمرو بن الزبير .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٣٥ (٢) كما في نسخ الأصل . وبلاسط أن الخلف رحمه الله ذكر خمسة أقوال .

(٣) زينة (بكر الزاى وشبهه النون المكسورة) ؛ روية ، وكانت من السابقات إلى الإسلام ، ومن يهذب

في الله ؛ وكان أبو جهل يذمها ، وهي من السنة الذين اشتراهم أبو بكر حديق وأخذهم من الضنوب .

الثالث - أن الذين كفروا هم بنو عامر وعطفان وتميم وأسد وحظلة وأشجع ، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجهية ومُزينة ونزاعة : لو كان ما جاء به عهد خيرا ما سبقتنا إليه رُعاة البهيم إذ نحن أعز منهنم ؛ قاله الكلبي والزجاج ، وحكاه القشيري عن ابن عباس . وقال قتادة : نزلت في مشرك قريش ، قالوا : لو كان ما يدعونا إليه عهد خيرا ما سبقنا إليه بلال وصهيب وعمار وفلان وفلان . وهو القول الرابع .

القول الخامس - أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعني عبادة بن سلام وأصحابه : لو كان دين عهد حقا ما سبقونا إليه ؛ قاله أكثر المفسرين ، حكاه الثعلبي . وقال مسروق : إن الكفار قالوا لو كان خيرا ما سبقتنا إليه اليهود ؛ فزلت هذه الآية .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم ؛ حتى يقال لهم : لو كان ما أتم عليه خيرا ما عدلنا عنه ، لو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتمونا إليه ؛ ذكره الماوردي . ثم قيل : قوله « ما سبقونا إليه » يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين ، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتِ بِكُمْ <sup>(١)</sup> » (وَأَذْ لَمْ يَتَّخِذُوا بِهِ) يعني الإيمان . وقيل القرآن . وقيل عهد صلى الله عليه وسلم . (قَسِبُوا لَكُمْ هَذَا إِنَّكَ قَدِيمٌ) أى لما لم يصيبوا الهدى بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه ونسبوه إلى الكذب ، وقالوا هذا إنك قديم ؛ كما قالوا : أساطير الأولين . وقيل لبعضهم : هل في القرآن : من جهل شيئا عاده ؟ فقال نعم ؟ قال الله تعالى : « وَإِذْ لَمْ يَتَّخِذُوا بِهِ فسيقولون هَذَا إِنَّكَ قَدِيمٌ » ومنه « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِبُّوا بِهِ <sup>(٢)</sup> » .

قوله تعالى : وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِمَا نَآسَا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبَشْرَى لِمُحْسِنِينَ <sup>(٣)</sup>

(١) آية ٢٢ سورة يونس . (٢) آية ٣٩ سورة يونس .

قوله تعالى : ( وَبَيْنَ قَبْلِهِ ) أى ومن قبل القرآن ( كِتَابُ مُوسَى ) أى التوراة ( إِمَامًا )  
يقتدى بما فيه ( وَرَحْمَةً ) من الله . وفى الكلام حذف ؛ أى فلم تهتدوا به . وذلك أنه كان  
فى التوراة نعت النبي صلى الله عليه وسلم والإيمان به فتركوا ذلك . و « إِمَامًا » نصب على  
الحال ؛ لأن المعنى : وتقدمه كتاب موسى إِمَامًا . « وَرَحْمَةً » معطوف عليه . وقيل : انتصب  
بإسماعيل ؛ أى أنزلناه إِمَامًا وَرَحْمَةً . وقال الأخفش : على القطع ؛ لأن كتاب موسى معرفة  
بالإضافة ؛ لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألفا ولأما صارت معرفة .  
( وَهَذَا كِتَابٌ ) بنى القرآن ( مُصَدِّقٌ ) بنى للتوراة ولما قبله من الكتب . وقيل : مصدق  
للنبي صلى الله عليه وسلم . ( لِسَانًا عَرَبِيًّا ) منصوب على الحال ؛ أى مصدق لما قبله عربيا ،  
و « لِسَانًا » توطئة للحال أى تأكيد ؛ كقولهم : جاءني زيد رجلا صالحا ؛ فتذكر رجلا  
توكيدا . وقيل : نصب بإسماعيل فعل تقديره : وهذا كتاب مصدق أعني لسانا عربيا .  
وقيل : نصب بإسقاط حرف النفض تقديره : بلسان عربى . وقيل : إن لسانا مفعول  
والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى وهذا كتاب مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه  
معجزته ؛ والتقدير : مصدق ذا لسان عربى . فاللسان منصوب بمصدق ، وهو النبي صلى  
الله عليه وسلم . ويعد أن يكون اللسان القرآن ؛ لأن المعنى يكون بصديق نفسه . ( لِيُنْذِرَ  
الَّذِينَ ظَلَمُوا ) قراءة العامة « لينذر » بالياء خبرا عن الكتاب ؛ أى لينذر الذين ظلموا أنفسهم  
بالكفر والمعصية . وقيل : هو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وقرأ نافع وأبن حاتم  
والبرزى بالياء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم . قال الله  
تعالى : « إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ » . ( وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ) « بشرى » فى موضع رفع ؛ أى وهو  
بشرى . وقيل : عطفا على الكتاب ؛ أى وهذا كتاب مصدق وبشرى . ويجوز أن يكون  
منصوبا بإسقاط حرف النفض ؛ أى لينذر الذين ظلموا وللبشرى ؛ فلما حذف الخافض  
نصب . وقيل : على المصدر ؛ أى وبشر المحسنين بشرى ؛ فلما جعل مكان وبشر بشرى  
أو بشارة نصب ؛ كما قول : أتيتك لأزورك ، وكرامة لك وقضاء لحقك ؛ بنى لأزورك  
أكرمك وأفضى حقك ؛ فنصب الكلمة بفعل مضمر .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** ﴿١٦﴾ **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا بِحَرَائِمَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا)** الآية تهنئهم بها . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية نعم . (بحر) نصب مل المصدر .

قوله تعالى : **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصْلَتُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ** ﴿١٨﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا)** بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد يطعمهما وقد يضالهما ؛ أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقربه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ، قاله القشيري .

الثانية - قوله تعالى : **« حَسَنًا »** قراءة العامة **« حُسْنًا »** وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون **« إِحْسَانًا »** وسمي قوله تعالى في سورة (الأعام وبني إسرائيل) : **« وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِحْسَانًا »** وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة النكبات : **« وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا »** ﴿١٨﴾

(١) جامع ١٥ ص ٣٥٧ (٢) آية ١٥١ سورة الأعام ، ٢٣ سورة الإسراء . (٣) آية ٨

ولم يختفوا فيها . والحُسْنُ خلافُ الثُّجِجِ . والإحسانُ خلافُ الإساءة . والتوصية الأمر .  
وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت <sup>(١)</sup> .

الثالثة - قوله تعالى : ( **حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا** ) أى بكره ومشقة . وقراءة العامة بفتح الكاف . واختاره أبو عبيد ، قال : وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة البقرة « **كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ** » <sup>(٢)</sup> لأن ذلك اسم وهذه كلها مصادر . وقرأ الكوفيون « **كُرْهًا** » بالضم . قيل : هما لثان مثل الضعف والضعف والشهد والشهد ؛ قاله الكسائي ، وكذلك هو عند جميع البصريين . وقال الكسائي أيضا والفراء في الفرق بينهما : إن الكره ( بالضم ) ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره ، أى قهرا وغصبا ؛ ولهذا قال بعض أهل العربية : إن كرها ( بفتح الكاف ) لحن .

الرابعة - قوله تعالى : ( **وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا** ) قال ابن عباس : إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا . وروى أن عثمان قد أتى بأمرأة قد ولدت لسته أشهر ؛ فأراد أن يقضى عليها بالحمل ؛ فقال له علي رضي الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : « **وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا** » وقال تعالى : « **وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ** » فالرضاع أربعة وعشرون شهرا والحمل ستة أشهر ، فرجع عثمان عن قوله ولم يحنها . وقد مضى في « البقرة » . وقيل : لم يمد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل ؛ لأن الولد فيها نطفة وعلقة ومضغة فلا يكون له ثقل يُحس به ، وهو معنى قوله تعالى : « **فَلَمَّا تَنَسَّاهَا حَلَّتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَرَّتْ بِهِ** » <sup>(٣)</sup> . والتصال الفطام . وقد تقدم في « لقمان » الكلام فيه . وقرأ الحسن ويقوب وغيرهما « **وفصله** » بفتح الفاء وسكون الصاد . وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق ، وكان حمله ونصاله في ثلاثين شهرا ، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهرا . وفي الكلام إجماع ؛

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨ (٢) آية ٢١٦ (٣) راجع ج ٣ ص ١٦٠ وما بعدها .

(٤) آية ١٨٩ سورة الأعراف . (٥) راجع ج ١٤ ص ٦٤ وما بعدها .

أى ومئة حمله ومئة فصاله ثلاثون شهرا ، ولولا هذا الإجماع لنصب ثلاثون حل الطرف وتغير المعنى .

الخامسة - قوله تعالى : ( حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ ) قال ابن عباس : ثمانى عشرة سنة . وقال فى رواية عطاء عنه : إن أبى بكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة ، وهم يريدون الشام للتجارة ، فتركوا منزلا فيه سِدرة ، فقدم النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال : ذاك محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبي ، وما أستظل أحد تحتها بعد عيسى . فوقع فى قلب أبى بكر البين والتصديق ، وكان لا يكاد يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسفاره وحضره . فلما نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين سنة قال : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ » الآية . وقال الشعبي وابن زيد : الأشد الحلم . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . وعنه قيام الحججة عليه . وقد مضى فى « الأنعام » الكلام فى الآية . وقال السدى والضحاك : نزلت فى سعد بن أبى وقاص . وقد تقدم . وقال الحسن : هى رسالة نزلت على العموم . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ) أى ألمهني . ( أَنْ أَشْكُرَ ) فى موضع نصب على المصدر ، أى شكر نعمتك ( عَلَيَّ ) أى ما أنعمت به على من الهداية ( وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ) بالتحنن والشفقة حتى ربيانى صغيرا . وقيل : أنعمت على بالصحة والعافية وعلى والدتي بالنفى والقروة . وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ! أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه غيره ، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده . ووالده هو أبو خنافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم . وأمه

أُمّ الخير ، واسمها سَلَمَى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد . وأُمّ أبي حنيفة « قَيْلَة »  
( بالياء المعجمة باثنين من تحتها ) . وامرأة أبي بكر الصديق اسمها « قَيْلَة » ( بالياء المعجمة  
باثنين من فوقها ) بنت عبد المزى . ( وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ) قال ابن عباس : فاجابه  
الله فاعتق تسعة من المؤمنين يَسُدُّونَ في الله منهم بلال وعامر بن فُؤيرة ؛ ولم يدع شيئا من  
الخير إلا أعانه الله عليه . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« من أصبح منكم اليوم صائما ؟ » قال أبو بكر أنا . قال : « فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ »  
قال أبو بكر أنا . قال : « فمن أطعم منكم اليوم مسكينا ؟ » قال أبو بكر أنا . قال : « فمن  
عاد منكم اليوم مريضا ؟ » قال أبو بكر أنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اجتمعن  
في امرئ إلا دخل الجنة » .

السابعة - قوله تعالى : ( وَأَصْلَحْ لِي فِي دُرِّي ) أي أجعل ذريتي صالحين . قال  
ابن عباس : فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده . ولم يكن أحد من  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر . وقال  
سهل بن عبد الله : المعنى اجعلهم لي خُلف صدق ، ولك عيّد حق . وقال أبو عثمان :  
اجعلهم أبرارا لي مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم بصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال  
عبد بن علي : لا تجعل للشيطان والنفس والهوى طيعهم سيلا . وقال مالك بن مغول : اشتكى  
أبو معشر أبته إلى طَلَمَةَ بن مُصَرِّف ؛ فقال : استمن عليه بهذه الآية ؛ وثلا « رَبِّ أَوْزِعْنِي  
أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلَحْ لِي فِي دُرِّي »  
إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . ( إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ ) قال ابن عباس : رجعت عن  
الأمر الذي كنت عليه . ( وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ) أي المخلصين بالتوحيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقْبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ  
عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا سَأَلُوا وَيَجْازُوا عَنْ سَبِّهِمْ) قراءة العامة بضم الياء فيها . وقروى « يَتَقَبَّلُ ، وَيَجْازُوا » بفتح الياء ، والضمير فيهما يرجع لله عز وجل . وقرا حفص وحزرة والكسائي « نتقبل ، وتقباوز » بالتون فيهما ؛ أى نفغرها ونصفع عنها . والتجاوز أصله من جرت الشيء إذا لم تحف عليه . وهذه الآية تدل على أن الآية التى قبلها « ووصينا الإنسان » إلى آخرها مرسله نزلت على العموم . وهو قول الحسن . ومعنى « نتقبل عنهم » أى نتقبل منهم الحسنات وتقباوز عن السيئات . قال زيد بن أسلم - ويعكبه مرفوعا - : إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وضررت سيئاتهم . وقيل : الأحسن ما يقتضى الثواب من الطاعات ، وليس فى الحسن المباح ثواب ولا عقاب ؛ حكاه ابن عيسى . ( فى أَمْحَابِ الْجَنَّةِ ) « فى » بمعنى مع ، أى مع أصحاب الجنة ، تقول : أكرمك وأحسن إليك فى جميع أهل البلد ، أى مع جميعهم . ( وَعَدَ الصَّدِيقِ ) نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله ؛ أى وَعَدَ الله أهل الإيمان أن يتقبل من عسهم ويتجاوز من سيئهم وعد الصديق . وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ؛ لأن الصديق هو ذلك الوعد الذى وعده الله ؛ وهو كقوله تعالى : « حَقُّ الْيَقِينِ » . وهذا عند الكوفيين ، فاما عند البصريين فتقديره : وَعَدَ الكلام الصديق أو الكتاب الصديق ، فحذف الموصوف . وقد مضى هذا فى غير موضع . ( الَّذِينَ كَانُوا يُوعَدُونَ ) فى الدنيا على السنة الرسل ؛ وذلك الجنة . قوله تعالى : وَالَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ابْنُ مَرْيَمَ أَفَرَأَيْتُمْ أَنِي اتَّعَذَّبْتُ أَنْ أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَعْجِلَانِ اللَّهَ وَيُنَاقِضَانِ مَا وَعَدَ اللَّهُ حَقِّ قِيْقُولٍ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ وَأُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَنِيِّ وَالْإِنْسِ وَإِنَّهُمْ كَانُوا خَلِيمِينَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أَفْ لِمَا أَيْمَنَانِي أَنْ أُتْرَجَ ) أى أن أبست .  
 ( وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِ ) قراءة نافع وحفص وغيرهما « أف » مكسور متون . وقرأ  
 ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم « أف » بالفتح من غير تنوين . الباقون  
 بالكسر غير متون ؛ وكلها لغات ، وقد مضى في « بنى إسرائيل » . وقراءة العامة « أَيْمَنَانِي »  
 بنونين مخففتين ، وفتح ياء أهل المدينة ومكة . وأسكن الباقون . وقرأ أبو حنيفة والمغيرة  
 وهشام « أَيْمَنَانِي » بنون واحدة مشددة ؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام . والسامة  
 على ضم الألف وفتح الراء من « أن أخرج » . وقرأ الحسن ونصر وأبو السالية والأعمش  
 وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء . قال ابن عباس والسدي وأبو العالية ومجاهد : نزلت  
 في عبد الله بن أبي بكر رضى الله عنهما ، وكان يدعوهم أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله  
 عز وجل . وقال قتادة والسدي أيضا : هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه ، وكان  
 أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعدانه بالبيت ؛ فبره طبعهما بما حكاها الله عز وجل  
 عنه ؛ وكان هذا منه قبل إسلامه . وروى أن عائشة رضى الله عنها أنكرت أن تكون نزلت  
 في عبد الرحمن . وقال الحسن وقتادة أيضا : هي نمت عبد كافر عاقق لوالديه . وقال الزجاج :  
 كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ  
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ » أى العذاب ، ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ؛  
 فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاقق لوالديه . وقال محمد بن زياد : كتب معاوية إلى مروان  
 ابن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد ؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هرطقة ، أتبايعون  
 لأبنائكم ! فقال مروان : هو الذى يقول الله فيه « والذى قال لوالديه أَفْ لِمَا » الآية . فقال :  
 والله ما هو به ، ولو شئت لسميت ، ولكن الله لمن أبالك وأنت في صلبه ، فانت قَضَضَ من  
 لعنة الله . قال المهدوي : ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك « أولئك الذين

(١) راجع ١٠ ص ٢٤٢ .

(٢) أراد أن الية لأرلاد الماركسة ملك الروم ؛ وهرقل : اسم ملك الروم .

(٣) كل ما انقطع من شيء ، أو تفرق فهو فض ؛ أراد أنك قطعة وملاحة منها .

حَقَّ عليهم القول» يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره؛ فأول الآية خاص وآخرها عام . وقيل :  
 إن عبد الرحمن لما قال « وقد خلت القرون من قبلي » قال مع ذلك : فإن عبد الله  
 ابن جُدعان ، وأبن عثمان بن عمرو ، وأبن عامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسلمهم عما  
 يقولون . فقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » يرجع إلى أولئك الأقوام .

قلت : قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة « الأنعام » عند قوله « له  
 اصْحَابٌ يَدْعُوهُ إِلَى الْحُدَىٰ »<sup>(١)</sup> ما يدل على نزول هذه الآية فيه ؛ إذ كان كافرا وعند إسلامه  
 وفضله تَمَيَّنَ أنه ليس المراد بقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » . ( وَمَا ) يعني  
 والديه . ( بَيْنَتَيْنِ اللَّهُ ) أى يدعو الله له بالهداية . أو يستثنى بالله من كفره ؛ فلما  
 حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة الدعاء ؛ فلا حاجة إلى الباء . قال  
 الفراء : أجاب الله دعاءه وغوثه . ( وَبَلَّكَ آمِنًا ) أى صدقك بالبعث . ( إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ )  
 أى صدق لا خلف فيه . ( فَيَقُولُ مَا هَذَا ) أى ما يقوله والداه . ( إِلَّا أَصَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ )  
 أى أحاديثهم وما سطروه مما لا أصل له . ( أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ) يعني الذين  
 أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أخيرا على مشايخ قريش ، وهم المعتبون بقوله « وقد خلت  
 القرون من قبلي » . فاما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه  
 في قوله « وَأَصْلَحَ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » على ما تقدم . ومعنى « حَقَّ عليهم القول » أى وجب عليهم  
 العذاب ، وهى كلمة الله : « هؤلاء فى الجنة ولا أبالى وهؤلاء فى النار ولا أبالى » . ( فِي أُمَمٍ )  
 أى مع امم . ( قَدْ خَلَتْ ) قد خلت ومضت . ( مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ) الكافورين  
 ( أَمْثَلُ ) أى تلك الأمم الكافرة ( كَانُوا خَائِبِينَ ) لأعمالهم ؛ أى ضاع سعيهم وخسروا  
 الجنة .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوقِفَهُمْ أََعْمَالُهُمْ وَهُمْ

لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ ) أى ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجنة والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار في هذه الآية تنذهب مبالا ، ودرج أهل الجنة علواً . ( وَلِيُوقِيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ) قرأ ابن كثير وابن عيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بآلاء لذكر الله قبله ، وهو قوله تعالى : « إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » واختاره أبو حاتم . الباقون بالنون ردأ على قوله تعالى : « وَوَعَدْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » وهو اختيار أبي عبيد . ( وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ) أى لا يزداد على مسمى ولا ينقص من محسن .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ أَلْوَنٍ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُعْرَضُ ) أى ذكركم يا عباد يوم يعرض . ( الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ) أى يكشف الغطاء فيقرّبون من النار وينظرون إليها . ( أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ ) أى يقال لهم أذهبتم ؟ فالقول مضمّر . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير « أذهبتم » بهمزتين مخففتين ، واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو حيوة وهشام « أذهبتم » بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام . الباقون بهمزة واحدة من ضم مد على الخبر ، وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ ، والعرب توجب بالاستفهام وبغير الاستفهام ؟ وقد تقدّم . واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبي عمرو وحزرة والكسائي ، مع من وافقهم شيعة والزهري وابن عيصن والمغيرة بن أبي شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم ؛ فهذه طليبا جلّة الناس . وترك الاستفهام أحسن ؛ لأن إثباته يومهم أنهم لم يفعلوا ذلك ، كما تقول : أنا ظلمتك ؟ تريد أنا لم أظلمك . وإثباته حسن أيضا ، يقول الفاعل : ذهبت فعلت كذا ؛ ويوجب ويقول : أذهب فعلت ! كل ذلك جائز . ومعنى

« أَذْهَبَتْ طَبِيبَاتِكُمْ » أى تمتنع بالطيبات في الدنيا وآتيتن الشهوات واللذات؛ يبنى المعاصي .  
 ( قَالِيَوْمَ نَجْزِيَنَّ عَذَابَ الْهَوْنِ ) أى عذاب الخزي والفضيحة . قال مجاهد : الهون الهوان .  
 قتادة : بلغة قريش .

« وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ » أى تستعلون على أهلها بغیر استحقاق .  
 ( وَمَا كُنْتُمْ تَقْسُقُونَ ) في أفعالكم بغيا وظلما . وقيل : « أَذْهَبَتْ طَبِيبَاتِكُمْ » أى أفنيتن  
 شبابكم في الكفر والمعاصي . قال ابن جرير : الطيبات الشباب والقوة؛ مأخوذ من قولهم :  
 ذهب أطيباه ؛ أى شبابه وقوته . قال الماوردي : ووجدت الضحالك قاله أيضا .

قلت : القول الأول أظهر ، روى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه يقول : لأنا أعلم بخفض العيش ، ولو شئت لملمت أكلابا وصلاة  
 وصنايا وصلاتي ، ولكنني استيق حسناقي ؛ فإن الله عز وجل وصف أقواما فقال « أَذْهَبَتْ  
 طَبِيبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » وقال أبو عبيد في حديث عمر : لو شئت لدعوت  
 بصلاتي وصناب وكرار واسمة . وفي بعض الحديث : وأفلاذ . قال أبو عمرو وغيره : الصلاء  
 ( بالمد والكسر ) : الشواء ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يُصَلَّى بالنار . والصَّلاة أيضا : صلاة النار ؛ فإن  
 فتحت الصاد قصرت وقلت : صَلَّي النَّارَ . والصَّناب : الأصبغة المتخذة من الخردل والزبيب .  
 قال أبو عمرو : ولهذا قيل للبرقون : صِنَائِي ؛ وإنما شُبِّهَ لونه بذلك . قال : والسلاق  
 ( بالسين ) هو ما يساق من البقول وغيرها . وقال غيره : هي الصلاتي بالصاد ؛ قال جرير :  
 تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ \* وَمِنْ لِي بِالصَّلَاتِي وَالصَّنَابِ

والصلاتي : الخبز الزقاق المريض . وقد مضى هذا المعنى في « الأعراف » .  
 وأما الكراكر فكراكر الإبل ، واحدها كِرْكْرَة وهي معروفة ؛ هذا قول أبي عبيد .  
 وفي الصحاح : والكِرْكْرَة رَحَى زَوَّر البعير ، وهي إحدى التفات الخنفس . والكِرْكْرَة أيضا الجماعة من

الناس . وأبو مالك عمرو بن كريمة رجل من علماء اللغة . قال أبو عبيد: وأما الإفلاذ فإن واحدها فِلْدٌ، وهى القطعة من الكبد . قال أَعْتَى باهية :

تَكْمِيهِ حُسْرَةً فَلَيْذٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا \* مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْقَمَرُ<sup>(١)</sup>

وقال قتادة : ذكر لنا أن عمر رضى الله عنه قال : لو شئت كنت أطبكم طعاما ، وإنيكم لباسا ، ولكنى استبني طبائى للآخرة . ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم يرقط مثله قال : هذا لنا ! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير ! فقال خالد ابن الوليد : لهم الجنة ؛ فأغرَّوَرقت عينا عمر بالدموع وقال : لئن كان حفظنا من الدنيا هذا الحطام ، وذهبا هم في حفظهم بالجنة فلقد باينونا بونا بيذا . وقى صحيح مسلم وغيره أن عمر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربته حين هجر نساءه قال : فالتفت فلم أر شيئا يرذ البصر إلا أعبا جلودا معطونة قد سسطع وبجها ؛ فقلت : يا رسول الله ، أنت رسول الله وغيره ، وهذا كسرى وقبصر في الديباج والحرير ؟ قال : فاستوى جالسا وقال : " إِنْ شِئْتُ أَنْتَ بَابِنِ الْخَطَابِ . أولئك قوم عَجَلت لهم طياتهم في حياتهم الدنيا " فقلت : استغفرلى ! فقال : " اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ " . وقال حفص بن أبي العاص : كنت أُنشدى عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخبز والزيت ، والخبز والخل ، والخبز واللين ، والخبز والقديد ، وأقل ذلك اللحم الفريض . وكان يقول : لا تَحْمَلُوا الدَّقِيقَ فَإِنَّهُ طَعَامُ كُلِّهِ ؛ بَلَى ؛ بَخِيزُ مَطْلَعِ غَلِيطٍ ؛ بَجْعَلٍ يَأْكُلُ وَيَقُولُ : كُلُوا ؛ بَجْعَلًا لَا تَأْكُلُ ؛ فقال : ما لكم لا تأكلون ؟ فقلنا : والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام الين من طعامك هذا ؛ فقال : يابن أبى العاص أما ترى بآنى عالم أن لو امرأت بفساق سمينة قبلنى عنها شعرها ثم تُخرج مَصْلَةَ كَأْسِهَا كَذَا وَكَذَا ،

(١) القمر (بسم الأول وجه الثانى) : القدر الصغير .

(٢) المشربة (بفتح الميم والراء) : الموضع الذى يشرب به الناس . (وبضم الزاء وضحا) : الثروة .

(٣) بضم الهَمْزة والماء ، وضمهما على غير قياس ؛ جمع إعاب ؛ وهو الجلد . (٤) الفريض : الفرى .

(٥) فى نسخة من الأصل : « متلع » بالفتح . والمتلع : المشقق . (٦) الصفاق : الأذن من ولد

لغز ؛ والجمع أعنق وعنوق . (٧) المصلا- (بالكسر) : الشواء .

أما ترى باني عالم أن لو امرت بصاع أو صاعين من زبيب فأجعله في سقاء ثم أشتر عليه من الماء فيصبح كأنه دم غزال؛ فقلت : يا أمير المؤمنين ، أجل<sup>(١)</sup> ! ما تمتع العيش ؛ قال : أجل ! والله الذي لا إله إلا هو لولا أني أخاف أن تنقص حسناي يوم القيامة لشاركتكم في العيش ! ولكني سمعت الله تعالى يقول لأقوام : « أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » . ( قَالَيَوْمَ يُحْزَوْنَ مَذَابَ الْمُتَوَلَّى ) أى المولون . ( وَمَا كُنْتُمْ تَتَذَكَّرُونَ فِي الْأَرْضِ يُفْسِرُ الْحَقُّ ) أى تستظلمون عن طاعة الله وعل عباد الله . ( وَمَا كُنْتُمْ تَتَّقُونَ ) تخرجون عن طاعة الله . وقال جابر : اشتهى أهل لما فاشتريته لهم فررت بمعين الخطاب رضى الله عنه فقال : ما هذا يا جابر ؟ فأخبرته ؛ فقال : أكلما اشتهى أحدكم شيئا جملة في بطنه ! أما يخشى أن يكون من أهل هذه الآية : « أذهبتم طيباتكم » الآية . قال ابن العربي : وهذا عتاب منه له على التوسع بإقتناع اللحم والخروج عن حلف الخبز والماء ؛ فإن تماطى الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع وتستمرها المادة فإذا فقدتها استسملت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض بغلبة العادة واستئراء الهوى على النفس الأتامة بالسوء ؛ فأخذ عمر الأمر من أذله وحماه من ابتدائه كما يفعله مثله . والذي يضبط هذا الباب ويحفظ قانونه : على المرء أن يأكل ما وجد ، طيباً كان أو قفاراً ، ولا يتكلف الطيب ويتخذ عادة ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشبع إذا وجد ، ويصبر إذا عديم ، ويأكل الحلوى إذا قدر عليها ، ويشرب الصل إذا اتفق له ، ويأكل اللحم إذا تيسر ، ولا يمتدأ أصلاً ، ولا يجعله ديدناً . ومميشة النبي صلى الله عليه وسلم معلومة ، وطريقة الصحابة منقولة ؛ فأما اليوم عند استيلاء الحرام وفساد الحطام فالخلاص عسير ، والله يهب الإخلاص ، ويؤين على الخلاص برحمته . وقيل : إن التوبىخ واقع على ترك الشكر لا على تناول الطيبات المحللة ، وهو حسن ؛ فإن

(١) في بعض نسخ الأمل : «أجاد» .

(٢) القنار (بالفتح) : النعام بلا آدم .

تناول العيب الحلال ماؤن فيه ، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذعبه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الْبُلُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **( وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ )** هو هود بن عبد الله بن دباح عليه السلام ، كان أخاهم في النسب لا في الدين . **( إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ )** أى أذكركم هؤلاء المشركين قصة عاد ليبتروا بها . وقيل : أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقنطى به ، ويؤمن عليه تكذيب قومه له . والاحقاف : ديار عاد ، وهى الرمال العظام ، فى قول الخليل وغيره . وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم . والاحقاف جمع حَقَف ، وهو ما استطال من الرمل العظيم وأهوج ولم يبلغ أن يكون جبلا ، والجمع حَقَاف واحقاف [ وحقوق ] . وأحقوقف الرمل والحلال أى أهوج . وقيل : الحَقَف جمع حَقَاف . والاحقاف جمع الجمع . ويقال : حَقَف أحقف . قال الأعشى :

• بات إلى أرطاة حَقَف أحَقَفًا <sup>(١)</sup> •

أى رمل مستطيل مشرف . والفعل منه أحقوقف . قال المصباح :

طى- الليالى زُلُفًا زُلُفًا • سَمَاوَةُ الْحَلَالِ حَتَّى احقَوْفَا

أى المنهى واستدار . وقال امرؤ القيس :

يَكْفَى الثَّقَا يَمْشِي الْوَلِيدَانِ فَوْقَهُ • بِمَا احْتَسَبَا مِنْ لَيْنٍ مَسٍّ وَسَهَالِ

وفى أريد بالاحقاف هاهنا مختلف فيه . فقال ابن زيد : هى رمال مشرفة مستطيلة

كهية الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبالا ؛ وشاهده ما ذكرناه . وقال قتادة : هى جبال .

(١) هذا الوزن به العبرى فى تفسيره الى المصباح ؛ ولم ندر طبعه فى شعر الأعشى ولا فى أراجيز المصباح .

والأرطاة : جهه أرطى ، وهو غير من غير الرمل • (٢) الثقا : التكيب من الرمل .

مشرفة بالشجر، والشجر قريب من عدن؛ يقال: شجر عُمان وشجر عُمان، وهو ساحل البحر بين عُمان وعدن. وعنه أيضا: ذكر لنا أن عادا كانوا أحياء باليمن، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها: الشجر. وقال مجاهد: هي أرض من جسسى تسمى بالأحفاف وجسسى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواحق ملس الجوانب لا يكاد القنم يفرقها. قال النابغة:

فاصبح عاقلا بجبال جسسى • دُقاق الترب محترم القنم<sup>(١)</sup>

قاله الجوهري. وقال ابن عباس والضحاك: الأحفاف جبل بالشام. وعن ابن عباس أيضا: وادي بين عُمان ومهرة. وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضرموت يواد يقال له مهرة، وإليه تنسب الإبل المهرية؛ يقال: إبل مهريّة ومهاري. وكانوا أهل عُدَّ سيرة في الربيع فإذا حاج العود رجعوا إلى منازلهم؛ وكانوا من قبيلة إرم. وقال الكلبي: أحفاف الجبل ما نضب عنه المساء زمان الفرق، كان ينضب المساء من الأرض ويسقى أثره. وروى الطغفيل عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال: حبر واديّين في الناس وادي بمكة وادي تزل به آدم بأرض الهند. وشرواديّين في الناس وادي بالأحفاف وادي بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار. وخير برّ في الناس برّ زمزم. وشرو برّ في الناس برّ برهوت، وهو في ذلك الوادي الذي بحضرموت. (وَقَدْ خَلَّتِ السُّدُرُ) أي مصت الرسل. (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أي من قبل هود. (وَمِنْ خَلْفِهِ) أي ومن بعده، قاله الفراء. وفي قراءة ابن مسعود «من بين يديه ومن بعده». (أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) هذا من قول المرسل، فهو كلام معترض. ثم قال هود (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) وقيل «ألا تعبدوا إلا الله» من كلام هود، والله أعلم.

قوله تعالى: قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَا عَنْ الْمِيثَاقِ فَأَنْتَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِيعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ

(١) قال ابن بزي: «أي جسسى أحاط به القنم كالخزام له». (٢) في مجمع اللدان لياقوت وكتب الله أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن حيدان أبو قيلة. (٣) حاج القبل، إذا أخذ في ليس.

مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أُرْسِلُكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّطِيرٌ نَّالِ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦١﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتْلُوَ مِنْكَ ) فيه وجهان : أحدهما - لتريثنا عن عبادتها بالإفك ، الثاني - لتصرفنا عن آلهتنا بالمنع ، قاله الضحاك . قال عروة بن أذينة :  
إن تك عن أحسن الصنعة ما ء فوكتا فني آخرين قد افكرا

يقول : إن لم توفق للإحسان فانت في قوم قد صرفوا . ( فَأَيْنَا بِمَا تَبَدَّلَا ) هذا يدل على أن الوعد قد بوضع موضع الوعيد . ( إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ ) أنك نبي . ( قَالَ إِنَّمَا أَلِيقُمْ ) بوقت مجيء العذاب . ( عِنْدَ اللَّهِ ) لا عندى . ( وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ ) عن ربكم . ( وَلَكِنِّي أُرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ) في سؤالكم استجبال العذاب . ( فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا ) قال المبرد : الضمير في « رآوه » يعود إلى غير مذكور ، ويثنيه قوله : « عَارِضًا » فالضمير يعود إلى السحاب ، أى فلما رأوا السحاب عارضا . ذ « عارضا » نصب على التكرير ، سُمي بذلك لأنه ييسدو في عرض السماء . وقيل : نصب على الحال . وقيل : يرجع الضمير إلى قوله : « فَأَيْنَا بِمَا تَبَدَّلَا » فلما رآوه حسيوه محابا يطرهم ، وكان المطر قد أبطا عنهم ، فلما رآوه « مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ » استبشروا . وكان قد جامعهم من وادٍ جرت المائدة أن ما جاء منه يكون غيثا ، قاله ابن عباس وغيره . قال الجوهري : والعارض السحاب يتعرض في الأفق ؛ ومنه قوله تعالى : ( هَذَا عَارِضٌ مُّطِيرٌ ) أى عطر لنا ؛ لأنه معرفة لا يجوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة . والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير :

بَارُبِّ ظَهِيطِنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكَ ء لَاقَى مُبَاعِدَةً مِنْكُمْ وَحِرْمَانًا

ولا يجوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر : رَبِّ صَائِمَةٍ لَنْ تصومه وقائمة لَنْ تقومه ؛ بخلافه لنا للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قلت : قوله : « لا يجوز أن يكون صفة لمرض » خلاف قول النحويين ، والإضافة في تقدير الانفصال، فهي إضافة لفظية لا حقيقية؛ لأنها لم تعد الأكل تعريفاً، بل الاسم نكرة مل حاله؛ فلذلك جرى نمنا على النكرة . هذا قول النحويين في الآية والبيت . ونست النكرة نكرة . و« رَبِّ » لا تدخل إلا على النكرة . ( بَلْ هُوَ ) أى قال هود لهم . والدليل عليه قرأة من قرأ « قال هود بل هو » وقرئ « قل بل ما استجلبتم به هي ريح » أى قال الله قل بل هو ما استجلبتم به ؛ معنى قولهم : « قَائِنًا يَمَّا تَمَدَّنَا » ثم بين ما هو فقال : ( رِيحٌ فَيَبَأُ عَذَابُ أَلِيمٌ ) والريح التي عذبوا بها نسات من ذلك السحاب الذي رآوه ، ونزع هود من بين أظهرهم ، فجعلت تحمل الفساطيط وتجعل الظلمية تفرغها كأنها جرادة ، ثم تضرب بها الصخور . قال ابن عباس : أول ما رآه العارض قاموا فاستدوا أيديهم ، فأقول ما عرفوا أنه عذاب رآوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشي تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش ، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم ، فقلعت الريح الأبواب وصرعهم ، وأمر الله الريح فأملت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمال سبع ليل وثمانية أيام حسوماً ، ولهم أنين ؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملهم فرمتهم في البحر ؛ فهي التي قال الله تعالى فيها : ( تَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ يَأْمُرُ رَبِّي ) أى كل شيء صرت عليه من رجال عاد واهمالها . قال ابن عباس : أى كل شيء بُعث إليه ، والتدمير : الهلاك . وكذلك الدمار . وقرئ « يَدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ » من دَمَر دماراً . يقال : دَمَرَهُ تدميراً ودماراً ودَمَرَ عليه بمعنى . ودَمَرُ يَدْمَرُ دُموراً دخل بغير إذن . وفي الحديث : « من سبق طَرَفُهُ استكذابه فقد دَمَر » مخفف الميم . وتَدْمَرُ : بلد بالشام . ويربوع تَدْمَرِي إذا كان صغيراً قصيراً . ( يَأْمُرُ رَبِّي ) بإذن ربها . وفي البخاري عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه هَوَاهِ إنما كان يتبسم . قالت : وكان إذا رأى غيًّا أو ريحاً

(١) الظلمة : الجمل بقس عليه . والموجود فيه امرأة أم لا . (٢) الأيام الطومر : الدائمة في النار .

(٣) جمع لامة ، وهي الامة المشرقة على الخلق في أقصى سفلى القسم .

عُرف في وجهه . قالت : يا رسول الله ، الناس إذا رأوا النعم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : « يا عائشة ، ما يؤمِّنني أن يكون فيه عذاب عَذَّب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عَارِضٌ مُّطَرٌ »<sup>(١)</sup> نَزَّجَهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ فِيهِ : حَدَّثَنَا حَسَنٌ . وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « يُصْرَتُ بِالْغَيْبِ وَأَهْلِيكَ عَادٌ بِالْهَيَّوْرِ » . وَذَكَرَ الْمَاورِدِيُّ أَنَّ النَّبَالَ « هَذَا عَارِضٌ مُّطَرٌ » مِنْ قَوْمٍ عَادٍ : يَكْرَهُنَّ مَعَاوِيَةَ ، وَلَمَّا رَأَى السَّحَابَ قَالَ : إِنِّي لَأَرَى صَحَابًا مَرْمَدًا ، لَا تَدْعُ مِنْ عَادٍ أَحَدًا . فَذَكَرَ عَمْرُو بْنُ مَعْيُونٍ أَنَّهُمَا كَانَتْ تَأْتِيهِمْ بِالرَّجُلِ الْغَائِبِ حَتَّى تَحْذِفَهُ فِي تَأْدِيمِهِمْ . قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ : وَاعْتَرَلَ هُودٌ وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي حَفْلَةٍ ، مَا يَصْبِيهِ وَمِنْ مَعَهُ مِنْهَا إِلَّا مَا يَلِينُ أَعْلَى شَابِيهِمْ . وَتَلَذَّ الْأَنْفُسُ بِهِ ، وَانْتَهَزَ مِنْ عَادٍ بِالظُّلْمِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَتَدَمَّغَهُمْ بِالْحِجَارَةِ حَتَّى هَلَكُوا . وَحَكَى الْكَلْبِيُّ أَنَّ شَاعِرَهُمْ قَالَ فِي ذَلِكَ :

لَدَعَا هُودٌ عَلَيْهِمْ \* دَعْوَةً أَصْفَوْا هُودًا

عَصَفَتْ رِيحٌ عَلَيْهِمْ \* تَرَكَتْ حَادًّا نَحْمُودًا

تَحْقَرَتْ سَبْحَ لَيْالٍ \* لَمْ تَدْعُ فِي الْأَرْضِ عُودًا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة . ( فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ ) قَرَأَ عَاصِمٌ وَحِزَّةٌ « لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ » بِالْيَاءِ غَيْرِ مَسْمُومٍ الْفَاعِلُ . وَكَذَلِكَ رَوَى حُمَادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَرَأَ « تَرَى » بِالتَّاءِ . وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنِ عَاصِمٍ . الْبَاقُونَ « تَرَى » بِتَاءٍ مَفْتُوحَةٍ . « مَسَاكِينَهُمْ » بِالنَّصْبِ ، أَيْ لَا تَرَى يَاعْدُ إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ . قَالَ الْمَهْدِيُّ : وَمَنْ قَرَأَ بِالتَّاءِ غَيْرِ مَسْمُومٍ الْفَاعِلُ فَعِلَ لَفْظُ الظَّاهِرِ الَّذِي هُوَ الْمَسَاكِينُ الْمُؤْتَشَّةُ ، وَهُوَ قَلِيلٌ لَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الشُّعْرِ . وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ : لَا يَسْتَقِيمُ هَذَا فِي اللُّغَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهَا إِضْمَارٌ ، كَمَا يَقُولُ فِي الْكَلَامِ لَا تُرَى النِّسَاءُ إِلَّا زَيْنَبُ . وَلَا يَجُوزُ لَا تَرَى إِلَّا زَيْنَبُ .

(١) الصبا (بالفتح) : ريح الشمال . والله يور : ريح الجنوب .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان مادة (رند) ورائج الطبري : « خذا رمادا رمدا ، لا تفر من عاد أحد » والرمد (بالكسر) : المتألم في الاحتراق والله .

وقال سيويه : معناه لا ترى أشتافهم إلا مساكنهم . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحزرة . قال الكسائي : معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فهو محمول على المعنى ؛ كما تقول : ما قام إلا هند ، والمعنى ما قام أحد إلا هند . وقال الفراء : لا يرى الناس لأنهم كانوا تحت الرمل ، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة . ( كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ) أى مثل هذه العقوبة نقاب بها المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَفُؤَادَةً فَأَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَّ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ ) قيل : إن « إن » زائدة ؛ تقديره ولقد مكناكم فيما مكناكم فيه . وهذا قول الفتي .  
وأنشد الأخفش :

يُرَى الْمَرْءُ مَا لَيْسَ لَا يَرَاهُ • وتعرض دون أدائه الخطوب

وقال آخر :

فَإِنْ لَيْسَ بِطَبَا جَبْنَ وَلَكِنْ • من أياها ودولة أمرينا

وقيل : إن « ما » بمعنى الذى . و « إن » بمعنى ما ؛ والتقدير ولقد مكناكم فى الذى ما مكناكم فيه ؛ قاله المبرد . وقيل : شرطية وجوابها مضمرة محذوفة ؛ والتقدير ولقد مكناكم فى ما إن مكناكم فيه كان بئكم أكثر وعنادكم أشد ؛ وتم الكلام ، ثم ابتدأ فقال : ( وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَفُؤَادَةً ) أى قلوبها يفقهون بها . ( فَأَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ ) من عذاب الله . ( إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ ) يكفرون . ( بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَّ بِهِمْ ) أحاط بهم . ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) .

(١) البيت لقراءة بن سبيك المرادى : والطلب : الشأن والعادة والذوبة والإرادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقَرْيِ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ  
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقَرْيِ ) يريد بحجر حمود وقرى لوط ونحوهما  
ما كان يحاور بلاد الحجاز ، وكانت اخبارهم متواترة عندهم . ( وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ ) يعني الجمع  
والدلالات وأنواع اليبات والفيظات ؛ أى بيناها لأهل تلك القرى . ( لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ )  
فلم يرجعوا . وقيل : أى صرفنا آيات القرآن فى الوعد والوعيد والقصص والإنجاز لعل  
هؤلاء المشركين يرجعون .

قوله تعالى : فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ آخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً  
بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ( فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ ) «لولا» بمعنى «لأى» أى «لأى نصرهم ألهتهم التى تقربوا  
بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا : «هَؤُلَاءِ شُعَقَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» ومنعهم من الهلاك الواقع  
بهم . قال الكسائي : القربان كل ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى من طاعة ونسيكة ، والجمع  
قرايين ، كالرهبان والراهبين . وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف ، والثانى «آلهة» .  
و «قُرْبَانًا» حال ، ولا يصح أن يكون «قربانا» مفعولا ثانيا . و «آلهة» بدل منه  
لفساد المعنى ؛ قاله الزمخشري . وقرئ «قُرْبَانًا» بضم الراء . ( بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ ) أى هلكوا  
عنهم . وقيل : «بل ضلوا عنهم» أى ضلت عنهم ألهتهم لأنها لم يصبها ما أصابهم ؛ إذ هى  
جماد . وقيل : ضلوا عنهم ؛ أى تركوا الأصنام وتبعوا منها . ( وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ ) أى والآلهة  
التي ضلت عنهم هى إفكهم فى قولهم : إنها تقربهم إلى الله زلتى . وقراءة العامة «إفكهم»  
بضم الهمزة وسكون الفاء ؛ أى كذبهم . والإفك : الكذب ، وكذلك الإفكية ؛ والجمع الأنفاك .  
ورجل أفاك أى كذاب . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير «وذلك أنفكهم» بفتح الهمزة

والفاء والكاف، على الفعل؛ أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . والألف (بالفتح) مصدر قولك : أَفَنَكَ بِأَفَنِكَ أَفَنًا ؛ أى قلبه وصرفه عن الشيء . وقرأ عكرمة « أَفَنَكُم » بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعم . وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضا « أَفَنَكُم » بالمد ؛ بكسر الفاء ؛ بمعنى صارفهم . وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه « أَفَنَكُم » بالمد ؛ بخاز أن يكون أفضلهم ، أى أصارهم إلى الإلث . وجاز أن يكون فاعلهم تكادهم . ودليل قراءة السامة « إَفَنَكُم » قوله « وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ » أى يكذبون . وقيل « إَفَنَكُم » مثل « أَفَنَكُم » . الإلث والألف كاللذر والحدذر ؛ قاله المهدوي .

قوله تعالى : وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ آلِخَنٍ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصَبُوا لَنَا قُضِيَ وَلَوْآ إِلَيْكَ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ آلِخَنٍ ) هذا توبيخ لمشرك فريش ؛ أى إن الخن سمعوا القرآن فآمنوا به وعلما أنه من عند الله وأنهم معرضون مصرون على الكفر . ومعنى « صَرَفْنَا » وجهنا إليك وبشتنا . وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشُّبُه — على ما يأتى — ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم : لما مات أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة فقصده عبد ياليل ومسعودا وحبيبا وهم إخوة — بنو عمرو بن عامر — وعندهم امرأة من فريش من بني جُحج ؛ فدعاهم إلى الإيمان وسأهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم : هو يبرط<sup>(١)</sup> ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! وقال الآخر : ما وجد الله أحدا يرسله غيرك ! وقال الثالث : والله لا أكلمك كلمة أبدا ؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فانت أعظم خطرا من أن أردت عليك الكلام ، وإن كنت تكذب لما يبنى لى أن أكلمك . ثم أغروا به سفهاءهم

(١) يبرط : يزع .

وعبيدكم يسبونهم ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس والجنود إلى حائط لُتْبَةٍ وَسَيِّئَةٍ  
ابن ربيعة . فقال لِلْجَمْعِيَّةِ : ” ماذا لقينا من احمائك “ ؟ ثم قال : ” اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْكُو إِلَيْكَ  
ضَعْفَ قُوَّةِ وَقْلَةٍ حَيْثُ وَهَوَانٍ عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، أَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَظْفِينَ ،  
وَأَنْتَ رَبِّي ، لِمَنْ تَكُنِّي ! إِلَى عَبْدٍ يَجْهَرُ<sup>(١)</sup> ، أَوْ إِلَى عَبْدٍ مَلَكَهُ أَمْرٌ ! لِمَنْ لَمْ يَكُنْ  
بِكَ غَضَبٍ عَلَى- فَلَا أَمَلِي ، وَلَكِنْ عَافِيَتِكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي ، أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ مِنْ أَنْ يَتَرَلَّ  
بِي غَضَبُكَ ، أَوْ يَحْصَلَ عَلَيَّ سَخَطُكَ ، لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ “ .  
فرحمه أبن ربيعة وقالوا لِلْعَلَامِ لِمَا نَصَرَانِي- يُقَالُ لَهُ عَدَّاس : خَذِ قِطْعًا مِنَ الْعَنْبِ وَضَعِهِ  
فِي هَذَا الطَّبَقِ ثُمَّ ضَعِهِ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا الرَّجُلِ ؛ فَلَمَّا وَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ” بِأَسْمِ اللَّهِ “ ثُمَّ أَكَلَ ؛ فَنَظَرَ عَدَّاسُ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ :  
وَأَنَّهُ إِنْ هَذَا الْكَلَامُ مَا يَقُولُهُ أَهْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ ! فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” مِنْ أَى-  
الْبَلَدِ . أَنْتَ يَا عَدَّاسُ وَمَا دِينُكَ “ ؟ قَالَ : ” أَنَا نَصْرَانِيٌّ مِنْ أَهْلِ يَنْبُوتَ . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” أَمِنْ قَرْيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى “ ؟ فَقَالَ : ” وَمَا يَدْرِي مَا يُونُسُ  
ابْنُ مَتَّى ؟ قَالَ : ” ذَلِكَ إِنَّمَا كَانَ نَبِيًّا وَأَنَا نَبِيٌّ “ فَانْكَبَّ عَدَّاسُ حَتَّى قَبَّلَ رَأْسَ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ . فَقَالَ لَهُ ابْنُ رَبِيعَةَ : لِمَ فَعَلْتَ هَكَذَا ! ؟ فَقَالَ : يَا سَيِّدِي  
مَا فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ هَذَا ، أَخْبَرَنِي بِأَمْرِ مَا يَعْلَمُهُ إِلَّا نَبِيٌّ . ثُمَّ أَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ حِينَ يَأْسُ مِنْ خَيْرِ تَقْيِيدٍ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بَيْطُنُ نَخْلَةٍ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَصِلُ لِقَرْبِهِ فَعَرَمَنَ  
جَنَّتَ أَهْلِ نَصِيبِيْن . وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّتَ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ، فَلَمَّا حُرِسَتْ السَّمَاءُ  
وَرُومُوا بِالْمُهَيْبِ قَالَ إِبْلِيسُ : إِنْ هَذَا الَّذِي حَدَثَ فِي السَّمَاءِ لَشَيْءٌ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ ؛  
فَبِعَثَ سِرَّيَاهُ لِيَعْرِفَ الْخَبَرَ ، أَوَّلَهُمْ رَكِبَ نَصِيبِيْن وَهُمْ أَشْرَافُ الْجَنَّتِ إِلَى تِهَامَةٍ ، فَلَمَّا بَلَغُوا  
بَيْطُنَ نَخْلَةٍ سَمِعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ صَلَاةَ الْغَدَاةِ بَيْطُنَ نَخْلَةٍ وَيَتْلُو الْقُرْآنَ ،  
فَاسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا : أَنْصَتُوا . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : بَلْ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْدَرُ

(١) في نسخة ابن مشام : ” جهده “ . (٢) أى يفتان بالفتنة والفرجة الكره

الحق ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن ؛ فصرف الله عز وجل إليه نفرا من الحق من ينسوي وجمعهم له ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني أريد أن أقرأ القرآن على الحق الليلة فأياكم يتبعني ؟ " فأطرقوا ، ثم قال الثانية فألجروا ، ثم قال الثالثة فأطرقوا ؛ فقال ابن مسعود : أنا يا رسول الله ؛ قال ابن مسعود : ولم يحضر معه أحد غيري ؛ فأطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له « شعب الحجون » وخط لي خطا وأمرني أن أجلس فيه وقال : " لا تخرج منه حتى أعود إليك " . ثم انطلق حتى قام فانتزع القرآن ، فجعلت أرى أمثال النور تهوى وتمشي في رقرقها ، وصمت لغطا وغممة حتى خفت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ، ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم مع الفجر فقال : " أمت ؟ " قلت : لا والله ، ولقد هممت مرارا أن أستنيث بالناس حتى سمعت ترفعهم بمصاك تقول اجلسوا ؛ فقال : " لو خرجت لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم " ثم قال : " هل رأيت شيئا ؟ " قلت : نعم يا رسول الله ، رأيت رجالا سودا مستغفري شيئا بيضا ؛ فقال : " أولئك حق نصيبين سالوني المتاع والزاد فتمتعهم بكل عظم حائل وروثة وبرعة " . فقالوا : يا رسول الله يقدرها الناس علينا . فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستنجي بالعظم والروث . قلت : يا نبي الله ، وما يعني ذلك عنهم ! قال : " لأنهم لا يجدون عظما إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثا إلا وجدوا فيها حنبا يوم أكل " فقلت : يا رسول الله ، لقد سمعت لغطا شديدا ؟ فقال : " إن الحق تدارأت في قبيل بينهم فتعماكوا إلى فقضيت بينهم بالحق " . ثم برز النبي صلى الله عليه وسلم ثم أثنى فقال : " هل معك ماء " ، فقلت يا نبي الله ، معي أداة فيها شيء من نبيذ التمر فصبيت على يديه تروضا فقال : " تمره طيبة وماء طهور " . روى معناه معمر عن قتادة وشعبة أيضا عن ابن مسعود . وليس

(١) أسودة (جمع السواد) والسواد والأسودات والأسود : جماعة الناس . وقيل هم الضروب المنقرضون .

(٢) الاستنثار : أن يدخل الإنسان إزاره بين تخديه ملو با ثم يخرج به . (٣) العظم الخالق : الخنزير ؛

فدغره إلى . (٤) تدارأ : اعطف . (٥) الإدارة : إلقاء صغير من جلد .

في حديث معمر ذكره نبيذ التمر . وروى عن أبي عثمان التيمي أن ابن مسعود أبصر زُطاً فقال :  
 ما مدؤلاً ؟ قال : هؤلاء الزُّطُ . قال : ما رأيت شبيههم إلا الجن ليلة الجن فكانوا مستغزرين يتبع  
 بعضهم بعضاً . وذكر الدارقطني عن عبد الله بن لبيبة حدثني فبس بن الجراح عن حش عن  
 ابن عباس عن ابن مسعود أنه وصا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال :  
 " شراب وطهور " . ابن لبيبة لا يحتاج به . وبهذا السند عن ابن مسعود أنه خرج مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أملك ماء باين  
 مسعود ؟ " فقال : متى نبيذ في إداوة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صُبْ عَلَى  
 منه " . فتوضأ وقال : " هو شراب وطهور " تفرد به ابن لبيبة وهو ضعيف الحديث . قال  
 الدارقطني : وقيل إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . كذلك  
 رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال : ما شهدت ليلة الجن .  
 حدثنا أبو محمد بن صاعد حدثنا أبو الأشعث حدثنا بشر بن المفضل حدثنا داود بن أبي هند  
 عن عامر عن طلحة بن فبس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أحد منكم ليلة أتاه داعي الجن ؟ قال لا . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة  
 راويه . وعن عمرو بن مرة قال قلت لأبي عبيدة : حصر عبد الله بن مسعود ليلة الجن ؟ فقال لا . قال  
 ابن عباس : كان الجن سبعة نفر من جرّ نصيبين يقطعهم النبي صلى الله عليه وسلم وسلا  
 إلى قومهم . وقال يزد بن حبيش : كانوا تسعة أحدهم زُوبعة . وقال قتادة : إسم من  
 أهل يثرب . وقال مجاهد : من أهل حران . وقال عكرمة : من جزيرة الموصل . وقيل : إسمهم كانوا  
 سبعة ، ثلاثة من أهل نجران وأربعة من أهل نصيبين . وروى ابن أبي الدنيا أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال : " رفعت إلى حتى رأيتها فدعوت الله أن يكثر  
 مطرها وينضر شجرها وأن يكثر نهرها " . وقال المصلي : وقال كانوا سبعة ، وكانوا يهودا  
 فأسلموا . ولذلك قالوا « أَتَزَلُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِي » . وقيل في أسمائهم : شاصر وماصر ومنقى

(١) الزُّط : جبل أسود من السند . وقيل : إمراب « بَت » بالهتبة ، وهم جبل من أهل الهند .

(٢) في كتب اللغة : « شاصر » ككتاب .

وماشي والأحقب ؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابنُ كُريد . ومنهم عمرو بن جابر ؛ ذكره ابن سلام  
من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم يمشون فرفع لهم إعصار ثم جاء إعصار أعظم منه فإذا حية قَبِيل ، فعمد  
رجل منا إلى رداءه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ؛ فلما جئ الليل إذا امرأتان تسالان :  
أيكم دفن عمرو بن جابر ؟ فقلنا : ما ندرى من عمرو بن جابر ! فقلنا : إن كنتم ابتغيتم الأجر  
فقد وجدتموه ، إن نسقة الجن اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو ، وهو الحية التي رأيتم ، وهو  
من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم ثم ولّوا إلى قومهم منذرين .  
وذكر ابن سلام رواية أخرى : أن الذي كَفَنه هو صفوان بن المُعطّل .

قلت : وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال : وقال ثابت بن قطبة جاء أناس إلى ابن  
مسعود فقالوا : إنا كنا في سفر فرأينا حية مشحطة في دمانها ، فأخذها رجل منا فواريناها ؛  
بلغنا أناس فقالوا : أيكم دفن حمرا ؟ قلنا : وما عمرو ! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا ؛  
أما إنه كان من نفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بين حينين من الجن  
مسلمين وكافرين قاتل فقتل . ففى هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حضر الدفن ؛  
والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سمّاه : أن حية دخلت عليه في خبائه  
تَلَوَّت عطايا فسقاها ثم إنها ماتت فدفنها ، فأبى من الليل فسلم عليه وشكر ، وأخبر أن تلك  
الحية كانت رجلا من بني نصيبين اسمه زوبعة . قال السُّبَيْل : وبلغنا في فضائل عمر  
ابن عبد العزيز رضى الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي أن عمر بن عبد العزيز  
كان يمشي بأرض فلاة ، فإذا حية ميتة فكفنها بفضلته من رداءه ودفنها ؛ فلذا قال يقول :  
يا سرق ، أشهد لسمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سموت بأرض فلاة فيكفئك  
رجل صالح " . فقال : ومن أنت يرحمك الله ! فقال : رجل من الجن الذين استمعوا القرآن  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا ومِرق ، وهذا سرق قد مات . وقد قلت

عائشة رضى الله عنها حية رأتها في حجرتها تستمع وعائشة تقرأ ؛ فأتيت في المنام فقيل لها .  
إنك قتلت رجلا مؤمنا من الجن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقالت :  
لو كان مؤمنا ما دخل على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقيل لها : ما دخل عليك  
إلا وأنت متقنة ، وما جاء إلا ليستمع الذكر . فأصبحت عائشة فزعاً ، وأشرت رقاباً  
فأعتقتهم . قال السهيلي : وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنه ؛ فإن كانوا سبعة  
فالأحقب منهم وَصَفَ لأحدهم ، وليس بأسم علم ؛ فإن الأسماء التي ذكرناها ألقا ثمانية  
بالأحقب . والله أعلم .

قلت : وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه : هامة بن الهيم بن الأقيس بن إلياس ؛  
قيل : إنه من مؤمنى الجن ومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه سورة «إذا وقعت الواقعة»  
و «المرسلات» و «هم يشاءلون» و «إذا الشمس كورت» و «الجمد» و «المعوذتين» . وذكر أنه  
حضر قتل هابيل وتترك في دمه وهو غلام ابن أحوام ، وأنه لقي نوحاً وأب على يديه ، وهوذا  
وصالحا ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام .  
وقد ذكر الماوردي أجمعهم عن مجاهد فقال : حسي ومسي وملشي وشاصر وماصر والأرد  
وأنيان والأحقم . وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك قال : حدثنا محمد  
أبن البراء قال حدثنا الزبير بن بكار قال : كان حمزة بن حبة بن أبي لمب يسمى جعن نصيبين  
الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : حسي ومسي وشاصر وماصر والأنظر  
والأرد وأنيان .

قوله تعالى : ( فَلَمَّا حَضَرُوهُ ) أى حضروا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من باب  
تلوين الخطاب . وقيل : لما حضروا القرآن وإسماعه . ( قَالُوا أَنْصِتُوا ) أى قال بعضهم  
لبعض استكنوا لاستماع القرآن . قال ابن مسعود : هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في بعض الأصول : «الأمم» .

(٢) لم نرفق لتحقيق هذه الأسماء . والأصول والمعاد التي بين أيدينا مضطربة فيها .

وهو يقرأ القرآن بطن تحلة ، فلما سمعوه « قالوا انصتوا » قالوا صه . وكانوا سبعة : أحدهم زوبة ؛ فأنزل الله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصتُوا » الآية إلى قوله : « فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » . وقيل : « انصتوا » لسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ والمعنى متقارب . ( فَلَمَّا قُضِيَ ) وقرأ لاحق بن حُميد وخُبيب بن عبد الله بن الزبير « فَلَمَّا قُضِيَ » بفتح القاف والصاد ؛ يعني النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة . وذلك أنهم خرجوا حين حُرمت السماء من استراق السمع ليستغبروا ما أوجب ذلك ؛ فقاموا وادى تحلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر ، وكانوا سبعة ، فسمعوه وانصروا إلى قومهم منذرين ، ولم يصل بهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن ، فصرف الله إليه نفرًا من الجن ليستمعوا منه وينذروا قومهم ؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجن ، منذرين لهم مخالفة القرآن وعذرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا ، وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أرسلهم . وبذل على هذا قولهم : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ » ولولا ذلك لما أنذروا قومهم . وقد تقدم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم رسلًا إلى قومهم ؛ فبذل هذا ليلته ليلتان ، وقد تقدم هذا المعنى مستوفى . وفي صحيح مسلم ما يدل على ذلك على ما يأتي بيانه في « قُلْ أَوْسَىٰ إِلَيَّ » . وفي صحيح مسلم عن معن قال : سمعت أبي قال سألت مسروقًا من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : حدثني أبوك — يعني ابن مسعود — أنه أذنته بهم شجرة .

قوله تعالى : قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٥﴾

يَسْقُومَنَا أَجِيبُوا دَعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَّكُمْ  
مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ) أى القرآن ؛ وكانوا  
مؤمنين بموسى . قال عطاء : كانوا يهودا فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أُنزِلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ » .  
وعن ابن عباس أن الجن لم تكن سمعت بأمر موسى ، فلذلك قالت : « أُنزِلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ » .  
( مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ) يعنى ما قبله من التوراة . ( يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ) دين الحق .  
( وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ ) دين الله القويم . ( يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَعِيَ اللَّهِ ) بنى عبداً صلى الله  
عليه وسلم ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثاً إلى الجن والإنس . قال مقاتل : ولم يبعث الله  
نبياً إلى الجن والإنس قبل عهد صلى الله عليه وسلم .

قلت : يدل على قوله ما فى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصارى قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتُ نَحْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ  
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرٍ وَأَسْوَدٍ وَاجْتَلَيْتُ فِي الْفَتَنِمْ وَلَمْ تُحَلِّ لِحَدِّ قَبْلِ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ  
طَبَقَةً طَهُورًا وَسَجْدًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَتَصَرَّتْ بِالرُّعْبِ بَيْنَ  
يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ » . قال مجاهد : الأحمر والأسود : الجن والإنس .  
وفى رواية من حديث أبي هريرة « وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَنُحِمَ بِي النَّبِيُّونَ » . ( وَآمِنُوا بِهِ )  
أى بالداعي ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « به » أى بالله ؛ لقوله : ( يَغْفِرُ لَكُمْ  
مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ) . قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلاً ؛ فرجعوا إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم .

مسألة --- هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس في الأمر والنهى والثواب والعقاب .  
وقال الحسن : ليس للمؤمن الجن ثواب غير نجاتهم من النار ؛ يدل عليه قوله تعالى :  
( يَغْفِرُ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَّكُمْ مِنْ مَّذَابِ أَلِيمٍ ) . وبه قال أبو حنيفة قال : ليس ثواب الجن  
إلا أن يباروا من النار ؛ ثم يقال لهم : كونوا تراباً مثل البهائم . وقال آخرون : إنهم كما يصابون

في الإساءة يجازون في الإحسان مثل الإنس . وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى .  
وقد قال الضحاك : الجن يدخلون الجنة يأكلون ويشربون . قال القشيري : والصحيح  
أن هذا مما لم يقطع فيه شيء ، والعم عند الله .

قلت : قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا <sup>(١)</sup> » يدل على أنهم يشربون ويدخلون  
الجنة ، لأنه قال في أول الآية : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ  
آيَاتِي - إلى أن قال - وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا » . والله أعلم ؛ وسيأتي لهذا في سورة  
« الرحمن » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِيبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ  
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ »  
قوله تعالى : ( « وَمَنْ لَا يُجِيبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ » ) أي لا فوت الله  
ولا يسفه ( « وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ » ) أي أنصار يعمونه من عذاب الله . ( « أُولَئِكَ  
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » ) .

قوله تعالى : « أَوْ لَرَبُّوْنَا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَلَرَبِّي بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ »  
قوله تعالى : ( « أَوْ لَرَبُّوْنَا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » ) الرؤية هنا بمعنى

العلم . و « أَوْ » وأسمها وخبرها سنت مسند مفعول الرؤية . ( « وَلَرَبِّي بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ  
عَلَى أَنْ يَحْيِيَ الْمَوْتَى » ) احتجاج على منكري البعث . ومعنى « لَرَبِّي » يستجيز ويضمف عن  
إبداعه . يقال : عي بأمره وعي إذا لم يتبد لوجهه ؛ والإدغام أكثر . وتقول في الجمع  
عيوا ، غفقا ، وعيوا أيضا بالتشديد . قال :

صَيَّرُوا بِأَمْرِهِمْ كَمَا ۝ عَيَّنَتْ بِبَيْضَتِهَا الْمَهْمَاةُ <sup>(١)</sup>

وعينت بأمرى إذا لم تمتد لوجهه . وأعينى هو . وقرأ الحسن « ولم يَمِ » بكسر الميم  
داسكان الباء ؛ وهو قليل شاذ ، لم يأت إعلال الميم وتصحيح اللام إلا فى أسماء قليلة ؛  
نحو غلية وآية . ولم يأت فى الفعل سوى بيت أنشدته الفراء ؛ وهو قول الشاعر :

فَكَانَ بَيْنَ النِّسَاءِ مَيِّكَةً ۝ تَمْشِي بِسَلَّةٍ يَتَنَاهَى <sup>(٢)</sup>

(يقادير) قال أبو عبيدة والأخفش : الباء زائدة للتوكيد كالباء فى قوله : « وَكَتَبَ وَاقِهِ  
شُعَيْبًا » ، وقوله : « تَنَبَّأْتُ بِالْذَّهْنِ » . وقال الكسائى والفراء والزجاج : الباء فيه خلف  
الاستفهام والجمد فى أول الكلام . قال الزجاج : والمرب تدخلها مع الجمح تقول : ما ظننت  
أن زيدا بقسام . ولا تقول : ظننت أن زيدا بقاتم . وهو لدخول « ما » ودخول « أن »  
التوكيد . والتقدير : أليس الله بقادر ؛ كقوله تعالى : « أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ » . وقرأ ابن مسعود والأعرج والبخدرى وابن أبى إسحاق ومقرب « بقادر »  
واختاره أبو حاتم ؛ لأن دخول الباء فى خبر « أن » قبيح . واختار أبو عبيد قراءة العامة ؛  
لأنها فى قراءة عبد الله « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ » بنيرباء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا  
بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا قَالِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٤١﴾  
قوله تعالى : ( وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ) أى ذرهم يوم يعرضون فيقال  
لهم : ( أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبَّنَا ) فيقول لهم المقزر : ( فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ  
تَكْفُرُونَ ) أى بكفركم .

(٢) السَّلَّةُ : القناء .

(١) البيت لعبد بن الأبرص

(٤) آية ٨١ سورة يس

(٣) آية ٢٠ سورة المؤمنون .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ  
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَّا يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلِّغْ  
فَهْلُ يُبَلِّغُ إِلَّا أَلْقَوْهُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ) قال ابن عباس : ذوو العزم  
والصبر ، قال مجاهد : هم خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة  
والسلام . وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : إن أولي العزم : نوح ، وهود ، وإبراهيم ،  
فأمر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم . وقال السدي : هم ستة :  
إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وسليمان ، وعيسى ، ومحمد ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . وقيل :  
نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ، وهم المذكورون من النسخ في سورة  
« الأعراف » والشعراء . وقال مقاتل : هم ستة : نوح صبر على أذى قومه مدة .  
وإبراهيم صبر على النار . وإسماعيل صبر على الذبح . ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب  
البصر . ويوسف صبر على البئر والسجن . وأيوب صبر على الضر . وقال ابن جرير :  
إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب ، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم . وقال الشعبي  
والكلبي : ومجاهد أيضا : هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة .  
وقيل : هم نجباء الرسل المذكورون في سورة « الأنعام » وهم ثمانية عشر : إبراهيم ،  
وإسماعيل ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهرون ،  
وزكريا ، ويحيى ، وعيسى ، وإلياس ، وإسماعيل ، واليسع ، ويونس ، ولوط . واختاره  
الحسن بن الفضل لقوله في حقه : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ أَقْبَدَهُ » . وقال ابن  
عباس أيضا : كل الرسل كانوا أولي عزم . واختاره علي بن مهدي الطبري ، قال : وإنما  
دخلت « من » للتجنيس لا للتمييز ؛ كما تقول : اشتريت أردية من البرز أو كسبة من أنقرة .  
أي اصبر كما صبر الرسل . وقيل : كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى ؛ ألا ترى أن  
(١) آية ٩٠ سورة الأنعام .

التي حل الله عليه وسلم نهي أن يكون مثله ؛ خلقه وعجلة ظهرت منه حين ولى مضاعياً لقومه ، فابتلاه الله بثلاث : سَلَطَ عليه المأقسة حتى أغاروا على أهله وماله ، وسلط الذنب على ولده فأكله ، وسلط عليه الحوت فابتلته ؛ قاله أبو القاسم الحكيم . وقال بعض العلماء : أولو العزم اثنا عشر نبياً أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم ، فأوحى الله إلى الأنبياء أني مرسل مهابي إلى عصاة بني إسرائيل ؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم ، إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيبت بني إسرائيل ، وإن شئتم نجبتكم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل ؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن يتزل بهم العذاب ويخبي الله بني إسرائيل ؛ فألقى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب . وذلك أنه سَلَطَ عليهم ملوك الأرض ؛ فنهزم من تُسُرَ بالمتأشير ، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ، ومنهم من صُلب على الخشب حتى مات ، ومنهم من حُرِّق بالنار . والله أعلم . وقال الحسن : أولو العزم أربعة : إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وميسى ؛ فاما إبراهيم فقيل له : « أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ <sup>(١)</sup> » ثم ابتلى في ماله وولده ووطنه ونفسه ، فوجد صادقا وائيفاً في جميع ما ابتلى به . واما موسى فعزمه حين قال له قومه : « إِنَّا لَمُعَذِّبُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ <sup>(٢)</sup> » . واما داود فأخطأ خطيئته فُنِبَ عليها ، فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة ، فقامد تحت ظلها . واما عيسى فعزمه أنه لم يضع لينة على لينة وقال : « إِنِّهَا مَعْبَرٌ فَأَعْبَرُهَا وَلَا تَعْمَرُهَا » . فكان الله تعالى يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم : اصبر ؛ أي كن صادقا فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم ، واتقأ بشجرة مولاك مثل ثقة موسى ، مهتماً بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ، زاهداً في الدنيا مثل زهد عيسى . ثم قيل : هي منسوخة بآية السيف . وقيل : مُحْكَمَةٌ ؛ والأظهر أنها منسوخة ؛ لأن السورة مكية . وذكر مقاتل : أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُدٍ ؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل ، تمهيداً عليه وتبلياً له . والله أعلم . ( وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ) قال مقاتل : بالدعاء

عليهم . وقيل : في إحلال العذاب بهم ، فإن أبعد غاياتهم يوم القيامة . ومفعول الاستعمال محذوف ، وهو العذاب . ( كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ) قال يحيى : من العذاب . النقاش : من الآخرة . ( لَمْ يَلْبِثُوا ) أى في الدنيا حتى جامع العذاب ، وهو مقتضى قول يحيى . وقال النقاش : في قبورهم حتى يمشوا للعذاب . ( إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَارٍ ) يعنى في جنب يوم القيامة . وقيل : نساهم هول ما عاينوا من العذاب طول لبثهم في الدنيا . ثم قال : ( بَلَاغٌ ) أى هذا القرآن بلاغ ، قاله الحسن . فـ « بلاغ » رفع على إسماعيل مبتدأ ، دليله قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ »<sup>(١)</sup> ، وقوله : « إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ هَادِينَ » . والبلاغ يعنى التبليغ . وقيل : أى إن ذلك اللبث بلاغ ، قاله ابن عباس ، فيوقف على هذا على « بلاغ » وعلى « ناره » . وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على « وَلَا تَسْتَعْجِلْ » ثم ابتدأ « لهم » على معنى لهم بلاغ . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام ، وهى رافعة . شئ ليس منها . ويعجز في الرزية : بلاغا وبلاغ ، والنصب على معنى إلا ساعة بلاغا ، على المصدر أو على التثنية للساعة . والمخفف على معنى من نهار بلاغ . والنصب قرأ يحيى بن عمرو والحسن . وروى عن بعض القراء « بَلِّغْ » على الأمر ، فعل هذه القراءة يكون الوقف على « من ناره » ثم يتجدد « بَلِّغْ » ( فَهَلْ يَمْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ) أى الخارجون عن أمر الله ، قاله ابن عباس وغيره . وقرأ ابن محيصن « فَهَلْ يَمْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ » على إسناد الفعل إلى القسوم . وقال ابن عباس : إذا حُصِرَ على المرأة ولأنها تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة ثم تفصل وتسبق منها ؛ وهى : بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم ، سبحان الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَارٍ » بَلَاغٌ فَهَلْ يَمْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ « صدق الله العظيم . ومن قتادة : لا يملك إلا هالك مشرك<sup>(٢)</sup> . وقيل : هذه أقوى آية في الرجاء . والله أعلم .

(١) آخر سورة إبراهيم . (٢) آية ١٠٦ سورة الأنبياء . (٣) آخر سورة الأنبياء .

(٤) في تفسير الطبري : « تعلموا ما يملك على الله الأحكام ولئلا يسلم ظنهم » أرساق صدق بلسان مخالف بصدقه

### سورة القتال، وهي سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدينة في قول ابن عباس ؛ ذكره النحاس . وقال الماوردي : في قول الجميع  
إلا ابن عباس وقادة فإنهما قالوا : إلا آية بنها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من  
مكة ، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه ؛ فقتل عليه « وَكَانَ مِنْ قَرْبِهِ هِيَ أَشَدُّ  
قُوَّةً مِنْ قَرْنِكَ » . وقال الصولي : إنها مكية ؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد  
ابن جبير . وهي تسع وثلاثون . وقيل ثمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَذِّنْ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾

قال ابن عباس ومجاهد : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدوا أنفسهم والمؤمنين  
عن دين الله وهو الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه ؛ وقاله السدي . وقال الضحاك : « عن  
سبيل الله » عن بيت الله بمنع قاصديه . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي  
صل الله عليه وسلم ، وجعل الدائرة عليهم ؛ قاله الضحاك . وقيل : أبطل ما عملوه في كفرهم  
بما كانوا يسمونه مكارم ؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار .  
وقال ابن عباس : نزلت في الْمُطْعِمِينَ ببدر ، وهم اثنا عشر رجلا : أبو جهل ، والحارث  
ابن هشام ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبى وأمية ابنا خلف ، ومنبه ونبية ابنا الحجاج ،  
وأبو البقرى بن هشام ، وزئمة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل .

قوله تعالى : وَأَذِّنْ ءَامِنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ ءَامِنُوا بِمَا نَزَلَ  
عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾

تدله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : هم الأنصار . وقال مقاتل : إنما نزلت خاصة في ناس من قريش . وقيل : هما عاتان فيمن كفر وآمن . ومعنى « أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ » أبطلها . وقيل : أصلهم من الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق . ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ من قال إنهم الأنصار فهي المواصلات في مسالكهم وأموالهم . ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة . ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضى الله تعالى . ﴿ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ لم يخالفوه في شيء ، قاله سفيان الثوري . وقيل : صدقوا بما صلى الله عليه وسلم فيما جاء به . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم . وقيل : أى إن القرآن هو الحق من ربهم ، نسخ به ما قبله ﴿ كَفَرُ عَنْهُمْ سُبْحَانَهُمْ ﴾ أى ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان . ﴿ وَأَصْلَحَ بِهَمِّهِمْ ﴾ أى شانهم ؛ عن مجاهد وغيره . وقال قتادة : حالهم . ابن عباس : أمورهم . والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بدينهاهم . وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم ؛ ومنه قول الشاعر :

فإن تقبل بالود أقبل بمثله \* وإن دبرى أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم . « والبال » كالمصدر ، ولا يعرف منه فعل ، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه : بالات . المبرد : قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب ؛ يقال : ما يخطر فلان على بالي ؛ أى على قلبي . الجوهري : والبال رضاء النفس ، يقال فلان رضى البال . والبال : الحال ؛ يقال ما بالك . وقولهم : ليس هذا من بالي ؛ أى مما أباليه . والبال : الحوت العظيم من حيتان البحر ؛ وليس بسرير . والباله : وعاه الطبيب ؛ فارسي معرب ؛ وأصله بالفارسية بيلة . قال أبو ذؤيب :

كَانَ عَلَيْهَا بَالَةٌ لَطِيمَةٌ \* لَهَا مِنْ خِلَالِ اللَّيْلَيْنِ أَرْبَعٌ<sup>(١)</sup>

(١) الطمية : العنبرة التي طمت بالمسك فنفخت به حتى نشبت رائحتها . واللهأى : قصر الكادر .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَإِنَّ الَّذِينَ  
آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ) « ذلك » في موضع رفع ؛ أى الأمر ذلك ، أو ذلك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا . فالكافرين اتبع الباطل ، والمؤمن اتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق : التوحيد والإيمان . ( كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ) أى كهذا البيان الذى يُبين الله للناس أمر الحسنات والسبئات . والضمير في « أَمْثَلَهُمْ » يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا .

قوله تعالى : فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا  
أَخْتَضْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا أَلْوَاكَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ  
الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِن لِّيَبْلُوَ  
بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَلَهُمْ ﴿٢١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ) لما ميز بين الفريقين أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس : الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كافر إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة ؛ ذكره الماوردي . وأخذه ابن العربي وقال : وهو الصحيح لمعوم الآية فيه ؛ « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » مصدر . قال الزجاج أى قاضروا الرقاب ضرباً . وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها . وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولك ياتقن صبراً . وقيل : التقدير

اتصدوا ضرب الرقاب، وقال: «فضرب الرقاب» ولم يقل فاقتلهم؛ لأن في العبارة بضرب الرقاب من النقلة والشدّة ما ليس في لفظ القتل؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صورته وهو من العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعُلوّه وأوجهُ أعضائه.

الثانية - قوله تعالى: (حَتَّىٰ إِذَا أَتْنْتُمْهُمْ) أي أكثرتم القتل، وقد مضى في «الأفعال» عند قوله تعالى: «حَتَّىٰ يُخَيَّنَ فِي الْأَرْضِ» (١) (فُشِدُوا الْوَتَاقَ) أي إذا أسرتموهم. والوَتَاق اسم من الإيتاق، وقد يكون مصدراً؛ يقال: أوتقته إيتاقاً ووتاقاً. وأما الإيتاق (بالكسر) فهو اسم الشيء الذي يوثق به كالأرباط؛ قاله القشيري. وقال الجوهري: وأوتقته في الوتاق أي شدّه، وقال تعالى: «فُشِدُوا الْوَتَاقَ». والوَتَاق (بكسر الواو) لغة فيه. وإنما أمر بشدّ الوتاق ثلاثاً (فُشِدُوا) عليهم بالإطلاق من غير قيدية (وَأَمَّا فِدَاءٌ) . ولم يذكر القتل حاملاً اكتفاء بما تهم من القتل في صدر الكلام، و«مَتَا» و«فِدَاءٌ» نصب بإحسان فعل. وقرئ: «فَدَى» بالتصريح فتح الفاء؛ أي فلما أن تمّوا عليهم مَتَا، وإما أن تضادوهم فِدَاءً. وروى عن بعضهم أنه قال: كنت واقفاً على رأس الجحاج حين أتى بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وغنائمة قتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة فقال: يا جحاج، لا جازاك الله عن السنة والكرم خيراً! قال: ولم ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال «فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتْنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَلَمَّا مَتَّ بَشَدٌ وَأَمَّا فِدَاءٌ» في حق الذين كفروا؛ فوافقه! ما منّت ولا فديت؟ وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق:

ولا تقتل الأسرى ولكن تفكهم • إذا أتقتل الأعناق حمل المنارم

فقال الجحاج: أف لهذه الجبف! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام؟! حُلُوا سبيل من يقى. تخلف يومئذ عن بقية الأسرى، وهم زهاء اثنين، يقول ذلك الرجل.

الثالثة — واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول — أنها منسوخة ، وهي في أهل الأوثان . لا يجوز أن يغادروا ولا يمتحن عليهم .  
والناصح لما عندهم قوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « إِنَّمَا تَسَفِّهُهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ » وقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » الآية ؛ قاله قتادة والضحاك والسدي وابن جرير والقفطي عن ابن عباس ، وقاله كثير من الكوفيين . وقال عبد الكريم الجوزي : كُتِبَ إلى أبي بكر في أسير أسير ، فذكروا أنهم التسوية بفداء وكذا وكذا ؛ فقال : اقتلوه ، لَقَتْلُ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا .

الثاني — أنها في الكفار جميعا ، وهي منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر ، منهم قتادة ومجاهد قالوا : إذا أسير المشرك لم يحزان يمتحن عليه ، ولا أن يغادى به فريضة إلى المشركين ، ولا يجوز أن يغادى عندهم إلا بالمرأة ؛ لأنها لا تحتل . والناصح لما « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » إذ كانت براءة آتيا تزلت بالتوقيف ؛ فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية . وهو المشهور من مذهب أبي حنيفة ؛ خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين . ذكر عبد الرزاق أنبأنا معمر عن قتادة « فَإِنَّمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » قال نسخها « فَشَرِّدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ » . وقال مجاهد : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وهو قول الحكم .

الثالث — أنها ناسخة ؛ قاله الضحاك وغيره . روى الثوري عن جوير عن الضحاك « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قال نسخها « فَإِنَّمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » . وقال ابن المبارك عن ابن جرير عن عطاء « فَإِنَّمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » فلا يقتل المشرك ولكن يمتحن عليه ويغادى ؛ كما قال الله عز وجل . قال أنثمت : كان الحسن يكره أن يقتل الأسير ، ويتلو « فَإِنَّمَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ » . وقال الحسن أيضا : في الآية تقديم وتأخير ؛ فكانه قال : فَضَرَبَ الرِّجَالُ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ، ثم قال : « حَتَّى إِذَا أَتَمْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الرِّبَاطَ » .

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل :  
إما أن يمّ ، أو يفادي ، أو يسترق .

الرابع - قول سعيد بن جبّير: لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإخفاف والقتل بالسيف ؛  
لقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُبَيِّنَ فِي الْأَرْضِ » . فلذا أسر بعد  
ذلك فلا لإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره .

الخامس - أن الآية محكمة ، والإمام مخير في كل حال ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن  
عبّاس ، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري  
والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم . وهو الاختيار ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء  
الراشدين فعلوا كل ذلك ؛ قتل النبي صلى الله عليه وسلم حُبّة بن أبي معيط والنضر بن الحارث  
يوم بدر صبرا ، وفادي سائر أسارى بدر ، ومن على ثمّامة بن أثال الحنفي وهو أسير في يده ،  
وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية فعدى بها أناسا من المسلمين ، وهبط عليه عليه السلام قوم  
من أهل مكة فأخضعهم النبي صلى الله عليه وسلم ومن طهيم ، وقد منّ على سبي هوازن . وهذا  
كله ثابت في الصحيح ، وقد مضى جميعه في (الأفعال) وغيرها . قال النحاس : وهذا على  
أن الآيتين محكمتان معمول بهما ؛ وهو قول حسن ، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع ،  
فلذا أمكن الممثل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ ؛ فإذا كان يجوز أن يقبض التبعذ إذا لقينا  
الذين كفروا قتلناهم ، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمغادة والمّ ؛ على ما فيه  
الصلاح للمسلمين . وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد ، وحكاة  
الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه ما قدمناه ، والله عز وجل التوفيق .

الرابعة - قوله تعالى : ( حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوَارَهَا ) قال مجاهد وابن جبّير :  
هو خروج عيسى عليه السلام . وعن مجاهد أيضا : أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين  
الإسلام ؛ قبّسلم كلّ يهودي ونصراني وصاحب ملة ، وتأمين الشاة من الذنب . ونحبوه

عن الحسن والكبي والنزاه والكسائي . قال الكسائي : حتى يُسلم الخلق ، وقال النزاه : حتى يؤمنوا وينهب الكفر . وقال الكبي : حتى يظهر الإسلام على الذين كله . وقال الحسن : حتى لا يعبدوا إلا الله ، وقيل : معنى الأوزار السلاح ؛ فالمعنى شقوا الوثاق حتى تأمنوا وتضعوا السلاح . وقيل : معناه حتى تضع الحرب ، أى الأعداء المحاربون أوزارهم ، وهو سلاحهم بالمزينة أو الموادعة . ويقال للكراع أوزار . قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها • رماحا طوالا وخيلا ذكورا

ومن تسج داود يحدى بها • على أثر الحسى عيرا فسيرا<sup>(١)</sup>

وقيل : « حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » أى أنقلاها . وللويزد الثقل ؛ ومنه وزير الملك لأنه يعمل عنه الأفعال . وأنقلاها السلاح لثقل حملها . قال ابن العربي : « قال الحسن وعطاء : فى الآية تقديم وتأخير ؛ المعنى فغضب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أئتممتهم فشدوا الوثاق ؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن الججاج أنه دفع أسيرا إلى عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ؛ وقرا « حتى إذا أئتممتهم فشدوا الوثاق » . قلنا : قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله ، وليس فى تفسير الله للثاق والفداء منع من غيره ؛ فقد بين الله فى الزنى حكم الجلد ، وبين النبي صلى الله عليه وسلم حكم الرجم ؛ ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الججاج فاعتذر بما قال ، وربك أعلم . »

قوله تعالى : ( ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْخَرْتُمْ مِنْهُمْ ) « ذلك » فى موضع رفع على ما تقدم ؛ أى الأمر ذلك الذى ذكرت ويثبت . وقيل : هو منصوب على معنى أفعلوا ذلك . ويحوز أن يكون مبتدأ ؛ المعنى ذلك حكم الكفار . وهى كلمة يستعملها الفصح عند الخروج من كلام إلى كلام ؛ وهو كما قال تعالى : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ »<sup>(٢)</sup> . أى هذا حق وأنا أحرفكم أن الطالبيين كفرا . ومعنى « لَا آتَتْخَرْتُمْ مِنْهُمْ » أى أهلكتهم بين قتال . وقال

(١) هذه رواية البيت فى الأصول ، وروايته فى كتاب « الأئمة » :

ومن تسج داود موضوعة • تساق مع الحى ميرا فسيرا

والموضوعة : الفرع المنسوبة . وفى شفاء الصراخية : ... على أثر الحيس ... (٢) آية • • سورة ص .

ابن عباس : لأهلكهم يبعد من الملائكة . ( وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ ) أى أمرهم بالحرب لِيَبْلُوَ ويختبر بعضهم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين ؛ كما في السورة نفسها . ( وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) يريد قتل أحد من المؤمنين ( فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ) قراءة العامة « قاتلوا » وهى اختيار أبى عبيد . وقرأ أبو عمرو وحفص « قُتِلُوا » بضم القاف وكسر الناء ، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد الناء على التكثير . وقرأ الجحدري وعيسى ، عمر وأبو حيوة « قَتَلُوا » بفتح القاف والياء من غير ألف ؛ بنى الذين قتلوا المشركين . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب ، وقد قتلت فيهم الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون : أعلُّ هُبْلُ . ونادى المسلمون : الله أعلى وأجل . وقال المشركون : يومٌ بيوم بدر والحرب يميل . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " قولوا لا سواء . قتلنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلناكم في النار يمدنون " . فقال المشركون : إن لنا العزى ولا عزى لكم . فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لكم . وقد تقدم ذكر ذلك في ( آل عمران ) .

قوله تعالى : سَيَسْجِدُ لَهُمْ وَيُصَلِّحُ بَالَهُمْ ﴿٥٠﴾

قال القرطبي : قراءة أبى عمرو « قُتِلُوا » بعبدة ؛ لقوله تعالى : سَيَسْجِدُ لَهُمْ وَيُصَلِّحُ بَالَهُمْ والمقتول لا يوصف بهذا . قال غيره : يكون المعنى سيجدهم إلى الجنة ، أو سيجدى من بين منسهم ؛ أى يحقق لهم الهداية . وقال ابن زيد : سيجدهم إلى حاجة منكروتكبير في القبر . قال أبو المصالي : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق الثمغضية إليها ؛ من ذلك قوله تعالى في صفة المجاهدين : « فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ » سَيَسْجِدُ لَهُمْ ومنه قوله تعالى : « فَأَهْنُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْحَيِّحِ »<sup>(١)</sup> معناه فأسلكوا بهم إليها .

قوله تعالى : وَيُدْخِلُهُمْ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ﴿٥١﴾

أى إذا دخلوها يقال لهم تنزقوا إلى منازلكم ؛ فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا  
انهرفوا إلى منازلهم . قال مناه مجاهد وأكثر المفسرين . وفى البخارى ما يدل على صحة  
هذا القول عن أبى سعيد الخدرى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخلص  
المؤمنون من النار فيجسبون حل قطرة بين الجنة والنار [ فيُفَسَّ لبعضهم من بعض مظالم  
كانت بينهم فى الدنيا ] حتى إذا هُذِبُوا وَتَقُوا أَذِنَ لَهُمْ فى دخول الجنة فوالذى نفس عهد بيده  
لأحدهم أهدى بمنزلة فى الجنة [ منه ] بمنزلة فى الدنيا " . وقيل : « عرفها لهم » أى  
بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال . قال الحسن : وصف الله تعالى لهم الجنة فى الدنيا ،  
فلما دخلوها عرفوها بصفتها . وقيل : فيه حذف ؛ أى عَرَفَ طرقها وسماكتها وبيوتها لهم ؛  
غذف المضاف . وقيل : هذا التعريف بدليل ، وهو الملك الموكل بعمل العبد يمتحن بين  
يديه ويتبعه العبد حتى يأتى العبد منزله ، ويعرفه الملك جميع ما جعل له فى الجنة . وحديث  
أبى سعيد الخدرى رده . وقال ابن عباس « عرفها لهم » أى طبها لهم بأنواع الملاذ ؛  
مأخوذ من العرف ، وهو الرائحة الطيبة . وطعام مُعَرَّف أى مطيب ؛ تقول العرب : هَرَسَ  
القدر إذا طبختها بالمح والاذنار . وقال الشاعر يخاطب رجلا ويمدحه .

• عَرَفَتْ كَأَنَّهُمْ عَزَافَةُ الطَّامِ (١٢)

يقول : كما عَرَفَ الإثب ، وهو البقير والبقعة ، وهو قبض لائمين له تلبسه النساء .  
وقيل : هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرة ؛ يقال : حرير ممزف ؛ أى بعضه  
على بعض ، وهو من العرف المتابع كعرف الفرس . وقيل : « عرفها لهم » أى وفقهم  
للطاعة حتى استوجبوا الجنة . وقيل : عرف أهل السماء أنها لهم إظهارا لكرامتهم فيها . وقيل :  
عرف المطيعين أنها لهم .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُم وَيُخْرِجْ  
أَقْدَامَكُمْ (١٣)

(١٢) العظام (جمع لطية) : قطعة مك .

(١٣) زيادة من صحيح البخارى .

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتُورُوا اللَّهَ يَتُورْكُمْ﴾ أي إن تتورعوا دين الله يتورعكم من الكفار . نظيره « وَلَيَنْتَصِرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْتَصِرُهُ » وقد تقدم . وقال قطرب : إن تتورعوا نعمة الله ينصركم الله ؛ والمعنى واحد . ﴿ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ أي عند القتال . وقيل على الإسلام . وقيل على الصراط . وقيل : المراد تثبت القلوب بالأمن ؛ فيكون تثبت الأقدام عبارة عن النصر والمونة في موطن الحرب . وقد مضى في « الأنفال » هذا المعنى . وقال هناك : « إِذْ يُؤَيَّسُ رِبِّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا » فأثبت هناك واسطة وقها هنا ؛ كقوله تعالى : « قُلْ يَتُوبَاكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ » ثم فهاها بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » ومثله كثير؛ فلا فاعل إلا الله وحده .

قوله تعالى : وَأَلَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتل الرفع على الابتداء، والنصب بما يفعله «تَعَسَا لَهُمْ» كأنه قال : اتعس الذين كفروا . و «تَعَسَا لَهُمْ» نصب على المصدر بسبيل الدماء ؛ قاله الفراء؛ مثل سَقَا لَهُ وَرَجَا ، وهو تقيض لَعَسَا لَهُ . قال الأعشى :  
فَالْتَمَسُ أَوَّلَى لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَهَا ﴿٢٩﴾

وفيه عشرة أقوال : الأول - بعدا لهم ؛ قاله ابن عباس وابن جريج . الثاني - حرثا لهم ؛ قاله السدي . الثالث - شفاء لهم ؛ قاله ابن زيد . الرابع - شتما لهم من الله ؛ قاله الحسن . الخامس - هلاكا لهم ؛ قاله قترب . السادس - خيبة لهم ؛ قاله الضحاك وابن زيد . السابع - قبحا لهم ؛ حكاها النقاش . الثامن - رغا لهم ؛ قاله الضحاك أيضا . التاسع -

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٢ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٧ (٣) آية ١١ سورة السجدة .  
(٤) آية ٤٠ سورة الزم . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) لها : كلمة يدعى بها المائر  
منها ما لا رفاع . (٧) في اللسان وكتاب الأعمش : «أمنى» بدل «أول» . وسدرة :  
يقاتل لوت عشرة إذا عثرت \*  
والث (بالفتح) : الفترة . وضرة : نوبة .

شَرُّهُمْ؛ قاله ثعلب أيضا . السائر — شِقْوَةٌ لَهُمْ؛ قاله أبو العالية . وقيل : إن التمس  
الانحطاط والنيار . قال ابن السكيت : التمس أن يصر على وجهه . والتكس أن يصر على  
رأسه . قال : والتمس أيضا الهلاك . قال الجوهرى : وأصله التكب ، وهو ضد الانتماش .  
وقد تمس (بفتح العين) بتمس تمسا ، وأتمسه الله . قال مجمع بن هلال :

تقول وقد أفردتها من خليلها • تمست كما أتمستني يا مجمع

يقال : تمسا فلان؛ أى أزمه الله هلاكا . قال القشيري : وجوز قوم تيس (بكر العين) .

قلت : ومنه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تيس عبد  
الدينار والدرهم والقطيفة والخبيصة إن أعطى رضى وإن لم يُعط لم يرض» خرجه البخارى .  
فى بعض طرق هذا الحديث «تمس وأتكس وإذا شيك فلا انتقش» خرجه ابن ماجه .

قوله تعالى : ﴿ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى أبطلها لأنها كانت فى طاعة الشيطان ، ودخلت  
الفاء فى قوله «فَتَمَسَّا» لأجل الإيهام الذى فى «الذين» ، وجاء «وأضل أعمالهم» على المنبر  
حسلا على لفظ الذين ، لأنه خبر فى اللفظ ، فدخل الفاء حسلا على المسمى ، وأضل حسلا  
على اللفظ .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾

أى ذلك الإضلال والإتماس ؛ لأنهم ﴿كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ من الكتب والشرائع .  
﴿فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ أى ما لهم من صور الخيرات ، كعمارة المسجد وقرى الضيف وأصناف  
القرب ، ولا يقبل الله العمل إلا من مؤمن . وقيل : أحبط أعلمهم أى عبادة الصنم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِيقَةُ  
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمُثْلُهَا ﴿٢﴾

(١) القطيفة : دثار . والخبيصة : كساء أسود مربع له أعلام ونحطوط .

(٢) قوله «شيك» أى أمابه شيكة . و«فلا انتقش» أى فلا نجت شيكة بالمخاش .

بين أحوال المؤمنين والكافر تنبها على وجوب الإيمان ، ثم وصل هنا بالنظر ، أى لم يسر هؤلاء فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم (( فَيَنْظُرُوا )) بقلوبهم (( كَيْفَ كَانَ )) آخر أمر الكافرين قبلهم (( دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِم )) أى أهلكهم واستأصلهم . يقال : دمره تدميرا ، ودمر عليه بمعنى . ثم تواعد مشركى مكة فقال (( وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُ )) أى أمثال هذه القملة ؛ يعنى التدمير . وقال الزجاج والطبري : الماء تعود على العاقبة ؛ أى للكافرين من قريش أمثال طاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُم مَّوَلَّوْا الَّذِينَ كَفَرُوا وَآبَوْا إِلَيْهِمْ  
لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١٦﴾

أى وليهم وناصرهم . وفى حرف ابن مسعود « ذلك بأن الله ولي الذين آمنوا » .  
قالوا : الناصر هاهنا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال :

فَدَعَتْ كُلُّ فِرْعَوْنٍ مَحْسَبَ أَنَّهُ • مَوْلَى الْخَافَةِ خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا

قال قتادة : نزلت يوم أُحد والنبي صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، إذ صاح المشركون :  
يَوْمَ يَوْمٍ ، لَنَا الْعَزَى وَلَا عَزَى لَكُمْ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قولوا الله مولانا  
ولا مولى لكم » وقد جهلتم . (( وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ )) أى لا ينصرهم أحد من الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ  
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ  
الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٧﴾

(١) البيت من سورة ليد - ويرى : « فعدت » بالعين المهملة . أخير أنها (أى البقرة) خاتمة من كلا  
جانبها من خلفها وأمامها . والفرج : الفرج من الأرض . والفرج : النار الخوف ، وهو موضع الخاف .  
(٢) رابع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ يُنْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) تقدم في غير موضع . ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَمُوتُونَ ) في الدنيا كأنهم أنام ، ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عما في فيدهم . وقيل : المؤمن في الدنيا يترود ، والنافق يتزين ، والكافر يتخ . ( وَالتَّائِبُ مَثْوًى لَّهُمْ ) أى مقام ومثزل .

قوله تعالى : وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ ) ههنا الكلام في « كَانِ » في ( آل عمران ) . ومعناها بمعنى كم ، أى وك من قرية . وأنشد الأخفش قول لبيد :

وكان رأينا من ملوك وسوقة • وفتاح قيد لاسير المجل

ليكون معناه : وك من أهل قرية . ( هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ) أى أنحرط أهلها . ( فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ) قال قتادة وابن عباس : لما أخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار انفضت إلى مكة وقال : « اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَلَوْلَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلَكَ أَنْرِجُونِي لِمَا خَرِجْتَ مِنْكَ » . فزلت الآية ، ذكره الخطيب ، وهو حديث صحيح .

قوله تعالى : أَفَلَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ كَذِبٌ زَيْنٌ لَوْ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ( أَفَلَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِهِ مِنْ رَبِّهِ ) الألف ألف تقرير . ومعنى « على بَيْتِهِ » أى على ثبات وبقين ، قاله ابن عباس . أبو العالية : وهو محمد صلى الله عليه وسلم . والبَيْتَةُ الْوَحْيُ . ( كَذِبٌ زَيْنٌ لَوْ سُوءُ عَمَلِهِ ) أى عبادة الأصنام ، وهو أبو جهل والكفار .

(وَاتَّبِعُوا أَمْرَهُمْ) أى ما اشتبهوا . وهذا التزيين من جهة الله خلقا . ويجوز أن يكون من الشيطان ودعاء ووسوسة . ويجوز أن يكون من الكافر؛ أى زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر . وقال « سوء » على لفظ « من » « واتبعوا » على معناه .

قوله تعالى : **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ نَعِيمٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ** (١٥)

قوله تعالى : ( **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ** ) لما قال عز وجل : « **إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ**

**الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ** » وصف تلك الجنات ؛ أى صفة الجنة المعدة للثنين . وقد مضى الكلام في هذا في « الرد » . وقرأ علي بن أبي طالب « **مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ** » . ( **فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ** ) أى غير متغير الرائحة . والآسن من الماء مثل الآسن . وقد آسن الماء بأسره وبأسن [أسنا و] أسونا إذا تغيرت رائحته . وكذلك آجن الماء يآجن ويآجن آجنا وأجونا . ويقال بالكسر فهما : آجن وآسن وآسن ويآجن أسنا وأجنا ؛ قاله الزبيدي . وآسن الرجل أيضا يآسن ( **بِالْكَسْرِ لَا غَيْرٍ** ) إذا دخل البئر فأصابته ريح متينة من ريح البئر أو غير ذلك فغشي عليه أودار رأسه . قال زهير :

قد أترك القرن مصفراً أنامله • يحمي في الرشح مبد المسامخ الآسن

ويروى « **الوسن** » . وتأسن الماء تنقير . أبو زيد : تأسن على تأسنا أعتل وأبطأ . أبو عمرو : تأسن الرجل إياه أخذ أخلاقه . وقال القمياني : إذا نزع إليه في الشبه . وقراءة العامة « **آسن** » بالمد . وقرأ ابن كثير وحجيد « **أسن** » بالقصر ، وهما لغتان ؛ مثل حاذر وحذر . وقال الأخفش : **أسن** لئال ، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال . ( **وَأَنْهَارٌ مِنْ**

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ (٢) أى في الماضي . (٣) وفيه رواية أخرى : « **ينادر القرن** »

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ) أى لم يَحْمُضْ بطول المقام كما تتغير ألوان الدنيا إلى الحموضة. ( وَأَنْهَارٌ مِنْ  
تَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ ) أى لم تَدَسَّهَا الأربيل ولم تُرَقِّقْهَا الأيدي تكمر الدنيا ؛ فهى لذينة الطعم  
طيبة الشرب لا يتكرها الشاربون . يقال : شراب لَذٌّ ولَذِيذٌ بمعنى . واستلذه عليه لذينه .  
( وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ) العسل ما يسيل من لأساب النحل . « مُصَفًّى » أى من الشمع  
واللذى ، خلقه الله كذلك لم يطبخ على نار ولا دَنَسَهُ النحل . وفى الترمذى عن حكيم بن معاوية  
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ  
وَبَحْرَ الْخَمْرِ ثُمَّ تَنْشَقُّ الْأَنْهَارُ بِسَدِّهِ » . قال : حديث حسن صحيح . وفى صحيح مسلم عن  
أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَبْحَانَ وَبِحْجَانَ وَالنَّيْلِ  
وَالْفُرَاتِ كُلُّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » . وقال كعب : نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ، ونهر الفرات  
نهر لبنهم ، ونهر مصر نهر خمرهم ، ونهر سَبْحَانَ نهر عسلهم . وهذه الأنهار الأربعة تخرج من  
نهر الكوثر . والعسل : يذكر ويؤث . وقال ابن عباس : « مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى » أى لم يخرج  
من بطون النحل . ( وَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ) « مِنْ » زائدة للتأكيد . ( وَمَفْفِيسَةٌ مِنْ  
وَيْحِهِمْ ) أى لذونهم . ( كَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ) قال الفراء : المعنى أفن يخلد فى هذا العيم  
كن يخلد فى النار . وقال الزجاج : أى أفن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كن  
وُزِنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَهُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ . فتقوله « كن » بدل من قوله « أفن زين له سوء  
عمله » . وقال ابن كيسان : مثل هذه الجنة التى فيها الثمار والأنهار كتل النار التى فيها الجيم  
والزقوم . ومثل أهل الجنة فى العيم كمثل أهل النار فى العذاب المقيم . ( وَسُقُوا مَاءً  
حَمِيمًا ) أى حاراً شديداً الغليان ، إذا دنا منهم شوى وجوههم ، ووقعت فروة رؤوسهم ، فإذا  
شربوه قطع أمعاسهم وأخرجها من دبورهم . والأمعاء : جمع مِعَى ، والثنية مِعْيَان ، وهو جميع  
ما فى البطن من الحوايا .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِنَا أُؤْتِيكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ آهَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَهَاتَتْهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) أى من هؤلاء الذين يمتعون وياكلون كما ناكل الأنعام، وزين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون : عبد الله بن أبي ابن سؤل ورفاعة بن الثابت وزيد بن الصليت والحارث بن عمرو ومالك بن دُخْم، كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أمرضوا عنه، فإذا خرجوا سالوا عنه، قاله الكلبي ومقاتل . وقيل : كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين؛ فيستمعون منه ما يقول ، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر . (حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ) أى إذا فارقوا مجلسك . (قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال عكرمة : هو عبد الله بن العباس . قال ابن عباس : كنت ممن يُسأل ، أى كنت من الذين أُوتوا العلم . وفي رواية عن ابن عباس : أنه يريد عبد الله بن مسعود . وكذا قال عبد الله بن بريدة : هو عبد الله بن مسعود . وقال القاسم بن عبد الرحمن : هو أبو الدرداء . وقال ابن زيد : إنهم الصمابة . (مَاذَا قَالَ أَنِنَا) أى الآن ، على جهة الاستهزاء . أى أنا لم ألتفت إلى قوله . و « أَنَا » يراد به الساعة التى هى أقرب الأوقات إليك ، من قولك : استأنفت الشيء إذا ابتدأت به . ومنه أمر أَنَفَ ، وروضة أَنَفَ ، أى لم يرعها أحد . وكأس أَنَفَ : إذا لم يُشرب منها شيء ، كأنه استؤنف شربها مثل روضة أَنَفَ . قال الشاعر (١) :

وَيَحْرُمُ سِرُّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ • وَيَا كُلِّ جَاهِرٍ أَنْفَ الْفِصَاعِ

(١) كذا في الأصول . وفي سيرة ابن هشام وابن الأثير طبع أوربا : « الْقَسَمِيت » بالثاء المثناة من فوق .

في تاريخ الطبري (طبع أوربا قسم أول ص ١٦٩٩ : « الصيب » بالياء الموحدة . (٢) هو الخطبة .

وقال آخر :

إِنَّ السَّوَاءَ وَالْفَيْلَ وَالرُّخْفَ • وَالْقَبِيَّةَ الْحَسَاءَ وَالْكَاسَ الْإِثْفَ  
• لِلطَّاهِنِ الْخَلِيلَ وَالْخَلِيلَ قُطْفَ<sup>(١)</sup>

وقال امرؤ القيس :

• قَدْ قَدَّاهُ بِحَقِّي فِي أَنْفِهِ<sup>(٢)</sup> •

أى فى أوله . وأنثى كل شئ، أوله . وقال قتادة فى هؤلاء المناققين : الناس رجلان : رجل عقل من الله فانتفع بما سمع ، ورجل لم عقل ولم ينتفع بما سمع . وكان يقال : الناس ثلاثة : فسامع عامل ، وسامع حافل ، وسامع غافل تارك .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ) فلم يؤمنوا . ( وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) فى الكفر . ( وَالَّذِينَ آخَذُوا ) أى للإيمان زادهم الله هدى . وقيل : زادهم النبي صلى الله عليه وسلم هدى . وقيل : ما يستمعونه من القرآن هدى ؛ أى يتضاعف بفهمهم . وقال الفراء : زادهم إعراض المناققين واستهزؤهم هدى . وقيل : زادهم نزول الناصح هدى . وفى الهدى الذى زادهم أربعة أقاويل : أحدها — زادهم علما ؛ قاله الزبيد بن أنس . الثانى — أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . الثالث — زادهم بصيرة فى دينهم ونصيحا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . الرابع — شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان . ( وَأَتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ) أى أهمهم إياها . وقيل : فيه خمسة أوجه : أحدها — آتاهم الخشية ؛ قاله الزبيد . الثانى — ثواب تقواهم فى الآخرة ؛ قاله السدى . الثالث — وفقهم للعمل الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . الرابع — بين لهم ما يتقون ؛ قاله ابن زياد والسدى . أيضا . الخامس — أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية . الماوردى : ويشتمل . سادسا —

(١) هو قيط بن زبارة . والفيل : ما طبع من الهم بغير تامل . والرخف جمع رفيف . ويقال : أرغفة ورغفان .

(٢) فى الأصول : « حَفَّ » والتصريه من اللسان مادة « قَطَفَ » . وقد ورد هذا الشطر فى اللسان مادة « قَتَلَ » : « لِفَنَارَيْنِ الْهَامِ وَالْخَلِيلَ قَطَفَ » . وقطفت الدابة : أسأت السير بأطأت .

(٣) تسماء : لاسى الأطل محبوك مسمز •

أنه ترك الرخص والأخذ بالمزام . وقرئ « وأعطاهم » بدل « وآتاهم » . وقال عكرمة :  
هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب .

قوله تعالى : فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ  
أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُنُهَا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ) أى بغاة . وهذا وعيد  
للكفار . ( فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ) أى أماراتها وعلاماتها . وكانوا قد قرءوا في كتبهم أن  
محمد صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ؛ فَبَغْتَهُ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَأَدَّتْهَا ؛ قاله الضحاك والحسن .  
وفى الصحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يمشى أنا والساعة كهاتين »  
وضم السبابة والوسطى ؛ لفظ مسلم . وخرجه البخارى والترمذى وابن ماجه . وروى  
« يمشى والساعة كقريبي رهان » . وقيل : أشراط الساعة أسبابها التى هى دون معظمتها .  
ومنه يقال للثمن من الناس : الشَّرْط . وقيل : معنى علامات الساعة انشقاق القمر والسخان ؛  
قاله الحسن أيضا . وعن الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام ؛ وقلة  
الكلام وكثرة اللثام . وقد أتينا على هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله .  
وواحد الأشرط شَرَط ؛ وأصله الأطلام . ومنه قيل الشَّرَط ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة  
يسرفون بها . ومنه الشَّرَط فى البيع وغيره . قال أبو الأسود :

فَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَتَمَمْتَ بِالْعَرْمِ بَيْنَنَا « فَقَدْ جَعَلْتَ أَشْرَاطَ أَوْلِهِ تَبْدُو

ويقال : أشراط فلان نفسه فى عمل كذا أى أعلمها وجعلها له . قال أوس بن حجر  
يصف رجلا تدل بجبل من رأس جبل إلى بقعة <sup>لها</sup> يقطعها ليقبض منها قوساً :

فَأَشْرَطَ نَفْسَهُ فِيهَا وَهُوَ مُنْعِمٌ « وَالنَّقَى بِأَسْبَابٍ لَهُ وَتَوَكَّلَا

( **أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَيِّنَةٌ** ) «أن» بدل اشتمال من «الساعة» ؛ نحو قوله : « **أَنْ تَطْلُوهُمْ** » من قوله : « **يَسْأَلُ الْمُؤْمِنُونَ إِتْسَاءً مَوْتًا** »<sup>(١)</sup> ، وقريء « **بَيِّنَةٌ** » بوزن جربة ، وهي غريبة لم ترد في المصادر أختها ، وهي مَرْوِيَةٌ عن أبي عمرو . الزعزعي : وما أخوفني أن تكون غلطة من الراوي عن أبي عمرو ، وأن يكون الصواب « **بَيِّنَةٌ** » بفتح البين من غير تشديد ، كقراءة الحسن . وروى أبو جعفر الراس وغيره من أهل مكة « **إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَيِّنَةٌ** » . قال المهدوي : ومن قرأ « **إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَيِّنَةٌ** » كلف الوقف على « **الساعة** » ثم استأنف الشرط . وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق ؛ كأنه قال : إن شكوا في عيبتها « **فقد جاء إضرأها** » . قوله تعالى : ( **فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ** ) « **ذِكْرُهُمْ** » ابتداء و « **أَنَّى لَهُمْ** » انخبر . والضمير المرفوع في « **جاءتهم** » للساعة ، التقدير : فن أين لم التذكر إذا جاءتهم الساعة ؛ قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكري عند مجيء الساعة ؛ قاله ابن زيد ، وفي الذكري وجهان : أحدهما — تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر . الثاني — هودعائهم بأسمائهم تبشيرا وتخويفا ؛ روى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك يا فلان قم لا نور لك** » ذكره الماوردي .

قوله تعالى : **فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** <sup>١١</sup> **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ** ⑪

قوله تعالى : ( **فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** ) قال الماوردي : وفيه — وإن كان الرسول عالما بأنه — ثلاثة أوجه : يعني أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله . الثاني — ما علمته استدلالا فأعلمه خبرا يقينا . الثالث — يعني فاذكر أن لا إله إلا الله ؛ فببر عن الذكر بالعلم

(١) آية ٢٥ سورة الفتح . (٢) الجربة (بالفتح والتشديد) : القطيع من حمر الرشح . وقد يقال

لأنه يؤاء من الناس إذا كانوا جماعة متساوين ؛ برة

لحدوثه عنه . وعن صفيان بن عيينة أنه مثل من فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به « فأعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك » فأمر بالعمل بعد العلم وقال : « أَعْلَمُوا أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَمَبٌ وَلَهُوَ - إلى قوله - سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » وقال : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ أَمْوَالَكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فَتَنَةٌ » . ثم قال بعد : « فَأَحْذَرُوهُمْ » . وقال تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ غَنَمَهُمْ مِنْ شَرِّ مَا يَرْزُقُهُمْ » . ثم أمر بالعمل بعد .

قوله تعالى : ( وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ) يحتمل وجهين : أحدهما - ببنى استغفر الله أن يقع منك ذنب ، الثاني - استغفر الله لمصمك من الذنوب . وقيل : لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان ، أى أثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحذر عما تحتاج معه إلى استغفار . وقيل : الخطاب له والمراد به الأمة ؛ وحل هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان بلجج المسامحين . وقيل : كان عليه السلام يضيئ صدره من كفر الكفار والمنافقين ؛ فنزلت الآية . أى فأعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله ، فلا تعلق قلبك بأحد سواه . وقيل : أمر بالاستغفار لتتدبى به الأمة . ( وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) أى ولذنوبهم . وهذا أمر بالشفاعة . وروى مسلم عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس الخزرجي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكثت من طعامه فقلت : يا رسول الله ، غفر الله لك ! فقال له صاحبي : هل استغفرك النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، ولك . ثم تلا هذه الآية « وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » ثم تحولت فنظرت إلى خاتم النبوة بين كفيه ، جمعا [ عليه ] خيلان كأنه التأثيل .

( وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ) فيه خمسة أقوال : أحدها - يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم . الثاني - « متقلبكم » في أعمالكم تنهارا « ومثواكم » في ليكم نياما . وقيل

(١) آية ٢٠ سورة الحديد . (٢) آية ٢٨ سورة الأحقاف . (٣) في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَنْ أَرْزَأَكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فَاعْلَمُوا » آية ١٤ سورة التنازين . (٤) آية ٤١ سورة الأحقاف . (٥) يريد مثل جمع الكف ، وهو أن يجمع الأصابع ويضنها . (٦) زيادة عن صحيح مسلم . والخيلان : جمع خال ، وهو الشاةة في الجسد . والتأثيل : جمع تؤول ، وهو حييات تملو الجسد .

« متقلبكم » في الدنيا ، « ومثواكم » في الدنيا والآخرة ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال  
عكرمة : « متقلبكم » في أصلاّب الآباء إلى أوحام الأمهات . « ومثواكم » مقامكم  
في الأرض ، وقال ابن كيسان : « متقلبكم » من ظهر إلى بطن إلى الدنيا . « ومثواكم »  
في القبور .

قلت : والعموم يأتي على هذا كله ، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم  
وسكناتهم ، وكذا جميع خلقه ، فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلا أولى وأخبر .  
سبحانه ! لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ  
سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ  
يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ  
وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ) أي المؤمنون المخلصون . ( لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ )  
اشتيافا للوحى وحرصا على الجهاد وثوابه . ومعنى « لولا » هلا . ( فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ )  
لا نسخ فيها . قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة ، وهي أشد القرآن على  
المنافقين . وفي قراءة عبد الله « فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ » أي عبدة النزول . ( وَذُكِرَ فِيهَا  
الْقِتَالُ ) أي فرض فيها الجهاد . وقرئ « فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ » على البناء  
للفاعل ونصب القتال . ( رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ) أي شك وفاق . ( يَنْظُرُونَ  
إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ) أي نظر مضمومين مضطربين بتقديد وتعديق ؛ كن  
يتشخص بصره عند الموت ؛ وفلك يلجهم عن القتال جزعا وعلما ، وليهم في السر إلى الكفار .  
قوله تعالى : ( فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ) « فَأُولَئِكَ لَهُمْ » قال الجوهري :  
وقولهم : أُولَئِكَ ، تَهْدُدُ ووعيد . قال الشاعر :

فَأُولَى ثُمَّ أُولَى ثُمَّ أُولَى • وهل للبدّ يحلب من مرء

قال الأصمعي : معناه قَارَبَهُ مَا يَهْلِكُهُ ؛ أَيْ تَرَلَّهُ . وَأَشَدُّ :

فَصَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا \* وَأَوْتَى أَنْ يَزِيدَ حُلَّ التَّلَاثِ

أَيْ قَارَبَ أَنْ يَزِيدَ . قَالَ ثَعْلَبُ : وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ فِي « أَوْتَى » أَحْسَنَ مِمَّا قَالَ الْأَصْمَعِيُّ .  
وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : يَقَالُ لِمَنْ هَمَّ بِالْمَطَبِ ثُمَّ أَفْلَتَ : أَوْتَى لَكَ ؛ أَيْ قَارَبْتَ الْمَطَبَ . كَمَا  
رَوَى أَنَّ أَمْرِيئَاكَانَ يَرَاوِي رَمَى الصَّيْدَ فَيُقِلَّتْ مِنْهُ يَقُولُ : أَوْتَى لَكَ . ثُمَّ رَمَى صَيْدًا  
فَقَارَبَهُ ثُمَّ أَفْلَتَ مِنْهُ فَقَالَ :

فَلَوْ كَانَ أَوْتَى يَطْلِمُ الْقَوْمَ صَدْتُهُمْ \* وَلَكِنْ أَوْتَى يَتَرَكُ الْقَوْمَ جُزْءًا

وَقِيلَ : هُوَ يَقُولُ الرَّجُلُ لِمَصَاحِبِهِ : يَا مَحْرُومَ ، أَيْ شَيْءٌ فَانَكَ ! وَقَالَ الْخُرَجَانِيُّ :  
هُوَ مَا خُذَ مِنَ الْوَيْلِ ؛ فَهُوَ أَفْعَلُ ، وَلَكِنْ فِيهِ قَلْبٌ ؛ وَهُوَ أَنَّ عَيْنَ الْفَعْلِ وَقَعَ مَوْضِعَ الْإِلَامِ .  
وَقَدْ نَمَّ الْكَلَامُ عَلَى قَوْلِهِ : « فَأَوْتَى لَهُمْ » . قَالَ قَتَادَةُ : كَأَنَّهُ قَالَ الْمَقَابِ أَوْتَى لَهُمْ . وَقِيلَ :  
أَيْ وَلَيْسَ الْمَكْرُوهَ . ثُمَّ قَالَ : « طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ » أَيْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ أَمْثَلُ  
وَأَحْسَنُ ، وَهُوَ مَذْهَبُ سَيَبَوِيهِ وَالْخَلِيلِ . وَقِيلَ : إِنَّ التَّقْدِيرَ أَمْرُنَا طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ؛  
لِحُذْفِ الْمَبْتَدَأِ فَيُوقِفُ عَلَى « فَأَوْتَى لَهُمْ » . وَكَذَا مَنْ قَدَّرَ يَقُولُونَ مَنَا طَاعَةٌ . وَقِيلَ : إِنَّ  
الآيَةَ الثَّانِيَةَ مُتَّصِلَةً بِالْأَوَّلَى . وَالْإِلَامُ فِي قَوْلِهِ « لَهُمْ » بِمَعْنَى الْبَاءِ ؛ أَيْ الطَّاعَةُ أَوْتَى وَأَلِيقَ  
بِهِمْ ، وَأَحَقُّ لَهُمْ مِنْ تَرْكِ امْتِنَالِ أَمْرَانِهِ . وَهِيَ قِرَاءَةُ أُبَيٍّ « يَقُولُونَ طَاعَةٌ » . وَقِيلَ : إِنَّ  
« طَاعَةٌ » نَسَبٌ لـ « سُورَةٍ » ؛ عَلَى تَقْدِيرٍ : فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ ذَاتُ طَاعَةٍ ، فَلَا يُوَقَّفُ عَلَى  
هَذَا عَلَى « فَأَوْتَى لَهُمْ » . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِنَّ قَوْلَهُمْ « طَاعَةٌ » لِإِخْبَارِ مَنْ أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ  
الْمُنَاقَفَةِ . وَالْمَعْنَى لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ قَبْلَ وَجُوبِ الْفَرَائِضِ طَعِيمٌ ، فَإِذَا أُنْزِلَتْ الْفَرَائِضُ  
شَقَّ طَعِيمٌ تَزَوُّطًا . فَيُوقَفُ عَلَى هَذَا عَلَى « فَأَوْتَى » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَإِذَا حَزَمَ الْأَمْرَ ) أَيْ جَدَّ الْقِتَالُ ، أَوْ وَجِبَ فَرَضُ الْقِتَالِ ، كَرَهَوهُ .  
فَكَرَهُهُ جَوَابُ « إِذَا » . وَهُوَ عَذُوفٌ . . وَقِيلَ : الْمَعْنَى فَإِذَا حَزَمَ أَصْحَابُ الْأَمْرِ . ( فَكَلَوْ  
صَدَّقُوا اللَّهَ ) أَيْ فِي الْإِيمَانِ وَالْجَاهِدِ . ( لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ) مِنَ الْمَعْصِيَةِ وَالْمُخَالَفَةِ .

قوله تعالى : **فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطِعُوا أَرْحَامَكُمْ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ۖ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْبِيَآءٍ مِنْ قَبْلِهِمْ فَيَسْتَفِهُوا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْفَتْحُ ۖ وَكَانُوا مُنْكَرِينَ ۚ**

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **( فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ )** اختلف في معنى « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ » فقيل : هو من الولاية . قال أبو العالية : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم بلعيل حكما أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا . وقال الكلبي : أى فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم . وقال ابن جريج : المعنى فهل عسيتم إن توليتم من الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام . وقال كعب : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر أن يقتل بعضكم بعضا . وقيل : من الإعراض عن الشيء . قال قتادة : أى فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وتقطعوا أرحامكم . وقيل : « فهل عسيتم » أى فلعلكم إن أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهليكم . وقرئ بفتح السين وكسرها . وقد مضى في « البقرة » القول فيه مستوفى . وقال بكر المزني : إنها نزلت في الحرورية والخوارج ؛ وفيه بُعد . وإلا يظهر أنه إنما حثي بها المنافقون . وقال ابن حبان : قرئ . ونحوه قال المسيب بن شريك والفراء ، قالا : نزلت في بني أمية وبني هاشم ؛ ودليل هذا التأويل ما روى عنه عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « **فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ** » — ثم قال — **هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ اللَّهُ طَائِفَهُمْ إِنْ وَلَّوْا النَّاسَ لَا يُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَلَا يَقْطَعُوا أَرْحَامَهُمْ** » . وقرأ علي بن أبي طالب « **إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ** » بضم التاء والواو وكسر اللام . وهي قراءة ابن أبي إسحاق ، ورواها رؤيس عن

يعقوب . يقول : إن وليتكم ولاية جائزة خرجتم معهم في الفتنة وحاد بقوم . ( وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ) بالبنى والظلم والقتل . وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم « وَتَقَطَّعُوا » بفتح التاء وتخفيف الفاف ، من القطع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » . وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو . وقرأ الحسن « وَتَقَطَّعُوا » مفتوحة الحروف مشددة ؛ اعتباراً بقوله تعالى : « وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ » . الباقر « وَتَقَطَّعُوا » بضم التاء مشددة الطاء ، من التقطيع على الكثير ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وتقدم ذكر « صِيمٍ » في ( البقرة ) . وقال الزجاج في قراءة نافع : لو جاز هذا لحاز « عيسى » بالكسر . قال الجوهري - : ويقال صَيَّتْ أَنْ أَفْلَ ذَلِكَ ، وَصَيَّتْ بِالْكَسْرِ . وقرئ « فُهَلْ صِيَمٌ » بالكسر . قلت : ويدل قوله هذا على أنهما لثنا ، وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . ( أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ) أى طردهم وأبعدهم من رحمته . ( فَاصْبِرْ لَهُمْ ) عن الحق . ( وَارْتَقِ أَبْصَارَهُمْ ) أى قلوبهم عن الخير . فانبع الأخبار بأن من فعل ذلك حقت عليه لعنته ، وسلبه الانتفاع بسمه وصره حتى لا يتقاد لفق وإن سمعه ؛ بفعله كالبهيمة التى لا تمقل . وقال : « فُهَلْ صِيَمٌ » ثم قال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ » فرجع من الخطاب إلى النية على عادة العرب في ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ( أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ) أى يتفهمونه فيملكون ما أعد الله للذين لم يتولوا عن الإسلام . ( أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا ) أى بل على قلوب أقفال أقفلها الله عز وجل عليهم فهم لا يقولون . وهذا ردة على القدرة والإمامية مذهبهم . وفي حديث مرفوع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن علياً أقفالاً كأقفال الحديد حتى يكون الله يفتحها » . وأصل القفل اليُس والصلاية . ويقال لما يس من الشجر : القفل . والقفل مثله . والقفل أيضاً نبت . والقفل : الصوت . قال الزجاج :

لما أتاك يا إِبْرَاهِيمَ قَرْشَبًا • قلت إليه بالقفل ضرباً

• كيف قَرِيتَ شَيْخَكَ الْأَرْبَابُ •

(١) آية ٢٧ - سورة البقرة . (٢) آية ٩٣ - سورة الأنبياء . (٣) ٣٣ ص ٢٤٤

(٤) الأذنب (بالفتح والتشديد) : الكثير الشر .

الْقُرْشَبَ ( بكسر القاف ) : المِسَقُ ؛ عن الأصمى . وأقفل الصوم أى أيسه ؛ قاله التشيرى .  
والجهرى . فالأقفال ها هنا إشارة إلى ارتجاع القلب وخزوه عن الإيمان . أى لا يدخل  
قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر ؛ لأن الله تعالى طبع على قلوبهم وقال : « على قلوبهم »  
لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة . والمراد أم على قلوب هؤلاء  
وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفالها .

الثالثة — في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرحم فقالت هذا مقام العائد من القطيعة  
قال نعم أما ترصين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذاك لك — ثم قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم — اقرءوا إن شئتم » فهل صيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض  
وتقطعوا أرحامكم . أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم . أفلا يتدبرون القرآن  
أم على قلوب أفاهاهم . « وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار . وقال قتادة وغيره : معنى  
الآية فلعنكم ، أو يخاف عليكم ، إن عرضتم عن الإيمان أن تمودوا إلى الفساد في الأرض  
لسفك الدماء . قال قتادة : كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله تعالى ألم يسفكوا  
الدماء الحرام ويقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن . فالرحم على هذا رجم دين الإسلام والإيمان ،  
التي قد سماها الله إخوة بقوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة » . وعلى قول الفراء أن الآية  
نزلت في بني هاشم وبني أمية ؛ والمراد من أصمهم منهم ثقافاً ؛ فأشار بقطع الرحم إلى ما كان  
بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من القرابة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك  
يوجب القتال . وبالجمله فالرحم على وجهين : عامة وخاصة ؛ فالعامة رجم الدين ، ويجب  
مواصلتها بملزمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم ، والنصيحة وترك مضاربتهم والعدل بينهم ،  
والتصفة في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة ؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتى من غسلهم  
والصلاة عليهم ودفنهم ، وغير ذلك من [الحقوق] المقرتبة لهم . وأما الرحم الخاصة وهى رحم القرابة  
من طرفي الرجل أبيه وأمه ، فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة ؛ كالنفقة وتقصد أحوالهم ،

وترك التغافل عن تآملهم في أوقات ضرورتهم ؛ وتؤكد في حقهم حقوق الرحم العامة ، حتى إذا تراحت الحقوق يدئ بالأقرب فالأقرب . وقال بعض أهل العلم : إن الرحم التي تحب صلتها هي كل رحم محترم ، وطيه فلا تحب في بني الأعمام وبني الأخوال . وقيل : بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوى الأرحام في الموارث ، محرماً كان أو غير محرم . فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تحب صلتهم ولا يحرم قطعهم . وهذا ليس بصحيح ، والصواب أن كل ما يشمله ويضمه الرحم تحب صلته على كل حال ، قرينةً ودينيةً ، على ما ذكرناه أولاً والله أعلم . وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال : حدثنا شعبه قال أخبرني محمد بن عبد الجبار قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن للرحم لساناً يوم القيامة تحت العرش يقول يا رب قطعت يا رب طاعت يا رب أسيء إلى فيجيبها ربها ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك " . وفي صحيح مسلم عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل الجنة قاطع " . قال ابن أبي عمر قال سفيان : يعني قاطع رحم . ورواه البخاري .

الرابعة - قوله عليه السلام : " إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم ... " وخلق ، بمعنى اخترع وأصله التدبير كما تقدم . والخلق هنا بمعنى المخلوق . ومنه قوله تعالى : « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ » (١) أى مخلوقه . ومعنى " فرغ منهم " كل خلقهم . لأنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغلهم ، إذ ليس فعله مباشرة ولا متوالة ، ولا خلقه بآلة ولا محاولة ، تعالى عن ذلك . وقوله : " قامت الزحمة فقاتل " يحمل على أحد وجهين : أحدهما - أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك ، وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل ضهاً ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها ، كما وكل الله بسائر الأعمال كراما كلتيهما ، وبمشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين . والثاني -

أن ذلك على جهة التقدير والتبجيل للمفهم للإعلاء وشدة الاعتناء . فكانه قال : لو كانت الرحمة من يعقل ويشكم لفالت هذا الكلام ؛ كما قال تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » — ثم قال — « وَتِلْكَ الْأَنشَاءُ نُفِيزُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » . وقوله : « فقالت هذا مقام المائذ بك من القطيعة » مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكيد أمر صلبة الرحم ، وأن الله سبحانه قد زلزلها بمنزلة من استجار به فأجاره ، وأدخله في ذمته وخفارته . وإذا كان كذلك بغار الله غير محذول وعهده غير منقوض . ولذلك قال مخاطبا للرحم : « أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ » . وهذا كما قال عليه السلام : « ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يبطئكم الله من ذمته بشيء فإنه من يبطئه بذمته بشيء يدركه ثم يكب على وجهه » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آتَرْتُمُوهُ عَلَىٰ أَذْنَبِئِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ  
أَهْدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَاءً لَّهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ ﴿٢٦﴾

قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب ، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نفعه عندهم ، قاله ابن جريج . وقال ابن عباس والضحاك والسدي : هم المنافقون ، فقدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن . ( الشَّيْطَانُ سَوَاءٌ لَهُمْ ) أي زين لهم خطاياهم ، قاله الحسن . ( وَأَمَلَىٰ لَهُمْ ) أي مد لهم الشيطان في الأمل ووعدهم طول العمر ، عن الحسن أيضا . وقال : إن الذي أمل لهم في الأمل ومد في آجالهم هو الله عز وجل ؛ قاله الفراء والمفضل . وقال الكلبي ومقاتل : إن معنى « أمل لهم » أمهلهم ؛ فعل هذا يكون الله تعالى أملى لهم بالإمهال في عذابهم . وقرأ أبو عمرو وآبن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة « وَأَمَلَىٰ لَهُمْ » بضم الهزة وكسر اللام وفتح الباء ؛ على ما لم يسم فاعله . وكذلك قرأ ابن هُرَيْرٍ ومجاهد والجدري ويقوب ، إلا أنهم سكتوا الباء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم ، كأنه قال : وأنا أمل لهم . واختاره أبو حاتم ، قال : لأن فتح الهزة يؤهم أن الشيطان

يمل لهم ، وليس كذلك ؛ فلهذا عدل إلى الضم . قال المهدي : « ومن قرا « وأَمَلْهُمْ »  
فالفاصل اسم الله تعالى . وقيل الشيطان . واختار أبو عبيد قراءة العامة ، قال : لأن المعنى  
معلوم ؛ لقوله : « يُشْهِمُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُزْزِرُوهُ وَتُوقِرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ » <sup>(١)</sup> رذ السبوح على  
اسم الله ، والتوقير والتعزير على اسم الرسول .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَاطِطُكُمْ  
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا ) أى ذلك الإملاء لهم حتى يتنادوا في الكفر بأنهم  
قالوا ؛ يعنى المنافقين واليهود . ( لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ ) وهم المشركون . ( سَاطِطُكُمْ  
فِي بَعْضِ الْأَمْرِ ) أى في مخالفة عهد والظاهر على صداوته ، والتعود عن الجهاد معه وتوهين  
أمره في السر . وهم إنما قالوا ذلك سرا فأخبر الله نبيه . وقراءة العامة « أسرارهم » بفتح الهمزة ؛  
جمع سر ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرا الكوفيون وابن وثاب والأعمش  
وحزرة والكسائي وحفص عن طاصم « أسرارهم » بكسر الهمزة على المصدر ؛ نحو قوله تعالى :  
« وَأَسْرَتُهُمْ إِنْ سَارُوا » جمع لاخلاف ضروب السر .

قوله تعالى : فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ  
وَأَدْبَارَهُمْ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( فَكَيْفَ ) أى فكيف تكون حالهم . ( إِذَا تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ )  
أى ضاربين ؛ فهو في موضع الحال . ومعنى الكلام التخويف والتهديد ؛ أى إن تأخر عنهم  
العذاب إلى اقضاء العمر . وقد مضى في « الأنفال والنمل » <sup>(٢)</sup> . وقال ابن عباس : لا يتوفى  
أحد على معصية إلا يضرب شديدا لوجهه وقفاه . وقيل : ذلك عند القتال نصرة رسول الله

(١) آية ٩ سورة الفتح . (٢) آية ٩ سورة نوح . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٨ و ج ١٠ ص ٩٩

صل الله عليه وسلم ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطاب وأدبارهم عند الحرب . وقيل :  
ذلك في القيامة عند سوفهم إلى النار .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا يَخْتِطُ اللَّهُ وَكُرْهُوا رِضْوَانَهُ  
فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ** ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : **( ذَلِكْ )** أى ذلك جزاؤهم . **( بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا يَخْتِطُ اللَّهُ )** قال ابن  
عباس : هو كتاباتهم ما فى التوراة من نصت محمد صلى الله عليه وسلم . وإن حلت على المنافقين  
فهو إشارة إلى ما اضفروا عليه من الكفر . **( وَكُرْهُوا رِضْوَانَهُ )** بنى الإيمان . **( فَأَحْبَطَ  
أَعْمَالَهُمْ )** أى ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك ؛ على ما تقدم .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ  
اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ** ﴿٦٦﴾ **وَلَوْ نَسَاءُ لَأَرَيْنَكُم مَّا فَتَرْتُمْ بِسَمَائِهِمْ  
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ** ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : **( أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ )** فاق وشك ؛ بمعنى المنافقين .  
**( أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ )** الأضغان ما يضر من المكروه . واختلف فى معناه ؛ فقال  
السدى : غشيم . وقال ابن عباس : حسدم . وقال قطرب : عداوتهم . وأنشد قول  
الشاعر :

قل لأين هند ما أردت بطلق • ساء الصديق وشبَّ الأضغانا

وقيل : أحقادهم . واحدها ضغن . قال :

• وذى ضغن كفت النفس عنه •

وقد تقدم . وقال عمرو بن كلثوم :

وإن الضغن بعد الضغن يشقو • عليك ويخرج الداء العفينا

قال الجوهري: الضغن والضغينة: الحقد. وقد ضغن عليه (بالكسر) ضغناً وتضاضن التوسم وأضطغفوا أبطنوا على الأحقاد. وأضطغنت الصبي إذا أخذته تحت حضنتك. وأنشد الأحر:

• كأنه مضطغنٌ صبيًا •

أى حمله في حجره. وقال ابن مقبل:

إذا اضطغنت سلاحي عند مفريضا • ومرفقي كرماس السيف إذ شققا<sup>(١)</sup>

وقرئ ضاغنٌ لا يعطى ما عنده من الجري إلا بالضرب. والمعنى: أم حسبوا أن لن يظهر الله مداوتهم وحملهم لأهل الإسلام. (وَلَوْ تَنَزَّاهُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ) أى لعزنا بهم. قال ابن عباس: وقد عرّفه ليّاهم في سورة «براة». تقول العرب: سأريك ما اصنع؛ أى سأملكك؛ ومنه قوله تعالى: «بِمَا أَرَاكَ اللهُ» أى بما أملكك. (فَلَعَرَّجْتُمُ بِيَعِيَهُمْ) أى بعلاماتهم. قال أنس: ما خفى على النبي صل الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين؛ كان يهرقهم بسيّاهم. وقد كثف غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم الناس، فأصبحوا ذات ليلة وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب «هذا منافق» فذلك سيّاهم. وقال ابن زيد: قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبوا إلا أن يتسكروا بلا إله إلا الله، لحققت دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها. (وَلَتَعَرَّجْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) أى في غفواه ومعناه. ومنه قول الشاعر:

• وغير الكلام ما كان لحنا •

أى ما عُرِفَ بالمعنى ولم يُصَرَّح به. مأخوذ من اللحن في الإعراب، وهو الذهاب عن الصواب، ومنه قول النبي صل الله عليه وسلم: «إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض» أى أذهب بها في الجواب لقوّته على تصريف الكلام. أبو زيد:

(١) الفرض: جانب البطن أسفل الأخلاع. و«رماس السيف»: مقبضه. و«التاسف»: الياس

من الضر والحرال. (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦. (٣) آية ١٠٥ سورة النساء.

(٤) في نسخ الأصل: «يشكونهم».

لَحْنْتُ لَهُ (بِالْفَتْحِ) الْحُنُّ لَحْنًا إِذَا قُلْتَ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ . وَلَحْنَهُ هُوَ عَنِّي  
(بِالْكَسْرِ) يَلْعَنُهُ لَحْنًا أَيْ فَهْمَهُ . وَلَحْنَهُ أَنَا إِيَّاهُ ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْنَتُهُمْ ؛ قَالَ الْفَرَايِزِيُّ :

وَحَدِيثُ اللَّهِ هُوَ مَا • يَنْتَمِ الْتَاغُوتُونَ يُوزَنُ وَزْنًا

مَنْطِقُ رَائِعٌ وَتَلَحُّنٌ أَحْيَا • تَا وَغَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يُرِيدُ أَنَّهُمَا تَلَكُّمُ [بَشِيءٌ] وَهِيَ تَرِيدُ غَيْرَهُ ، وَقَدْ عَرَّضَ فِي حَدِيثِهَا قَرْبَهُ عَنْ جِهَتِهِ مِنْ  
فَطْنَتِهَا وَذَكَائِهَا . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ » . وَقَالَ الْقَتَالُ الْكَلَابِيُّ :

وَلَقَدْ وَجِيتُ لَكُمْ لَكِيْمًا فَهَمُّوْا • وَلَحْنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُرْتَابِ

وَقَالَ مِرَارُ الْأَسَدِيِّ :

وَلَحْنْتُ لَحْنًا فِيهِ غَشٌّ وَرَاجِي • صَدُوْدُكَ تُرْضِيَنِ الْوَشَاةَ الْأَعَادِيَا

قَالَ الْكَلْبِيُّ : فَلَمْ يَتَكَلَّمْ بَعْدَ زَوْجِهَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَانِقَ إِلَّا عَرَفَهُ . وَقِيلَ :  
كَانَ الْمَتَانِقُونَ يَخَاطَبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلَامٍ تَوَاضَعُوهُ بَيْنَهُمْ ؛ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ ذَلِكَ وَيَأْخُذُ بِالظَّاهِرِ الْمَتَادِ ، فَيَنْبَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ، فَكَانَ بَعْدَ هَذَا يَعْرِفُ  
الْمَتَانِقِينَ إِذَا سَمِعَ كَلَامَهُمْ . قَالَ أَنَسٌ : فَلَمْ يَخَفْ مَتَانِقَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ عَرَفَهُ اللَّهُ ذَلِكَ بِوَحْيٍ أَوْ عَلَامَةٍ عَرَفَهَا بِتَعْرِيفِ اللَّهِ إِيَّاهُ . (وَأَقْرَبُ مَا يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ)  
أَيْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَتَنْبَلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ

وَنَبَلُّوْا أَخْبَارَكُمْ ﴿٦١﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَتَنْبَلُوَنَّكُمْ) أَيْ تَتَعَبَّدُكُمْ بِالشَّرَائِعِ وَإِنْ عَلِمْنَا عَوَاقِبَ الْأُمُورِ . وَقِيلَ :  
لِنَعَامَلَكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِينَ . (حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :  
« حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَبْزِ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رَافٍ : « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَرَى . وَقَدْ مَضَى

في «البقرة»، وقراءة العامة بالنون في «تَبْلُونَكُمْ» و«نَعْلَمُ» و«تَبْلُو» وقرأ أبو بكر عن عاصم بإلهاء نين . وروى زُوَيْس عن يعقوب إسكان الواو من «تَبْلُو» على القطع مما قبل . ونصب الباقون رداً على قوله : «حَتَّى نَعْلَمَ» . وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزء ؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بسله القديم عليهم . فتأويله : حتى نعلم المجاهدين علم شهادة ؛ لأنهم إذا أسروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا ، فالجزء بالنواب والمقاب يقع على علم الشهادة . (وَتَبْلُو أَخْبَارَكُمْ) نخبرها ونظهرها . قال إبراهيم بن الأشعث : كان الفضيل بن عبيّاض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللَّهُمَّ لَا تَجْلِيَا فَاثِكْ إِذَا بَلَوْتَنَا فَضَحْتَنَا وَهَكَّتْ أَسَارَتَنَا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا أَرْسُولَ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِيطُ أَعْمَلُهُمْ ﴿١٧﴾

يرجع إلى المناقحين أو إلى اليهود . وقال ابن عباس : هم الملعونون يوم بدر . نظيره «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» الآية (١٢) «وَشَاقُّوا الرَّسُولَ» أي حادّوه وشاقّوه . (يَنْبَغِي مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ) أي علموا أنه نبي بالجمع والآيات . (لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) بكفرهم . (وَسَيُحِيطُ أَعْمَالُهُمْ) أي ثواب ما عملوه .

قوله تعالى : يَنبَأُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿١٨﴾

فيه مسائل :

الأول — قوله تعالى : (يَنبَأُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سنته . (وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) أي حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الزهري : بالكثرة . ابن جريج : بالرياء والسمعة .

(١) راجع ج ٢ ص ١٥٦ طبع ثانية . (٢) آية ٣٦ سورة الأنفال .

وقال مقاتل والتمالي : بالمتى ، وهو خطاب لمن كان يمين على النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه .  
وكلمة متقارب ، وقول الحسن يجمعه . وفيه إشارة إلى أن الكافر تحبط الطاعات ، والمداعى  
تخرج عن الإيمان .

الثانية - احتج علماءنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحلل من التطوع - صلاة - كان  
أو صوما - بعد التلبس به لا يجوز ، لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه . وقال من  
أجاز ذلك - وهو الإمام الشافعي وغيره - : المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض ،  
فنهى الرجل عن إحباط ثوابه . فأنما ما كان فغلا فلا ؛ لأنه ليس واجبا عليه . فإن زعموا أن  
اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه . ووجه تخصيصه أن الفعل تطوع ، والتطوع يقتضى تحميلا .  
وعن أبى العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب ؛ حتى نزلت هذه الآية لخافوا الكافر  
أن تحبط الأعمال . وقال مقاتل : يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ  
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ** ﴿٢٤﴾

بين أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار . وقد مضى في « البقرة »  
الكلام فيه ، وقيل : إن المراد بالآية أصحاب القليب . وحكمها عام .

قوله تعالى : **فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ  
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَشْيَاءَ** ﴿٢٥﴾  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( فَلَا تَهِنُوا )** أى تضعفوا عن القتال . والوهن : الضعف .  
وقد وهن الإنسان وهنه غيره ، يتهذى ولا يتعدى . قال :  
« إننى لست بموهوب فقير »<sup>(١)</sup>

(١) راجع به ٣ ص ٤٨ (٢) المراد به قليب بدر . (٣) هذا مجربيت لفرقة ، زعموه :  
« وإذا طعن السبا »

ووهن أيضا (بالكسر) وهنَّ أى ضعف، وقرئ « فها وهنا » بضم الهاء وكسرهما . وقد مضى في (آل عمران<sup>(١)</sup>) .

الثانية - قوله تعالى: ( وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ) أى الصلح . (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) أى وأتم أعلم بالله منهم . وقيل : وأتم الأعلون في الحجّة . وقيل : المعنى وأتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن ظنوكم في الظاهر في بعض الأحوال . وقال قتادة : لا تكونوا أوّل الطائفتين ضرعت إلى صاحبها .

الثالثة - واختلف العلماء في حكمها ، فقيل : إنها ناصخة لقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُا » ؛ لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح . وقيل : منسوخة بقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُا » . وقيل : هي محكمة . والآيتان نزلا في وقتين مختلفي الحال . وقيل : إن قوله « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهُا » مخصوص في قوم بأعيانهم ، والأخرى عامة . فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة ؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . (وَاللَّهُ مَعَكُمْ ) أى بالنصر والمعونة ؛ مثل « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ » ، (وَلَنْ يَزِيدَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ) أى لن ينقصكم ؛ من ابن عباس وغيره . ومنه المتنور الذي قتل له فقيول فلم يدر له بدمه ؛ تقول منه : وزّره يَزِرُهُ وَزْرًا وَزْرَةً . ومنه قوله عليه السلام : « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » أى ذهب بهما . وكذلك وزّره حقه أى نقصه . وقوله تعالى : « وَلَنْ يَزِيدَكُمْ أَعْمَالَكُمْ » أى لن ينقصكم في أعمالكم ؛ كما تقول : دخلت البيت ؛ وأنت تريد في البيت ؛ قاله الجوهري . الفراء : « وَلَنْ يَزِيدَكُمْ » هو مشتق من التور وهو الفرد ؛ فكان المعنى ولن يفرّدكم بغير ثواب .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٠

(٢) آية ٦١ سورة الأنفال راجع ج ٨ ص ٢٩

(٣) سورة العنكبوت .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِيَكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٦٨﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَبِحِفْظِكُمْ تَجَدَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ ) تقدم في « الأنعام » . ( وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِيَكُمْ أَجْرَكُمْ ) شرط وجوابه . ( وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ) أى لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة ؛ بل أمر بإخراج البعض ؛ قاله ابن عيينة وغيره . وقيل : « لا يسألكم أموالكم » لنفسه أو لحاجة منه إليها ؛ إنما يأمركم بالإتفاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم . وقيل : « لا يسألكم أموالكم » إنما يسألكم أمواله ؛ لأنه المالك لها وهو النعم بإعطائها . وقيل : ولا يسألكم عد أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة . نظيره « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » الآية . ( إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَبِحِفْظِكُمْ ) يلح عليكم ؛ يقال : أحفى بالمسئلة والحف والجمع بمعنى واحد . والحفنى المستقصى في السؤال ؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة . ومنه أحفى شاربهُ أى استقصى في أخذه . ( تَجَدَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ) أى يخرج البخل أضغانكم . قال قتادة : قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن ميثم بن سعد « وتخرج » بقاء مفتوحة وراء مضمومة . « أضغانكم » بالرفع لكونه الفاعل ، وروى الوليد بن يقوب الحضرمي « وتخرج » بالنون . وأبو عمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو « ويخرج » بالرفع في الجمع على القطع والاستئناف . والمشهور عنه « ويخرج » كسائر الفراء ، عطف على ما تقدم .

قوله تعالى : هَذَا نِتْمٌ هَذَا لَا تَدْعُونَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَنُكْمٌ مِّنْ يَّخْلُ وَمَنْ يَّخْلُ فَلَيْسَ يَخْلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَآئِهِمْ هُوَلَاءِ يُدْعَوْنَ ﴾ أى هاتم هؤلاء أيها المؤمنون يُدْعَوْنَ ﴿ لِيُتَفَقَّهُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى في الجهاد وطريق الخير . ﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْغُلُ وَمَنْ يَبْغُلُ فَإِنَّمَا يَبْغُلُ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ أى على نفسه؛ أى يمتها بالأجر والثواب . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ أى إنه ليس محتاج إلى أموالكم . ﴿ وَأَنْتُمْ أَفْقَرَاءُ ﴾ إليها . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ أى أطوع لله منكم . روى الترمذى عن أبى هريرة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ » قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال : « هذا وقومه . هذا وقومه » قال : حديث غريب في إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن يحيى والد عبد بن المدينى أيضا هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ، من هؤلاء الذين ذكر الله أن توليّا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالا ؟ قال : وكان سلمان جنبا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم نخذا سلمان، قال : « هذا وأصحابه . والذي تسمى بيده لو كان الإيمان منوطا بالثرى لتناوله رجال من فارس » . وقال الحسن : هم العجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسب : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن ديناً ، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : إنهم اليمن ، وهم الأنصار؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التاجون . وقال مجاهد : إنهم من شاء من سائر الناس . ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴾ قال الطبرى : أى في البخل بالإغناق في سبيل الله . وحكى عن أبى موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « هى أحب إلى من الدنيا » . والله أعلم .

## سورة الفتح

مدنية بإجماع، وهي تسع وعشرون آية. ونزلت ليلاً من مكة والمدينة في شأن الحُدُيبية. روى محمد بن اسماعيل عن الزهري عن عُرْوَةَ عن الْمُسَوِّدِ بن مَحْمُود عن مَرْوَانَ بن الْحَكَم، قال: نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحُدُيبية من أوَّلها إلى آخرها. وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً، فسأله عمر عن شيء، فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، فقال عمر بن الخطاب: نَكَثَ أَمَ عَمْرٍ، نَزَرْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لم يجبه، فقال عمر: فزُكِرْتُ بعيري ثم تَقَسَّمت أمام الناس وخشيت أن يتزل في قرآن، فما تَثَبَّتُ أن سمعت صارعاً يصرخ بي، فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأمت عليه، فقال: "لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس - ثم قرأ - «إنا فتحنا لك فتحاً مُبِيناً»". لفظ البخاري. وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح. وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال: لما نزلت «إنا فتحنا لك فتحاً مُبِيناً» ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويؤمِّنُ بِنِعْمَةِ مَلِكٍ وَيَسَدِّدُكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - إلى قوله - لَمَوْزَا عَظِيمًا» مَرَّجَتْهُ مِنَ الْحُدُيبِيَّةِ وَهُمْ يَخَالِفُهُمُ الْحَزَنُ وَالْكَأَبُ، وَقَدْ تَحَرَّ الْمَسْدِيُّ بِالْحُدُيبِيَّةِ، فَقَالَ: "لقد أنزلت على آية هي أحب إلي من الدنيا جميعاً". وقال عطاء عن ابن عباس: إن اليهود شقوا النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لما نزل قوله تعالى: «وَمَا آذَيْنِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ» وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به! فَأَشَدَّ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى: «إنا فتحنا لك فتحاً مُبِيناً لِيُغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ». ونحوه قال مقاتل

(١) أي ألحت عليه وبألفت في السؤال.

(٢) أي ما لبثت وما تفتت بشيء.

ابن سليمان : لما نزل قوله تعالى : « وما آدرى ما يفعل بي ولا بكم » فرح المشركون والمنافقون وقالوا : كيف نتبع رجلا لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه ؛ فنزلت بسد ما رجح من الحديدية « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » أي قضينا لك قضاء . فنسخت هذه الآية تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد أنزلت على سورة ما يسرني بها حُرُ التعم " . وقال المسعودي : بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله ذلك العام .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ①

اختلف في هذا الفتح ما هو ؟ ففى البخارى - حدثنى محمد بن بشر قال حدثنا غندر قال حدثنا نعبة قال سمعت قتادة بن أنس « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » قال : الحديدية ، وقال جابر : ما كان فتح مكة إلا يوم الحديدية . وقال الفراء : تفتحون أتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديدية ، كما نعد مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة<sup>(١)</sup> . والحديدية ثر . وقال الضحاك : « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » بنبر قال . وكان الصلح من الفتح . وقال مجاهد : هو منعه بالحديدية وحلقه رأسه . وقال : كان فتح الحديدية آية عظيمة ، نزع ماؤها فبج فيها فدرت بالمساء حتى شرب جميع من كان معه ، وقال موسى بن عقبة : قال رجل عند منصرفهم من الحديدية : ما هذا بفتح ؛ لقد صلونا من البيت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل هو أعظم الفتح قد رضى المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح ويسالوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا " . وقال الشعبي في قوله تعالى « إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً » قال : هو فتح الحديدية ، لقد أصاب فيها ما لم يُصَّب فى غزوة ؛ غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبيع بيعة الرضوان ،

(١) آية ٩ سورة الأحقاف . (٢) فى تفسير الطبرى : « البراء » .

(٣) فى تفسير الطبرى : « خمس مائة » .

وأعلموا نخل خير، وبلغ المدي عله، وظهرت الروم على فارس؛ ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس. وقال الزهري: لقد كان الحديبية أعظم الفتح؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلموا وسمعوا عن الله، فإراد أحد الإسلام إلا تمكن منه؛ فما مضت تلك الستة إلا والمسلمون قد جاؤوا إلى مكة في عشرة آلاف. وقال مجاهد أيضا والموتى: هو فتح خير. والأزل أكثر؛ وخير إنما كانت وعدا وعده، على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: «سيقول المخلفون إذا انطلقتم» وقوله «وعدكم الله مقامكم كثيرة تأخذوننا فصيل لكم هذه» وقال مجمع بن جارية — وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن — شهدنا الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يوزون الأباغر؛ فقال بعض الناس لبعض: ما بال الناس؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم. قال: نفرجتا نوجف<sup>(١)</sup> فوجدنا نبي الله صلى الله عليه وسلم عند كراع النعيم، فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «إنا فتحنا لك فتحا مبينا» فقال عمر بن الخطاب: أوتع هو يا رسول الله؟ قال: «نعم»، والذي نفسي بيده إنه لفتح. فقصت خير على أهل الحديبية، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديبية. وقيل: إن قوله تعالى «فتحاً» يدل على أن مكة فتحت عنوة؛ لأن اسم الفتح لا يقع مطلقا إلا على ما فتح عنوة. هذا هو حقيقة الاسم. وقد يقال: فتح البلد صلحا، فلا يفهم الصلح إلا بأن يقرن بالفتح، فصار الفتح في الصلح مجازا. والأخبار دالة على أنها فتحت عنوة؛ وقد مضى القول فيها، ويأتي.

قوله تعالى: لِيَخْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَمُتْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَيَنْصُرْكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝

(١) آية ١٥ من هذه السورة. (٢) آية ٢٠ من هذه السورة. (٣) الإيجاف: معرفة العزم.

(٤) كراع النعيم: موضع ناحية الجازين مكة والمدية. (٥) أي قدمت بالقتال، فقتل أهلها حتى

قال ابن الأباري : « فَنَحْنُ مُبَيَّنَّا » غير تام ؛ لأن قوله « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ » متعلق بالفتح . كأنه قال : إذا فتحت لك فتصا مينا لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة ؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّبَ به عينك في الدنيا والآخرة . وقال أبو حاتم السجستاني : هي لام القسم . وهذا خطأ ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ؛ ولو جاز هذا لحاز ؛ ليقوم زيد ؛ بتأويل ليقوم زيد . الرَّحْمَنُ بَرِيءٌ : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للمغفرة ، ولكن لاجتماع ما عُدَّ من الأمور الأربعة ، وهي : المغفرة ، وإتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والتصرف بالبر . كأنه قال : يَسِّرْنَا لَكَ فَتْحَ مَكَّةَ ونصرتك على عدوك ليجمع لك عزَّ الدارين وأعراض العاجل والآجل . ويبرز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للمدوسين للفقران والثواب . وفي الترمذي عن أنس قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » مَرَّجَعُهُ من الحديثية ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت عليّ آية أحب إلي مما حل وجه الأرض » . ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ فقالوا : هيئا مريتا يا رسول الله ، لقد بين الله لك ماذا يفعل بك ؛ فإننا نعمل بنا ؟ فنزلت عليه « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — حتى بلغ — فَوَرَزًا عَظِيمًا » قال حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية . واختلف أهل التأويل في معنى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فقيل : « ما تقدم من ذنبك » قبل الرسالة . « وما تأخر » بعدها ؛ قاله مجاهد . ونحوه قال الطبري وسيفان الثوري ، قال الطبري : هو راجع إلى قوله تعالى « إذا جاء نصر الله والفتح — إلى قوله — تَوَّابًا » . « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة « وَمَا تَأَخَّرَ » إلى وقت نزول هذه الآية . وقال سفيان الثوري : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » ماعلمته في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك . « وَمَا تَأَخَّرَ » كل شيء لم تعلمه ؛ وقاله الواحدى . وقد مضى الكلام في جريان الصغار على الأنبياء في سورة « البقرة » ؛ فهذا قول . وقيل :

« ما تقدم » قبل الفتح . « وما تأخر » بعد الفتح . وقيل : « ما تقدم » قبل نزول هذه الآية . « وما تأخر » بعدها . وقال عطاء الخراساني : « ما تقدم من ذنبك » يعنى من ذنب أبويك آدم وحواء . « وما تأخر » من ذنوب أمك . وقيل : من ذنب أبيك إبراهيم . « وما تأخر » من ذنوب النبيين . وقيل : « ما تقدم » من ذنب يوم بدر . « وما تأخر » من ذنب يوم حنين . وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر ، أنه جعل يدعو ويقول : « اللهم إن تلك هذه العصابة لا تُعبد في الأرض أبداً » وجعل يردّد هذا القول دفعات ، فأوحى الله إليه من أين تعلم أنى لو أهلكك هذه العصابة لا أعيد أبداً فكان هذا الذنب المتقدم . وأما الذنب المتأخر فيوم حنين ، لما انتهزم الناس قال لعمه العباس ولأبن عمه أبى سفيان : « ناولانى كفاً من حصباء الوادى » فناولاه فأخذ به بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال : « شأته الوجوه . حم . لا ينصرون » فأنهزم القوم عن آخرهم ، فلم يبق أحد إلا استلأت عيناه دماً وحصباء . ثم نادى في أصحابه فرجعوا فقال لهم عند رجوعهم : « لو لم أرمهم لم ينهزموا » فأنزل الله عز وجل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » فكان هذا هو الذنب المتأخر . وقال أبو على الرؤبَارَى : يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك .

قوله تعالى : ( وَيَمِثُّ يَمِثُّكَ ) قال ابن عباس : في الجنة . وقيل : بالنبوة والحكمة . وقيل : بفتح مكة والطائف وغيره . وقيل : بخضوع من استكبر وطاعة من تبعه . ( وَيَمِثُّكَ صِرَاطاً مُسْتَقِيماً ) أى يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه . ( وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ) أى غالباً مميماً لا يقبضه ذل .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْكِتَابُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَذْكُرُوا بِمَا عَمِلُوا إِنَّهُمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾

« السكينة » : السكون والطمانينة . قال ابن عباس : كل سكين في القرآن هي الطمانينة إلا التي في « البقرة » . وتقدم معنى زيادة الإيمان في « آل عمران » . وقال ابن عباس : بعث النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فلما صدقوه فيها زادهم الصلاة ؛ فلما صدقوه زادهم الزكاة ؛ فلما صدقوه زادهم الصيام ؛ فلما صدقوه زادهم الحج ؛ ثم أكل لهم دينهم ؛ فذلك قوله : ( لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيَابِهِمْ ) أى تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان . وقال الربيع بن أنس : خشية مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقينهم يقينهم . ( وَهَهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) قال ابن عباس : يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس ( وَكَانَ اللَّهُ عَلِيًّا ) بأحوال خلقه ( حَكِيمًا ) فيها يريد .

قوله تعالى : لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾

أى أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً . ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة . وقيل : اللام في « ليدخل » يمتلئ بما يتعلق به اللام في قوله : « ليفر لك الله » . ( وَكَانَ ذَلِكَ ) أى ذلك الوجود من دخول مكة وغفران الذنوب . ( هُنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ) أى نجاة من كل ألم ، وظفرا بكل مطلوب . وقيل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم مل أحما به « ليفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » قالوا : هبط لك يا رسول الله ، فإذا لنا ؟ فنزل « لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ » ولما قرأ « وَيَمِمْ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ » قالوا : هبط لك ؛ فزلات « وَأَوْحَمْتُ عَلَيْكُمْ نَحْيًا » فلما قرأ « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » نزل في حق الأمة « وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » . ولما قال « وَيَنْصُرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » نزل « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٨

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٠

(٣) سورة المائدة

(٤) آية ٢٠ من هذه السورة .

المؤمنين<sup>(١)</sup> . وهو كقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا »<sup>(٢)</sup> . ثم قال : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ » ذكره القشيري .

قوله تعالى : وَيُعَلِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٧﴾ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَرِيظًا حَكِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : ( وَيُعَلِّبُ الْمُتَافِقِينَ وَالْمُتَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ) أى بإيصال المصوم إليهم بسبب طَوْق كلمة المسلمين ، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسرًا واسترقاقاً . ( الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ ) يعنى ظنهم أن النبي صل الله عليه وسلم لا يرجع إلى المدينة ، ولا أحد من أصحابه حين نخرج إلى المدينة ، وأن المشركين يستأصلونهم . كما قال : « بَلَّ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَتَقَلَّبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا » . وقال الخليل وسيبويه : « السوء » هنا الفساد . ( عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ) فى الدنيا بالقتل والسبي والأمر ، وفى الآخرة بجهنم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « دائرة السوء » بالضم . وفتح الباقون . قال الجوهري : ساءه يسوءه سوءاً ( بالفتح ) وساءة وسأية ؛ تقيض مره ، والاسم السوء ( بالضم ) . وقرأ « عليهم دائرة السوء » يعنى الهزيمة والشر . ومن فتح فهو من المساءة . ( وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . وَفَعَّ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَرِيظًا حَكِيمًا ) . تنقذتم فى غير موضع جميعه ، والحد لله . وقيل : لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبي : أظن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يسقى له عدو ، فإن فارس والروم ! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه

(١) آية ٤٧ سورة الروم .

(٢) آية ٥٦ سورة الأحزاب .

(٣) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : « وَفِي جُنُودِ السَّمَوَاتِ » الملائكة . وجنود الأرض المؤمنين . وأما لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش ، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين . والمراد في الموضعين التخويف والتهديد . فلما أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يسجدهم ذلك ، ولكن يخرجهم إلى أجل مسمى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١﴾ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا)** قال قتادة : على أمك بالبلاغ . وقيل : شاهدا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية . وقيل : مُبَيِّنًا لهم ما أرسلناك به إليهم . وقيل : شاهدا عليهم يوم القيامة . فهو شاهد أفعالهم اليوم ، والشهيد عليهم يوم القيامة . وقد مضى في «النساء» عن سعيد بن جبير هذا المعنى مبيَّنًا . **(وَمُبَشِّرًا)** لمن أطاعه بالجنة . **(وَنَذِيرًا)** من التار لمن عصى ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى في «البقرة» اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما . وانتصب «شاهدا ومبشرا ونذيرا» على الحال المقدرة . حكى سيويو : حررت برجل معه صقر صائدا به غدا ؛ فالمعنى : إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة . وعلى هذا قول : رأيت حمرا قائما غدا . **(لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ)** قرأ ابن كثير وابن محيَّص وأبو عمرو «ليؤمنوا» بالياء ، وكذلك «بمزروره وبوقروه وتسبحوه» كله بالياء على الخبر . واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده ؛ فأما قبله فنقوله «ليدخل» وأما بعده فنقوله «إن الذين يبايعونك» الباقون بالياء على الخطأ ، واختاره أبو حاتم . **(وَتُعَزِّرُوهُ)** أي تعظموه وتعظموه ؛ قاله الحسن والكشي . والتعزير : التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنوا منه . ومنه التعزير في الحد ؛ لأنه مانع . قال القطامي :

(١) يلاحظ أن الذي مضى في سورة النساء هو : سعيد بن المسيب . راجع ج ٥ ص ١٩٧ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٨٤ ، ٢٣٨ طبع ثانياً أمانة .

الْإِكْرَتِ مَيَّ بَشِيرٍ سَفَاحَةٍ \* مُتَابٍ وَالْمُؤَدُّوُدِ بِنْفَعَةِ الْمَرْزِ

وقال ابن عباس وعكرمة : يقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطيموه .  
(وَتَوْقُرُوهُ) أى تسوقوه؛ قاله السدى . وقيل تعظموه . والتوقير : التعظيم والتززين أيضا .  
والهاء فيهما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهنا وقف تام ، ثم تجدد « وتسبحوه » أى تسبحوا  
الله (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أى عشيًا . وقيل : الضائر كلها لله تعالى ؛ فعل هذا يكون تأويل  
« تمزروه وتوقروه » أى شتتوا له محبة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك .  
وأختار هذا القول القشيري . والأول قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعا إلى الله  
سبحانه وتعالى وهو « وتسبحوه » من غير خلاف . وبعضه راجعا إلى رسوله صلى الله عليه  
وسلم وهو « وَتَمَزَّرُوهُ وَتَوَقَّرُوهُ » أى تدعوه بالرسالة والنبوة لا بالاسم والكنية . وفى « تسبحوه »  
وجهان : أحدهما — تسبيحه بالتزنيه له سبحانه من كل فبيح . والثاني — هو فعل الصلاة  
التي فيها التسبيح . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » أى غُدوة وعشيًا . وقد مضى القول فيه . وقال الناصر :  
تعمري لأنت البيت أكرم أهله . واجلس في أفبائه بالأصائل<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ  
أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَمَأْخُذٌ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ  
عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ) بِالْحُدُودِ بِأَعْد . (إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) يَنْ أَنْ  
بيعتهم لنبيه صلى الله عليه وسلم إنما هى بيمينه الله ؛ كما قال تعالى : « مَنْ بَطَعَ الرَّسُولَ فَقَدْ  
أَطَاعَ اللَّهَ » . وهذه المبايعة هى بيمينه الرضوان ؛ على ما يأتى بيانها فى هذه السورة إن شاء الله  
تعالى . (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) قيل : يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ، ويده فى المنة  
عليهم بالمهادية فوق أيديهم فى الطاعة . وقال الكلبي : مناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٨ (٢) البيت لأبى ذؤيب . (٣) آية ٨٠ سورة النساء .

من البيعة . وقال ابن كيسان : قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم . ( فَن نَكَتْ )  
بعد البيعة . ( فَأَمَّا يَنْتَكُ عَلَى نَفْسِهِ ) أى يرجع ضرر النكث عليه ؛ لأنه حرم نفسه الثواب  
وأزرها العقاب . ( وَمَنْ أَوْقَى مَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ ) قبل في البيعة . وقيل في إيمانه . ( فَسَيُزِيهِ  
أَجْرًا عَظِيمًا ) بنى في الجنة . وقرأ حفص والزهرى « عليه » بضم الهاء . وجرها الباقون .  
وقرأ نافع وابن كثير وابن عاصم « فسَيُزِيهِ » بالنون . واختاره الفراء وأبو معاذ . وقرأ  
الباقون بالياء . وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ لقرب اسم الله منه .

قوله تعالى : سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا  
وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِيتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَنَنْ  
يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ  
كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝

قوله تعالى : ( سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ) قال مجاهد وابن عباس : بنى  
أعراب يغفار ومُزينة وجهته وأسلم وأصحح والدليل ؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول  
المدينة ؛ تحلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح ؛  
بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذراً من قريش ؛ وأحرم بعثرة وساق معه الهدى ؛  
ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً فتأفلوا عنه واعتلوا بالشغل ؛ فتركت . وإنما قال : « المخلفون »  
لأن الله خلفهم عن حجة نبيه . والمخلف المترك . وقد مضى في « براءة » . ( شَغَلْنَا أَمْوَالَنَا  
وَأَهْلُونَا ) أى ليس لنا من يقوم بهما . ( فَاسْتَغْفِرْ لَنَا ) جاموا بطلبون الاستغفار واعتقادهم  
بجلائل ظاهريهم ؛ فضحهم الله تعالى بقوله : ( يَقُولُونَ بِآلِيتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ )  
وهذا هو النفاق المحض . ( قُلْ فَنَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا ) قرأ حمزة  
والكسائي « ضراً » بضم الضاد هنا فقط ؛ أى أمراً يضركم . وقال ابن عباس : الهزيمة .

الباقون بالفتح ، وهو مصدر ضررته ضَرًّا ، وبالضم اسم لما ينال الإنسان من المزال وسوء الحال . والمصدر يؤدى عن المرة وأكثر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالوا : لأنه قابله بالضعف وهو ضد الضر . وقيل : هما لفتان بمعنى ؛ كالفقر والفقر والضعف والضعف ، ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ تَقْعًا ﴾ أى نصرًا وغنيمة . وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التحلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع .

قوله تعالى : **بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ بَقِيلَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا أَسْوَأَ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا** . (١٢)

قوله تعالى : **( بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ بَقِيلَ الرُّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا )** وذلك أنهم قالوا : إن محمدا وأصحابه أَكَلَةُ رَأْسٍ لا يرجعون . **( وَزَيَّنَ ذَلِكَ )** أى التفاق . **( فِي قُلُوبِكُمْ )** وهذا الترين من الشيطان ؛ أو يضيق الله ذلك في قلوبهم . **( وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا أَسْوَأَ )** أن الله لا ينصر رسوله . **( وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا )** أى هلكى ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير . قال الجوهري : البور : الرجل القاسد المالك الذى لا خير فيه . قال عبد الله بن الزبير السهمي :

يا رسول الملك إن لاني • رابقي ما فتئت إذ أنا ببور

وامرأة بُور أيضا ؛ حكاه أبو عبيد . وقوم بُور هلكى . قال تعالى : « وكنتم قوما بورا » وهو جمع بائر ؛ مثل حائل وحُول . وقد بارفلان أى هلك . وأبارة الله أى أهلكه . وقيل : « بورا » أشرارًا ؛ قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

(١٢) لا ينفع الطول من نورك الرجال وقد • يهدى الإله سبيل المعتسر البور

أى المالك .

(١) أى هم قليل بينهم رأس واحد . (٢) ورد هذا البيت في الأصول عجزا .

قوله تعالى : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٣﴾

وعيد لهم ، وبيان أنهم كفروا بالنفاق .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْرِضُ لِنِسَاءٍ وَيُعَلِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

أى هو غنى عن عباده ، وإنما ابتلاههم بالكيف ليثبت من آمن ويماقب من كفر وعصى .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّيَأْخُذُوا دُرُونًا تَتَّبِعُهُمْ يَريُدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ نَحْنُ مُحْسِدُونَ بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِّيَأْخُذُوا ) يعنى مغائم خير ؛ لأن الله عز وجل وعد أهل الحُدُوبِ فتح خير ، وأنها لهم حاصّة من غاب منهم ومن حضر . ولم يثبت منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقدم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولّى للقسمة بغير جبار بن حضر الأنصارى من بني سلمة ، وزيد بن ثابت من بني النجار ، كانا حاسين قاسمين . ( دُرُونًا تَتَّبِعُهُمْ ) أى دعونا . تقول : ذَرَهُ ، أى دعه ، وهو يَذَرُهُ ، أى يَدَعُهُ ، وأصله وذَرَهُ يَذَرُهُ . مثالٌ وسعه يَسْتَعِهِ . وقد أُبَيِّت صدره ، لا يقال : وذَرَهُ ولا واذَرَهُ ، ولكن تركه وهو تارك . قال مجاهد : تحلفوا عن الخروج إلى مكة ، فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ قوما

(١) هذه عبارة الأمل وصاح الجوهري . «والمرب قد أمانت المصدر من « يذر » والفعل الماضي ، تلا يقال ... » الخ .

ووجه بهم قالوا ذرونا نبيكم فقاتل معكم . ( يُرِيدُونَ أَنْ يُسَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ ) أى يغيروا . قال ابن زيد : هو قوله تعالى « فَاسْتَأْذِنُوا لِمَنْ مَخْرُوجٍ قَهْلٌ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُنَاقِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » الآية . وأنكر هذا القول الطبرى وغيره ؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة . وقيل : المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذى وعد لأهل المدينة ؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضًا عن فتح مكة إذ رجعوا من المدينة على صلح ؛ فلهذا جهاد وقتادة ، واختاره الطبرى وعليه عامة أهل التأويل . وقرا حمزة والكسائي « كَلِمٌ » بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة ؛ نحو سَلَمَةٍ وَسَلَمٍ . الباقون « كلام » على المصدر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، اعتبارا بقوله « إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ رِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي » . والكلام : ما استقل بنفسه من الجمل . قال الجوهري : الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير . والكَلِم لا يكون أفضل من ثلاث كلمات لأنه جمع كلمة ؛ مثل نَيْفَةٍ وَنَيْفٍ . ولهذا قال سيويه : « هذا بابٌ عَلِمَ ما الكَلِمُ من العريسة » ولم يقل ما الكلام ؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء : الاسم والفعل والحرف ؛ بغاء بما لا يكون إلا جمعا ، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة . ونعيمٌ تقول : هى كَلَسَةٌ ، بكسر الكاف ، وقد مضى فى « برائة » القول فيها . ( كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ) أى من قبل رجوعها من المدينة إن غنيمة خيبر لن شهد المدينة خاصة . ( فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا ) أن نصيب معكم من الغنائم . وقيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن نخرجتم لم أمتعكم إلا أنه لا سهم لكم » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى المدينة بما سيقولونه وهو قوله تعالى « فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا » فقال الله تعالى ( بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ) يعنى لا يعلمون إلا أمر الدنيا . وقيل : لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلا ؛ وهو ترك القتال .

(٢) آية ١٤٤ سورة الأعراف .

(١) آية ٨٣ سورة هود .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٤٩

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ  
أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلَبُونَ فَإِنِ نَّظِيعُوا بِوَيْعِكُمُ اللَّهُ  
أَجْرًا حَسَنًا وَإِن تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ ) أى قل لمؤلفاء الذين تخلفوا  
عن المدينة ( سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ ) قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح  
ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن  
ابن أبي ليلى : الروم . وعن الحسن أيضا : فارس والروم . وقال ابن جبير : هوازن  
وخصيف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال  
الزهري ومقاتل : بنو حنيفة أهل إمامة أصحاب مسيئة . وقال رافع بن خديج : والله لقد  
كانوا نقرأ هذه الآية فيما مضى « سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ » فلا نعلم من هم حتى  
دعانا أبو بكر إلى قتال بنو حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعد .  
وظاهر الآية برده .

الثانية - في هذه الآية دليل على صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ لأن  
أبا بكر دعاهم إلى قتال بنو حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم . وأما قول عكرمة  
وقتادة إن ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه لا يمكن أن يكون الداعي لهم الرسول  
عليه السلام ؛ لأنه قال « لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي <sup>(١)</sup> عدوا » فدل على أن المراد  
بالداعي غير النبي صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . الزُّهْرِيُّ : فإن مع ذلك عن قتادة للمضى  
لن تخرجوا معي أبدا ما دمت على ما أتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين .

أو مل قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يقيمون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في المنعم .

الثالثة - قوله تعالى : ( تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ) هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على « قَاتِلُونَهُمْ » أى يكون أحد الأمرين ، إما المقاتلة وإما الإسلام ؛ لا ثالث لهما . وفى حرف أبى « أَوْ يُسْلِمُوا » بمعنى حتى يُسْلِمُوا كما تقول : كُلُّ أَوْ تَسْبِعْ ، أى حتى تسبِع . قال :

فقلت له لا تيك عبيك إنما • بحليل ملكاً أو نوت فتندرا<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج : قال « أَوْ يُسْلِمُونَ » لأن المعنى أو هم يسلمون من غير قتال . وهذا فى قتال المشركين لا فى أهل الكتاب .

الرابعة - قوله تعالى : ( فَإِنْ طِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ) النجدة والنصر فى الدنيا ، والجنة فى الآخرة . ( وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ ) عام الحديبية : ( يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) وهو عذاب النار .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا<sup>(٢)</sup>

قال ابن عباس : لما نزلت « وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » قال أهل الزمارة : كيف بنا برسول الله ؟ فقلت « ليس على الأعْمَى حَرَجٌ ولا على الأعرج حَرَجٌ ولا على المَرِيضِ حَرَجٌ » أى لا إثم عليهم فى التخلّف عن الجهاد لهمهم وزماتهم وضعفهم . وقد مضى فى « براءة » وغيرها الكلام فيه مبيناً . والمرج : أفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثراً فقل الرجلين أولى أن يؤثّر . وقال مقاتل : هم أهل الزمارة

(١) البيت لأمرئ القيس .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦ وج ١٢ ص ٢١٢

الذين تحفظوا عن الحديدية وقد عنهم . أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خير فلفعل .  
 ( وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) فبا أمره . ( يَدْخُلْهُ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) قرا مانع  
 وآين عامر « ندخله » بالنون على التمثيل . الباقون بالباء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم  
 لتقدم اسم الله أولا . ( وَمَنْ يَتَوَلَّ بِعَدُوِّهِ عَدَاً اباً أَلِيماً ) .

قوله تعالى : لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ  
 فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٥﴾  
 وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ) هذه بيمة  
 الرضوان ، وكانت بالحديبية ، وهذا خبر الحديبية على اختصار : وذلك أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أقام مُتَعَرِّفَةً مِنْ قَرْوَةَ بِنْتِ الْمُصْطَلِقِ فِي شَوَّال ، وخرج في ذى القعدة مُتَعَرِّفًا ،  
 واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطلوا عنه أكثرهم ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم  
 بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب ، وجميعهم نحو ألف وأربعمائة .  
 وقيل : ألف وخمسمائة . وقيل غير هذا ، على ما يأتي . وصاح معه الهذلي ، فأحرم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما بلغ خروجه قريشا خرج جميعهم  
 صائدين لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ودخول مكة ، وإنه إن قاتلهم  
 قاتلوه دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى « كُرَاعِ الْغَيْمِ » فورد الخبر بذلك  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو « بُسْطَان » وكان الغنبر له بشرين سفين النخعي ،  
 فسلك طريقا يخرج به في ظهورهم ، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة ، وكان دليله فيهم  
 رجل من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد ، جرت إلى قريش تعلمهم بذلك ،

(١) بسطان ( بضم أوله وسكون تائه ) : متلة من سافل الطريق بين الخففة ومكة . وقيل : على مرحلتين من  
 مكة على طريق المدينة . ( سمع الهذلي ) .

فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية بركت ناقته صلى الله عليه وسلم فقال  
الناس : حَلَّاتٌ ! حَلَّاتٌ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " مَا حَلَّاتٌ وما هو لها  
بِحُائِقٍ ولكن حبسها حابس القبل عن مكة . لا ندعوني قريش اليوم إلى خُطَّةٍ يسألوني فيها  
صلة رحم إلا أعطيتهم إياها " . ثم نزل صلى الله عليه وسلم هناك ؛ فقيل : يا رسول الله ،  
ليس بهذا الوادي ماء ! فأخرج عليه الصلاة والسلام سهما من كَنَنته فأعطاه رجلا من  
أصحابه ، فقول في قلب من تلك القلب ففرزه في جوفه بقاش بالماء الزَّوَّاء حتى كفى جميع  
الجيش . وقيل : إن الذي نزل بالسهم في القلب ناجية بن جُنُب بن عمير الأسلمي وهو سائق  
بُذْنٍ أنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ . وقيل : نزل بالسهم في القلب البراء بن عازب ، ثم جرت  
السُّفْراء بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاءه  
سُهَيْل بن عمرو العُمري ، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام عامه ذلك ، فإذا كان  
من قابل أتى مُتَمَيِّراً ودخل هو وأصحابه مكة بغير سلاح ، حاشا السيوف في قُربها فيقيم بها  
ثلاثاً ويخرج ، وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام ، يتدخل فيما الناس ويأمن بعضهم  
بعضاً ، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مساماً من رجل أو امرأة رُدَّ إلى الكفار ،  
ومن جاء من المسلمين إلى الكفار صرثاً لم يردوه إلى المسلمين ؛ فظلم ذلك على المسلمين حتى  
كان لبعضهم فيه كلام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما عليه الله من أنه سيجعل  
للمسلمين فرجاً ؛ فقال لأصحابه . " اصبروا فإن الله يجعل هذا الصلح سبباً إلى ظهور دينه " .  
فأتى الناس إلى قوله هذا بعد نفار منهم ، وأبى سهيل بن عمرو أن يكتب في صدر صحيفة  
الصلح : من عهد رسول الله ، وقالوا له : لو صدقناك بذلك ما دفعناك عما تريد ! فلا بد أن  
تكتب : بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ . فقال لعل وكان يكتب صحيفة الصلح : " أع يا علي ، واكتب  
بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ " فأبى علي أن يحو بيده « عهد رسول الله » . فقال له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم : " اعرضه علي " فأشار إليه فـأه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، وأمره أن

يكتب « من عبد بن عبد الله » . وأبى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصلح وهو  
 رُتِفَ في قيوده، فَرَدَّه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيه ؛ فعظم ذلك على المسلمين ،  
 فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أبا جندل « إِنَّ الله سيجعل له فرجاً وعرجاً » .  
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً ، بغاه  
 خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل مكة قتلوه ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حينئذ إلى المياسة له على الحرب والقتال لأهل مكة ؛ فَرَوَى أَنَّهُ بايعهم على الموت . وروى  
 أَنَّهُ بايعهم على الِأَيِّزُوا . وهى بيعة الرضوان تحت الشجرة ، التى أخبر الله تعالى أَنَّهُ رضى  
 عن البايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها . وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أَنَّهُم  
 لا يدخلون النار . وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله لعنان ؛ فهو كمن  
 شهد بها . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبى خالد عن الشعبي قال : أول من بايع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أبو سفيان الأسدى . وفى صحيح مسلم عن أبى الزبير عن  
 جابر قال : كان يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة ؛ فبايعناه وعمرُ أَخَذَ بيده تحت الشجرة وهى شجرة ،  
 وقال : بايعناه على الِأَيِّزُوا ولم نبايعه على الموت . وعنه أَنَّهُ سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم  
 الحديبية ؟ قال : كان أربع عشرة مائة ؛ فبايعناه وعمرُ أَخَذَ بيده تحت الشجرة وهى شجرة ؛  
 فبايعناه ، غير جند بن قيس الأنصارى اختياً تحت بطن بسمه . وعن سالم بن أبى الجعد  
 قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة . فقال : لو كانا مائة أَلْفَ لَكُنَّا ، كانا  
 ألفاً وخمسمائة . وفى رواية : كانا خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبى أوفى قال : كان  
 أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة ، وكانت أسلمُ كُنَّ المهاجرين . وعن يزيد بن أبى حنيفة قال قلت  
 لسلمة : على أى شئ بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ؟ قال : على الموت . وعن  
 البراء بن عازب قال : كتب على رضى الله عنه الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين  
 يوم الحديبية ؛ فكتب : هذا ما كتب عليه عبد رسول الله [ صلى الله عليه وسلم ] فقالوا :

لا تكتب رسول الله، فلو نزلت عليك رسول الله لم تقاها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل :  
 "أخيه". فقال : ما أنا بالذي أعياه؛ ففأخاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده . وكان فيما انشروا :  
 أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً ، ولا يدخلوها بسلاح إلا جُلَبَان السلاح . [قلت لأبي إسحاق :  
 وما جُلَبَان السلاح ؟ قال : [ القرباب وما فيه . وعن أنس : أن قريشاً صالحوا النبي صلى  
 الله عليه وسلم فيهم سبيل بن عمرو ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل : " اكتب بسم الله  
 الرحمن الرحيم " فقال سبيل بن عمرو : أما باسم الله ، فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم !  
 ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم . فقال : " اكتب من محمد رسول الله " قالوا :  
 لو علمنا أنك رسول الله لاتبعتك ! ولكن اكتب اسمك واسم أبيك . فقال النبي صلى الله عليه  
 وسلم : " اكتب من محمد بن عبد الله " فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم : أن من  
 جاء سبيل لم يزد عليه ، ومن جاءكم منا رددهموا علينا . فقالوا : يا رسول الله ، أكتبك هذا !  
 قال " نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً " .  
 وعمر أبو وائل قال : قام سهل بن حنيف يوم صُفِّين فقال يا أيها الناس ، أتهموا أنفسكم ،  
 لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا ؛ وذلك في الصلح  
 الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين . جاء عمر بن الخطاب - رضى  
 الله عنه - فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ألسنا على حق  
 وهم على باطل ؟ قال " بلى " قال . أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار ؟ قال " بلى " .  
 قال فميم نعطى الذنبة في ديننا ونزج ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال " بآبى الخطاب  
 إن رسول الله ولن يصيبني الله أبداً " قال : فانطلق عمر ، فلم يصبر شيئاً فأتى أبا بكر فقال :  
 يا أبا بكر ، ألسنا على حق وهم على باطل ؟ قال بلى ؛ قال : أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار ؟  
 قال بلى . قال : فسلام نعطى الذنبة في ديننا ونزج ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال :  
 يا بى الخطاب ، إنه رسول الله ولن يضيعه الله أبداً . قال : فنزل القرآن على رسول الله صلى

(١) أخاه : أخه في أمهوه . (٢) زيادة من مسلم . (٣) قوله : « أما باسم الله ... »  
 أي فمن ندره . وأما البسملة التي تذكرها بمناها فما ندرها .

الله عليه وسلم بالفتح ، فأرسل إلى عمر فقرأه إياه ، فقال : يا رسول الله ، أَرَفْتَحُ هو ؟ قال " نعم " . طلبت منه ورجع .

قوله تعالى : ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الصدق والوفاء ، قاله الفراء . وقال ابن جرير وقادة : من الرضا بأمر البيعة على ألا يفزوا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على أن يقاتلوا معه على الموت . ﴿ فَانزَلْنَا السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ حتى بايعوا . وقيل : « فعل ما في قلوبهم » من الكتابة بصدد المشركين إياهم وتحلف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ، إذا رأى أنه يدخل الكعبة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك رؤيا منام » . وقال الصديق : لم يكن فيها الدخول في هذا العام . والسكينة : الطمأنينة وسكون النفس إلى صدق الوعد . وقيل الصبر . ﴿ وَأَنَابَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا ﴾ قال قتادة وأبن أبي ليل : فتح خير . وقيل فتح مكة . وقرئ « وَأَنَابَهُمْ » ﴿ وَمَنَّا كَثِيرَةً مُّأْخَذُونَا ﴾ يعني أموال خير ، وكانت حبيسة ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديدية ومكة . فـ « مَنَّا » على هذا بدل من « فَتَحًا قَرِيبًا » والواو مضممة . وقيل : « وَمَنَّا » فارس والروم .

قوله تعالى : وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ قال ابن عباس ومجاهد ، إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة . وقال ابن زيد : هي مغانم خير . ﴿ فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ أي خير ، قاله مجاهد . وقال ابن عباس : عجّل لكم صلح الحديبية . ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾ يعني أهل مكة ، كفهم عنكم بالصلح . وقال قتادة : كف أيدي اليهود عن المدينة بعد نزوح النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخير . وهو اختيار الطبري ، لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله « وهو الذي كف أيديهم عنكم » . وقال ابن

عباس : في « كَفَّ أَيْدَى النَّاسِ عَنْكَ » يعنى عُيَيْتَ بِنِ حِصْنِ الْفَزَائِرِ وعوف بن مالك  
النَّضْرِيُّ - ومن كان معهما ؛ إذ جاءوا لينصروا أهل خيرٍ والنبي صل الله عليه وسلم محاصر لهم ؛  
فألقى الله عز وجل في قلوبهم الرعب وكَفَّفَهُمُ عن المسلمين . ( وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ) أى  
ولتكون هزيمتهم وسلامتكم آية للؤمنين ؛ فاعلموا أن الله يحرسهم في مشيهم ومقيمهم . وقيل :  
أى ولتكون كف أيديهم عنكم آية للؤمنين . وقيل : أى ولتكون هذه التى عملها لكم آية  
للؤمنين على صدقك حيث وعدتهم أن يصيبوها . والواو في « ولتكون » مقحمة عند الكوفيين .  
وقال البصريون : عاطفة على مضمرة ؛ أى وكف أيدي الناس عنكم لتشكروه ولتكون آية  
للؤمنين . ( وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ) أى يهديكم هدى ، أو يهتدكم على الهداية .

قوله تعالى : وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَأُخْرَى ) « أخرى » معطوفة على « هذه » ؛ أى فعجل لكم هذه  
الغنائم ومغانم أخرى . ( لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ) قال ابن عباس : هى الفتح التى  
فتحت على المسلمين ؛ كارض فارس والروم ، وجميع ما فتحه المسلمون . وهو قول الحسن  
ومقاتل وأبن أبى ليل . ومن أبى عباس أيضا والضحاك وأبن زيد وأبن إسحاق ؛ هى  
خيبر ، وعدا الله نبيه قبل أن يفتحها ، ولم يكونوا يرجونها حتى أخبرهم الله بها . وعن  
الحسن أيضا وقادة : هو فتح مكة . وقال عكرمة : حين ؛ لأنه قال « لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا » .  
وهذا يدل على تقديم محاولة ما وفوات ذلك المطلوب فى الحال كما كان فى مكة ؛ قاله الشنبري .  
وقال مجاهد : هى ما يكون إلى يوم القيامة . ومعنى « قد أحاط الله بها » أى أعلها لكم ؛  
فهى كالشئ الذى قد أحبط به من جوانبه ، فهو محصور لا يفوت ، فأتى وإن لم تقدروا عليها  
فى الحال فهى مجبوسة عليكم لا تفوتكم . وقيل : « أحاط الله بها » لم أنها ستكون لكم ؛  
كما قال « وَرَأَى اللَّهُ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » . وقيل : حفظها الله عليكم ؛ ليكون فتحها  
لكم . ( وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ) .

قوله تعالى : وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَارُ ثُمَّ لَا يَحْدُونَ  
وَلَبَّاءُ وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٧﴾ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَحْدِيَ لِسَنَةً  
اللَّهُ تَبْدِيلًا ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا الْأَدْبَارُ ) قال قتادة : يعني كفار  
فريش في الحديبية . وقيل : « ولو قاتلكم » عطفان وأسد والذين أرادوا نصرته أهل خير ؛  
لكانت الدائرة عليهم . ( ثُمَّ لَا يَحْدُونَ وَلَبَّاءُ وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ )  
يعني طريقة الله وعادته السالفة نصر أوليائه على أعدائه . وانتصب « سُنَّةٌ » على المصدر .  
وقيل : « سُنَّةُ اللَّهِ » أي كسنة الله . والسنة الطريقة والسيرة . قال :

فلا تجزعن من سيرة أنت سیرتها • فأول راض سُنَّةٌ من سیرها  
والسنة أيضا : ضرب من نمر المدينة . ( وَلَنْ يَحْدِيَ لِسَنَةً اللَّهُ تَبْدِيلًا ) .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ  
يَبْطِئُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ يَبْطِئُ مَكَّةَ ) وهي  
الحديبية . ( مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ) روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة  
عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من  
جبل النعيم متسلحين يريدون غزوة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فأخذهم سَلَامًا

- (١) البيت لحاه من حنة المذل . (٢) التميم : موضع مكة في الحجاز ، وهو من مكة وسفوف .  
(٣) الفترة (بالكسر) : الفلة ، أي يريدون أن يصادموا به صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه ففلة من القامح  
لهم . (٤) رواية سلم : « أحدهم سلفا فاستحيام » . وقوله « سلفا » قال ابن الأنبار : « يروى بكسر  
السين وفتحها » ، ومما فتن في الصلح ، وهو المراد في الحديث على ما ذكره الحميدي في عمره . وقال الخطابي : إنه  
الصلح ، فتح الحين واللام ، يريد الاستسلام والادعاء .... وهذا هو الأسم بالقبضة ؛ فانهم لم يؤخذوا عن صلح وإنما  
أخذوا فهرا وأسلموا أنفسهم مجزأ ... » .

فاستحييناهم؛ فأنزل الله تعالى « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَلْعِ مَكَّةَ مِنْ بَيْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » . وقال عبد الله بن مسعود المُرَقَّى : تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فبينما نحن كذلك إذ نخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فناروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بإصهارهم؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل جئتم في عهد أحد أو هل جبل لكم أحد أمنا » . قالوا : اللهم لا ؛ نقل سبيلهم . فأنزل الله تعالى : « وهو الذي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ » الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلا أو ثمانين رجلا للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم ؛ ففطن المسلمون لم فاعذوهم أسرى ، وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح ، فاطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم الذين يُسَمَّونَ الْمُتَعَاةَ ، ومنهم معاوية وأبو وهب . وقال مجاهد : أقبل النبي صلى الله عليه وسلم مُتَمَرِّبًا ، إذ أخذ أصحابه ناسا من الحرم غافلين فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فذلك الإنظار يبطئ مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقال له زُئيم ، أطلع التَّيَّةَ من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي صلى الله عليه عليه وسلم خيلا فأتوا بائعي عشر فارسا من الكفار ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « هل لكم على ذقة ؟ » قالوا لا ؛ فأرسلهم فنزلت . وقال ابن أبيزى والكلبي : هم أهل الحديبية ، كَفَّ الله أَيْدِيَهُمْ عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا باجمعهم وقصدوا المسلمين ، وكف أَيْدِي الْمُسْلِمِينَ عنهم . وقد تقدم أن خالد بن الوليد كان في خييل المشركين . قال التشيرى : فهذه رواية ، والصحيح أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح ، قال : بلغت لسته من المشركين أسوقهم متسلمين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأتيت بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عمر قال في الطريق : يا رسول الله ، نأتى قوما حُرًّا وليس معنا سلاح ولا كُرَاع ؟ فبعث

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة من الطريق فاتوه بكل سلاح وكراع كان فيها ،  
 وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس ،  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد : " هذا ابن عمك أذاك في خمسمائة " .  
 فقال خالد : أنا سيف الله وسيف رسوله ، فيومئذ سمي سيف الله ، فخرج ومعه خيل  
 وحزم الكفار ودفعهم إلى حواط مكة . وهذه الرواية أصح ، وكان بينهم قتال بالحجارة ،  
 وقيل بالنبل والظفر<sup>(١)</sup> . وقيل : أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو  
 رد عليهم ، فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردهم الرسول عليه السلام إلى المشركين  
 فلقحوا بالساحل ، ومنهم أبو بصير ، وجعلوا يغيرون على الكفار يأخذون عيهم ، حتى  
 جاء بكار قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : أضمتهم إليك حتى تأمن ، ففعل .  
 وقيل : همت غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر ، لأنهم كانوا حلفاءهم ، فنههم  
 الله عن ذلك ، فهو كف اليد . ( يَطْنُ مَكَّةَ ) فيه قولان : أحدهما - يريد به مكة .  
 الثاني - الحديبية ، لأن بعضها مضاف إلى الحرم . قال المسوردي : وفي قوله « مِنْ بَيْدِ  
 أَنَّ أَطْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » بفتح مكة . وتكون هذه زلت بعد فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة  
 فتحت صلحا ، لقوله عز وجل : « كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » .

قلت : الصحيح أن هذه الآية زلت في الحديبية قبل فتح مكة ، حسب ما قدمناه عن  
 أهل التأويل من الصحابة والتابعين . وروى الترمذي قال : حدثنا عبد بن حنيد قال  
 حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن ثمانية عبطوا  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل النعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن  
 يقتلوه ، فأخذوا أخذاً فاحتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأتى الله تعالى : « وهو الذي  
 كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ،  
 وقد تقدم . وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فتحت عنوة ، وقد مضى القول  
 في ذلك في « الحج » وغيرها ، ( وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ) .

(١) الظفر (بالهم) : طرف القوس . (٢) راجع ١٢ ص ٣٣

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُهُ<sup>١</sup> وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ  
لَّ تَعْلَبُونَهُمْ أَنْ تَطْغَوْهُمْ فَوْضَيْكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ  
فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢٥﴾  
قوله تعالى : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ  
يَبْلُغَ حِمْلُهُ ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بنى قريشا ، منعوك دخول المسجد  
الحرام أيام الحُدُويَّة حين أحرَم النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بمُعَرَّة ، ومنعوا الهَدْيَ  
وحبسوه عن أن يبلغ حِمْلُهُ . وهذا كانوا لا يستقدونه ، ولكنه حملتهم الأُفَّة ودعهم حُرَّة  
الجاهلية إلى أن يفلتوا ما لا يستقدونه دِيْنًا ، فوجَّههم الله على ذلك وتوهمهم طيه ، وأدخل  
الأنس على رسول الله صلى الله عليه وسلم بَيَانَهُ ووَعَدَهُ .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا ﴾ أى محبوسا . وقيل موقوفًا . وقال أبو عمرو  
ابن العلاء : مجموعا . الجوهري : عكفه أى حبسه ووقفه ، يَكْفُهُ وَيَكْفُهُ عَكْفًا ، ومنه قوله  
تعالى : « وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا » ، يقال : ما عكفك عن كذا . ومنه الاحتكاف في المسجد  
وهو الاحتباس . ﴿ أَنْ يَبْلُغَ حِمْلُهُ ﴾ أى منحره ؛ قاله الفراء . وقال الشافعي رضي الله عنه :  
الحَرَم . وكذا قال أبو حنيفة رضي الله عنه : الْمُحَصَّرُ عَلَى هَذِهِ الْحَرَمِ . وَالْمَيْلُ ( بكسر الميم ) :  
غاية الشيء . ( وبالفتح ) : هو الموضع الذي يحمله الناس . وكان الهَدْيُ سبعين بَدَنَةً ولكن الله  
بفضله جعل ذلك الموضع له حِمْلًا . وقد اختلف العلماء في هذا على ما تقدم بيانه في « البقرة »  
عند قوله تعالى « فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ »<sup>٢</sup> والصحيح ما ذكرناه . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر

(١) في الإسراء : « وائتفا » . (٢) راجع ٢٧١ ص ٤٧١ طبع ثانية .

ابن عبد الله قال : تخبرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البَدَنَةَ عن سبعة ،  
والْبَقَرَةَ عن سبعة ، وعنه قال : اشتركنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والمعمرة كل  
سبعة في بدنة . فقال رجل لجابر : ائْتَرَك في البدنة ما يشترك في الجزور ؟ قال : ما هي إلا من  
البُذْن ، وحضر جابر الحديبية قال : ونحزنا يومئذ سبعين بدنة ، اشتركنا كل سبعة في بدنة .  
وفي البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين ، فحال  
كفار قريش دون البيت ، فحز رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنة وحلق رأسه . قيل :  
إن الذي حلق رأسه يومئذ نِزَاش بن أُمَيَّة بن أبي الليص الخزاعي ، وأمر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم المسابين أن يغزوا ويحلقوا ، ففعلوا بعد توقف كان منهم أغضب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم . فقالت له أم سلمة : لو نَحَرْت لِحَرَوَا ، فحز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هَذِيه وغزوا بغزوه ، وحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ودعا لأهلَين ثلاثا وللقصرين  
مرة . ورأى كعب بن عُجْرة والقمل يسقط على وجهه ، فقال : « إِيْؤْذِيكَ هَوَاتِكَ ؟ »  
قال نعم ، فأمره أن يحلق وهو بالحديبية . ترجمه البخاري والدارقطني . وقد مضى  
في « البقرة » .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَالْمُهْذِي ) المَهْذِي والمُهْذِي لثَنَان ، وقري : « حتى يبلغ المَهْذِي محله »  
بالتخفيف والتشديد ، الواحدة هَذِيَّة . وقد مضى في « البقرة » أيضا . وهو معطوف على  
الكاف والميم من « صَدَّوْكُمْ » . و ( مَكْهُوْفًا ) حال ، وموضع « أَنْ » من قوله « أَنْ يَبْلُغَ محله »  
نصب على تقدير الحمل على « صَدَّوْكُمْ » أي صَدَّوْكُمْ وصَدَّوْا المَهْذِي عن أَنْ يَبْلُغ . ويجوز أن  
يكون مفعولا له ، كأنه قال : وصَدَّوْا المَهْذِي كراهية أَنْ يَبْلُغ محله . أبو علي : لا يصح حمله  
على المكف ، لأنَّنا نعلم « عكف » جاء متمدًا ، وجمي « مكهوفًا » في الآية يجوز أن يكون  
محمولا على المعنى ، كأنه لما كان حَسَبًا حِيلَ المعنى على ذلك ، كما حِيلَ الرِّثْم على معنى الإنقضاء  
فمُدِّي بآل ، فإن حِيلَ على ذلك كان موضعه نصبا على قياس قول سيدي ، وجرأ على قياس

قول الخليل . أو يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : محبوسا كراهية أن يبلغ محله . ويجوز تقدير الجرف في « أن » لأن عن تقدمت ؛ فكانه قال : وصلوكم عن المسجد الحرام ، وصلوا الهدى « عن » أن يبلغ محله . ومثله ما حكاه سيويه عن يونس : مررت برجل إن زيد وإن عمرو ؛ فاضطر الجار لتقدم ذكره .

قوله تعالى : ( وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنَاتِ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطَلُّوهُمْ تَضْيِيقُ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ يَنْبَغِي عَلَيْهِمْ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ ) يعني المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار ؛ كلمة بن هشام وعيَّاش بن أبي ربيعة وأبي جندب بن سهيل ، وأشباههم . ( لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ) أى تعرفوهم . وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون . ( أَنَّ تَطَلُّوهُمْ ) بالقتل والإبغاض بهم ؛ يقال : وطئت القسم ؛ أى أوقعت بهم . و « أن » يجوز أن يكون رنأ على البدل من « رجال ، ونساء » كأنه قال ولولا وطوكم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات . ويجوز أن يكون نصبا على البدل من النساء والميم في « تعلموهم » ؛ فيكون التقدير : لم تعلموا وطأهم ؛ وهو في الوجهين بدل الاشتمال . « ولم تعلموهم » نعت لـ « رجال » و « نساء » . وجواب « لولا » محذوف ؛ والتقدير : ولو أن تطلوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم في دخول مكة ؛ ولما سلمكم عليهم ؛ ولكنا صرنا من كان فيها يكتم إيمانه خوفاً . وقال الضحاك : لولا من في أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطلوا آبائهم فتهلك أسائهم .

الثانية - قوله تعالى : ( تَضْيِيقُ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ يَنْبَغِي عَلَيْهِمْ ) المَعْرَةُ العيب ، وهى مفعلة من العزوه الحرب ؛ أى يقول المشركون : قد قتلوا أهل دينهم . وقيل : المعنى يصيكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية في قوله : « فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنٌ فَخَرِّبْ رَقِيَّةً مُؤْمِنَةً » قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما . وقد مضى

في « النساء » القول فيه <sup>(١١)</sup> . وقال ابن زيد : « مرة » إثم . وقال الجوهري وابن إسحاق : حُرِّمَ الدِّيةُ . قُطِرَب : شقة . وقيل فَم .

الثالثة - قوله تعالى : ( بِخَيْرٍ عَلِمَ ) تفضيل للصعابة وإخبار عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية والعصاة عن التعدي ؛ حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحدا لكان عن غير قصد . وهذا كما وصفت النحلة عن جند سليمان عليه السلام في قولها : « لَا يَحِيطُكُمْ سُلَيْمَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَسْمُرُونَ » <sup>(١٢)</sup> .

قوله تعالى : ( لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ) اللام في « ليدخل » متعلقة بمحذوف ؛ أي لو تقتضيه لادخلهم الله في رحمته . ويجوز أن تتعلق بالإيمان . ولا يحمل على مؤمنين دون مؤمنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين ؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة . وقيل : المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين ليسلم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل مكة ؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه ، ودخلوا في رحمته ؛ أي جنته .

الثانية - قوله تعالى : ( لَوْ تَزَيَّلُوا ) أي تميزوا ؛ قاله القتيبي . وقيل : لو تفرقوا ؛ قاله الكلبي . وقيل : لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لمذهب الكفار بالسيف ؛ قاله الضحاك . ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار . وقال علي رضي الله عنه : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « لَوْ تَزَيَّلُوا لَمَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » فقال : « هم المشركون من أجداد نبي الله ومن كان يسلمهم وفي عصرهم كانت في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيل المؤمنون عن أصلاب الكافرين لمذهب الله تعالى الكافرين عقابا إليهم » .

الثالثة - هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ؛ إذ لا يمكن إذابة الكافر إلا بإذابة المؤمن . قال أبو زيد قلت لابن القاسم : أرايت لو أن قوما من المشركين في حصن من حصونهم ، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم ،

أيقظ هذا الحصن أم لا ؟ قال : سمعت مالكا وسئل عن قوم من المشركين في سراكمهم  
أزرى في سراكمهم بالنار ومعهم الأسارى في سراكمهم ؟ قال : فقال مالك لا أرى ذلك ؛  
لقوله تعالى لأهل مكة : «لَوْ تَرَبَّلُوا فَعَدَبْنَاهُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» . وكذلك لو تترس  
كافر بمسلم لم يميز رمية . وإن فعل ذلك فاعل فاعل فاعل فاعل أحدنا من المسلمين فعليه الدية  
والكفارة . فإن لم يعلموا فلا دية ولا كفارة ؛ وذلك أنهم إذا علموا فليس لهم أن يرموا ، فإذا  
فعلوه صاروا قتلًا خطأ والدية على عواقبهم . فإن لم يعلموا فليس لهم أن يرموا . وإذا أبحروا الفعل  
لم يميز أن يبقى عليهم فيها يتأذى . قال ابن العربي : « وقد قال جماعة إن معناه لو تربَّلوا عن  
بطون النساء وأصلاب الرجال . وهذا ضعيف ؛ لأن من في الصلب أو في البطن لا يوطأ  
ولا تصيب منه ممزة . وهو سبحانه قد صرح فقال : «ولولا رجالٌ مؤمنون ونساءٌ مؤمناتٌ  
لم تعلموهم أن تطئوهم» وذلك لا ينطلق على من في بطن المرأة وصلب الرجال ، وإنما ينطلق  
على مثل الوليد بن الوليد ، وسلمة بن هشام ، وعياش بن أبي ربيعة ، وأبي جندل بن سهيل .  
وكذلك قال مالك : وقد حاصرت مدينة الروم فحس عنهم الماء ، فكأثروا يتزلون الأسارى  
يستقون لهم الماء ، فلا يقدر أحد على رميهم بالنبل ، فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا . وقد  
جوز أبو حنيفة وأصحابه والثوري الزمى في حصون المشركين وإن كان فيهم أسارى من المسلمين  
وأطفالهم ، ولو تترس كافر بولد مسلم ردى المشرك ، وإن أصيب أحد من المسلمين فلا دية  
فيه ولا كفارة . وقال الثوري : فيه الكفارة ولا دية . وقال الشافعي بقولنا . وهذا ظاهر ؛  
فإن التوصل إلى المباح بالمحظور لا يجوز ؛ سيما بروح المسلم ؛ فلا قول إلا ما قاله مالك  
رضي الله عنه . والله أعلم » .

قلت : قد يجوز قتل الترس ، ولا يكون فيه اختلاف إن شاء الله ، وذلك إذا كانت  
المصلحة ضرورية كلبية قطعية . فبني كونها ضرورية ، أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار  
إلا بقتل الترس . ومعنى أنها كلبية ، أنها قاطعة لكل الأمة ، حتى يحصل من قتل الترس  
مصلحة كل المسلمين ؛ فإن لم يعمل قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة . ومعنى كونها

قطعية، أن تلك المصلحة حاصلة من قتل الترس قطعا . قال علماؤنا : وهذه المصلحة بهذه التبريد لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها ؛ لأن الفرض أن الترس مقتول قطعا ؛ وإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين . وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو ويخرب المسلمون أجمعون . ولا يتأق لما قل أن يقول : لا يقتل الترس في هذه الصورة بوجه ؛ لأنه يلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين ، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة ، ففرت منها نفس من لم يعن النظر فيها ؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالدوم . والله أعلم .

الرابعة - قراءة العامة « لَوَزَيْلُوا » إلا أبا حيوة فإنه قرأ « ترزيلوا » وهو مثل « ترزلا » في المعنى . والترايل : التباين . و « ترزلا » ففعلوا ، من زلت ، وقيل : هي تَمِيلُوا . « لَمَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » قيل : اللام جواب لكلامين ؛ أحدهما - « لولا رجال » والثاني - « لوزيلوا » . وقيل جواب « لولا » محذوف ؛ وقد تقدم . « ولوزيلوا » ابتداء كلام .

قوله تعالى : إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ جَمِيَّةٌ ابْتَدَاهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ اتَّقَوْا وَأَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٥﴾

العامل في « إذ » قوله تعالى : « لَمَذَّبْنَا » أي لمنبأهم إذ جعلوا هذا . أو فعل مضارع تقديره واذكروا . ( الْحَمِيَّةُ ) فَيْلَةٌ وهي الأتفة . يقال : حَمَيْتُ عَنْ كَذَا حَيْةً ( بالتشديد ) وَحَمِيَّةً إِذَا اخْتَفَتْ مِنْهُ وَدَاخَكَ عَارُ وَاعْتَدَّ أَنْ تَعْمَلَهُ . ومنه قول المتنبي :

أَلَا إِنِّي مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ عَرَضِي عَرَضُهُمْ . كَذِي الْأَيْفِ يَحْيَى أَنَّهُ أَنْ يَكْتُمَا

أي يمنع . قال الزهرى : حَمَيْتُهُمْ أَضْمَتُهُمْ مِنَ الْإِقْرَارِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّسَالَةِ

(١) الكتم : قطع الألف بإسكان .

والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ، ومنهم من دخول مكة . وكان الذي امتنع من كتابة  
بسم الله الرحمن الرحيم وعهد رسول الله : سهيل بن عمرو ، على ما تقدم . وقال ابن عمر :  
حيثهم عصيتهم لألهمهم التي كانوا يبدونها من دون الله تعالى ، والأئمة من أن يبدوا غيرها .  
وقيل : « نية الجاهلية » إنهم قالوا : قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا  
واللات والعزى لا يدخلها أبدا . ( فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ ) أى الطمانينة والوقار ( عَلَى رَسُولِهِ  
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ ) . وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم ، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك  
من الحمة ( وَالرَّهْمُ كَلِمَةُ التَّقْوَى ) قيل لا إله إلا الله . روى صفوان عن حديث أبي بن كعب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو قول علي وابن عمر وابن عباس ، وعمرو بن ميمون ومجاهد  
وقتادة وعكرمة والضحاك ، وسلمة بن كهيل وعبيد بن عمير وطعمة بن مُصَرِّف ، والربيع  
والسدى وابن زيد . وقاله عطاء الخراساني ، وزاد « عهد رسول الله » . وعن علي وابن عمر  
أبضا هي لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضا : هي لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وقال الزمري :  
بسم الله الرحمن الرحيم . يعني أن المشركين لم يعرفوا بهذه الكلمة ، فخص الله بها المؤمنين .  
و « كلمة التقوى » هي التي يتق بها من الشرك . وعن مجاهد أيضا أن « كلمة التقوى »  
الإخلاص . ( وَكَانُوا أَحَقُّ بِهَا وَأَهْلُهَا ) أى أحق بها من كفار مكة ؛ لأن الله تعالى اختارهم  
لدينه ومحبة نبيه . ( وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ) .

قوله تعالى : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ  
الْحَرَامَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ  
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٦١﴾

قال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه  
الصفة ؛ فلما صالح قريشا بالهدية ارتاب المنافقون حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه يدخل مكة ؛ فأزل الله تعالى « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » فاعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام ، وأن رؤياه صلى الله عليه وسلم حق . وقيل : إن أبا بكر هو الذي قال إن المنام لم يكن مؤمنا بوقت ، وأنه سيدخل . وروى أن الرؤيا كانت بالحديبية ، وأن رؤيا الأنبياء حق . والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء . ( لَتَدْخُلَنَّ ) أى في العام القابل ( الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ) قال ابن كثير : إنه حكاية ما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم في منامه ؛ فخطب في منامه بما جرت به العادة ؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى ؛ تأذب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّهِ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : خاطب الله العباد بما يجب أن يقولوه ؛ كما قال « وَلَا تَقُولُوا لِنَبِيِّهِ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ؛ قاله ثعلب . وقيل : كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فرفع الاستثناء لهذا المعنى ؛ قاله الحسين بن الفضل . وقيل : الاستثناء من « آمين » ؛ وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة . وقيل : معنى « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » إن أمركم الله بالدخول . وقيل : أى إن سهل الله . وقيل : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » أى كما شاء الله . وقال أبو عبيدة : « إِنْ » بمعنى « إِذَا » ؛ أى إذا شاء الله ؛ كقوله تعالى « أَتَقُولُوا اللَّهُ وَفَرَّوْا مَا بَيْنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (١) أى إذا كنتم . وفيه بُدْءٌ لأن « إِذَا » في الماضي من الفعل ، و « إِذَا » في المستقبل ؛ وهذا الدخول في المستقبل ، فوصلهم دخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة ؛ وذلك عام بالحديبية ؛ فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا ؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذي طمعوا فيه فسامع ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع ؛ ثم أذن الله في العام المقبل فأزل الله « لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وإنما قيل له في المنام « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فحكي في التزيل ما قيل له في المنام ؛ فليس هناك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك ، والله تعالى لا يشك ، و « لَتَدْخُلَنَّ » تحقيق فكيف يكون شك . ف « إِنْ » بمعنى « إِذَا » . ( آمِينَ ) أى من العلق . ( مُخْلِفينَ رَسُولَهُمْ ) (١) آية ٢٣ سورة الكهف . (٢) آية ٢٧٨ سورة البقرة .

وَمُقَصِّرِينَ) والتطبيق والتقصير جميعاً للرجال ؛ ولذلك غلب المذكر على المؤنث . والحليق أفضل ، وليس للنساء إلا التقصير . وقد مضى القول في هذا في « البقرة » . ون الصبح أن معاوية أخذ من شعر النبي صلى الله عليه وسلم على المرأة بمشقص . وهذا كان في العمرة لا في الحج ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجة . ( لَا تَخَافُونَ ) حال من المحققين والمقصرين ؛ والتقدير : غير خائفين . ( فَعَلِمَ مَا لَمْ يَلْمُوهَا ) أى علم ما في تأخير الدخول من الخير والصلاح ما لم تلموه أتم . وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خير فافتتحها ، ورجع بأموال خير وأخذ من السدة والقوة أضعاف ما كان فيه في ذلك العام ، وأقبل إلى مكة على أعبء وقوة وعدة بأضعاف ذلك . وقال الكلبي : أى علم أن دخولها إلى سنة ولم تلموه أتم . وقيل : علم أن بمكة رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات لم تلموه . ( يَجْعَلُ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ) أى من دون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير ؛ قاله ابن زيد والضحاك . وقيل فتح مكة . وقال مجاهد : هو صلح الحديبية ؛ وقاله أكثر المفسرين . قال الزهري : ما فتح الله في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية ؛ لأنه إنما كان القتال حين تنقذ الناس ، فلما كانت المدينة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضاً ؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة . فلم يكلم أحد بالإسلام بغير شئ إلا دخل فيه ؛ فقد دخل في دينك السنتين في الإسلام مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر . بذلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة ، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان في عشرة آلاف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨١﴾

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ ) يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم ( بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى يبلّغه على كل الأديان . فالذين اسم بمعنى المصدر ،

ويستوى لفظ الواحد والجمع فيه . وقيل : أى يظهر رسوله على الدين كله ؛ أى على الدين الذى هو شرعه بالجملة ثم بالذات والسيف ؛ ونسخ ما عداه . ( وَكَفَى بِإِلَهِهِ شَهِيدًا ) «شبيدا» نصب على التفسير ، والباء زائدة ؛ أى كفى الله شبيداً لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ وشهادته له تبين صحة نبوته بالمعجزات . وقيل : «شبيدا» على ما أرسل به ؛ لأن الكفار أبوا أن يكتبوا : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله .

قوله تعالى : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطَهُ فَكَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَصِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٥٨﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ) «محمد» مبتدأ و «رسول» خبره . وقيل : «محمد» ابتداء و «رسول الله» نعت . ( وَالَّذِينَ مَعَهُ ) عطف على المبتدأ ، والخبر فيما بعده ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على «رسول الله» . وعلى الأول يوقف على «رسول الله» ؛ لأن صفاته عليه السلام تزيد على ما وصف به أصحابه ؛ فيكون «محمد» ابتداء و «رسول الله» الخبر . والذين معه «ابتداء ثان» و «أشداء» خبره و «رحماء» خبر ثان . وكون الصفات في جملة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الأنشبه . قال ابن عباس : أهل الحديث أشداء على الكفار ؛ أى غلاظ عليهم كالأسد على فريسته . وقيل : المراد بـ «الذين معه» جميع المؤمنين . ( رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ) أى رحم بعضهم بعضاً . وقيل :

متماطلون متواقون . وقرأ الحسن « أشداه على الكفار رحاء بينهم » بالنصب على الحال ، كأنه قال : والذين معه في حال شنتهم على الكفار وتراحهم بينهم . ( تَرَاهُمْ رُكُوعًا مُجَدِّدًا ) إخبار عن كثرة صلاتهم . ( يَتَقَوَّنَ فَضَّلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا ) أى يطلبون الجنة ورضا الله تعالى .

التائبة — قوله تعالى : ( سَيَأْتِيهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ) السبا العلامة ؛ وفيها لغتان : المد والقصر ؛ أى لاحت علامات التهجد بالليل وأمارات السهر . وفي من ابن ماجه قال : حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقال ابن العربي : ودسه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط ، وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر يعرف . وقد روى آبن وهب عن مالك « سيأثم في وجوههم من أثر السجود » ذلك مما يتعلق بمجاهد من الأرض عند السجود ؛ وبه قال سعيد بن جبير . وفي الحديث الصحيح من النبي صلى الله عليه وسلم : صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد وكان على عريش ؛ فأتصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين ، وقال الحسن : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة . وقاله سعيد بن جبير أيضا ، ورواه العوفي عن ابن عباس ؛ قاله الزهري . وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ، فيه : " حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برخته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه من يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تاكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تاكل أثر السجود " . وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر . وقال ابن عباس ومجاهد : السبا في الدنيا وهو السمت الحسن . وعن مجاهد أيضا : هو الخشوع والتواضع . قال ( ١ ) أى قطر سقته .

منصور : سألت مجاعدا عن قوله تعالى « سِيَاهٌ فِي وُجُوهِهِمْ » أَو أُرْيَكُون بَيْن عَيْنِي الرَّجُل ؟ قَالَ لَا ؛ وَبِمَا يَكُون بَيْن عَيْنِي الرَّجُل مِثْل رُكْبَةِ الْعَرِ وَهُوَ أَقْسَى قَلْبًا مِنَ الْحِجَارَةِ ! وَلَكِنَّهُ نَوْرٌ فِي وُجُوهِهِمْ مِنَ الْخُشُوعِ . وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : هُوَ الْوَقَارُ وَالْبَهَاءُ . وَقَالَ ثَعْلَبُ بْنُ عَطِيَّةٍ : هُوَ صَفْرَةُ الْوَجْهِ مِنْ قِيَامِ اللَّيْلِ . قَالَ الْحَسَنُ : إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ مَرْضَى وَمَا هُمْ بِمَرْضَى . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ بِالنَّدْبِ فِي وُجُوهِهِمْ وَلَكِنَّهُ الصَّفْرَةُ . وَقَالَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : يَصْلَوْنَ بِاللَّيْلِ فَإِذَا أَصْبَحُوا رَأَوْا ذَلِكَ فِي وُجُوهِهِمْ ؛ بَيَّانُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ كَثُرَتْ صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ حَسُنَ وَجْهُهُ نَهَارًا » . وَقَدْ مَضَى الْقَوْلُ فِيهِ أَفَّا . وَقَالَ عَطَاءُ الْخِرَاسِيُّ : دَخَلَ فِي هَذِهِ آيَةِ كُلِّ مَنْ حَافِظٌ عَلَى الصَّلَاةِ الْخَمْسِ .

الثالثة - قوله تعالى : ( ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ) قَالَ الْفَرَّازِيُّ : فِيهِ وَجْهَانِ ، إِنْ شئتَ قُلْتَ الْمَعْنَى ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَفِي الْإِنْجِيلِ أَيْضًا ، كَمَثَلُهُمْ فِي الْقُرْآنِ ؛ فَيَكُونُ الْوَقْفُ عَلَى « الْإِنْجِيلِ » وَإِنْ شئتَ قُلْتَ : تَمَامُ الْكَلَامِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ ، ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ . وَكُنَّا قَالِ ابْنُ عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ : هُمَا مِثْلَانِ ، أَحَدُهُمَا فِي التَّوْرَةِ وَالْآخَرُ فِي الْإِنْجِيلِ ؛ فَيُوقَفُ عَلَى هَذَا عَلَى « التَّوْرَةِ » . وَقَالَ مجاهد : هُوَ مِثْلُ وَاحِدٍ ؛ بِمَعْنَى أَنَّ هَذِهِ صِفَتُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ؛ فَلَا يُوقَفُ عَلَى « التَّوْرَةِ » عَلَى هَذَا ، وَيُوقَفُ عَلَى « الْإِنْجِيلِ » ، وَيَبْتَدِئُ ( كَرَّرَجُ أَخْرَجَ شَطْأً ) عَلَى مَعْنَى وَهُمُ كَرَّرَجُ . وَ « شَطَاءٌ » بِمَعْنَى فِرَاحِهِ وَأَوَّلَادِهِ ؛ قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُ . وَقَالَ مِقَاتِلُ : هُوَ نَبْتُ وَاحِدٍ ؛ فَإِذَا خَرَجَ مَا سَدَّهُ فَقَدْ شَطَاءٌ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : شَطْءُ الزَّرْعِ وَالنَّبَاتِ فِرَاحُهُ ، وَالْجَمْعُ أَشْطَاءٌ . وَقَدْ أَشْطَأَ الزَّرْعُ خَرَجَ شَطْؤُهُ . قَالَ الْأَخْفَشُ فِي قَوْلِهِ « أَخْرَجَ شَطَاءً » أَيْ طَرَفَهُ . وَحَكَاهُ الثَّلَاجِيُّ مِنَ الْكُفَّاءِ . وَقَالَ الْفَرَّازِيُّ : أَشْطَأَ الزَّرْعُ فَهُوَ مُشْطَلٌ إِذَا خَرَجَ . قَالَ الشَّاعِرُ :

أَخْرَجَ الشَّطْءَ عَلَى وَجْهِ الثَّرَى \* وَمِنَ الْأَشْجَارِ أَفْئَاتُ الثَّمَرِ

الزَّجَاجُ : أَخْرَجَ شَطَاءً أَيْ نَبَاتَهُ . وَقِيلَ : إِنَّ الشَّطْءَ شَوْكُ السَّنْبُلِ ، وَالْعَرَبُ أَيْضًا قَسَمِيهِ : السَّفَا ؛ وَهُوَ شَوْكُ الْبُهْمِيِّ<sup>(١)</sup> ؛ قَالَهُ قُطْرُبٌ . وَقِيلَ : إِنَّهُ السَّنْبُلُ ؛ فَيُخْرَجُ مِنَ الْحَبَةِ

(١) الْبُهْمِيُّ : نَبْتُ تَحْدِيقِ الْبُهْمِ وَحْدًا شَبِيدًا مَا دَامَ أَحْمَرُ .

عشر سبيلات وتسع وعشرين؛ قاله الفراء ، حكاه الماوردي . وقرأ ابن كثير وابن ذكوان « شَطَاء » بفتح الطاء ، وأسكن الباقون . وقرأ انس ونسرين عاصم وابن وثاب « شَطَاء » مثل عصاه . وقرأ المجذبي وآبن أبي إسحاق « شَطَاء » بغير همز؛ وكلها لغات فيها .

وهذا مثل ضربه الله تعالى لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؛ يعني أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرُونَ ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفا فأجاباه الواحد بعد الواحد حتى قوى أمره ، كالزروع يندو بعد البذر ضعيفا فيقوى حالا بعد حال حتى يملظ نباته وأبرأه . فكان هذا من أصح مثل وأقوى بيان . وقال قتادة : مثل أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم ينتون نبات الزرع ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . ( فَأَزَرَهُ ) أى قواه وأعانه وشده ؛ أى قوى الشطة الزرع . وقيل بالعكس ؛ أى قوى الزرع الشطة . وقراءة العامة « آزره » بالذ . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة ومحمد بن قيس « فَأَزَرَهُ » مقصورة ؛ مثل قلته . والمعروف المذ . قال امرؤ القيس :

بَعْنِيَّةٌ قَدْ أَزَرَ الْقَبَالَ نَبْتَهَا • تَجَرَّ جِيوشُ غَانِمِينَ وَخُبِي

( فَأَسْتَوَى عَلَى سُوَيْفِهِ ) على عوده الذى يقسوم عليه فيكون ساقا له . والسوق ؛ جمع الساق . ( يُسَيِّبُ الزَّرْعَ ) أى يسحب هذا الزرع زراعته . وهو مثل كميننا ؛ فالزروع عهد صلى الله عليه وسلم ، والشطة أصحابه ؛ كانوا قليلا فكثروا ، وضعفاء فقوّوا ؛ قاله الضحاك وغيره . ( لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ) اللام متعلقة بمحذوف ؛ أى فعل الله هذا محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغيط بهم الكفار .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ) أى وعد الله هؤلاء الذين مع محمد وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة . ( مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ) أى ثوابا لا ينقطع وهو الجنة . وليست « من » في قوله « منهم » مبيضة لقوم من الصحابة دون قوم ، ولكنها عامة (١) المحنة (بالتحيف) : واحدة المحاق ، وهى ساعط الأردية . والغال (بالتخفيف اللام) : شجرة القدر .

مجنسة ؛ مثل قوله تعالى : « فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » <sup>(١)</sup> لا يقصد للتبويض لكنه  
يلتزم إلى الجنس ؛ أى فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان ، إذ كان الرجس يقع من  
أجناس شتى ، منها الزنى والزنا وشرب الخمر والكذب ؛ فأدخل « من » يفيد بها الجنس  
وكذا « منهم » ؛ أى من هذا الجنس ، يعنى جنس الصعابة . ويقال : أنفق نفقتك  
من الدراهم ؛ أى اجعل نفقتك هذا الجنس . وقد يخصص أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم  
يومد المغفرة تفضيلا لهم ، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة . وفي الآية جواب آخر :  
وهو أن « من » مؤكدة للكلام ؛ والمعنى وصلهم الله بكلمهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . بغرى مجرى  
[ قول ] الصرب : قطعت من التوب قيصا ؛ يريد قطعت التوب كله قيصا . و « من »  
لم يعمد شيئا . وشاهد هذا من القرآن « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » <sup>(٢)</sup> معناه وتنزل القرآن  
شفاء ؛ لأن كل حرف منه يشفى ، وليس الشفاء مختصا به بعضه دون بعض . على أن من  
اللقويين من يقول « من » مجنسة ؛ فتدبرها تنزل الشفاء من جنس القرآن ، ومن جهة  
القرآن ، ومن ناحية القرآن . قال زهير :

• أَيْنَ أُمِّ أَوْفَى دِمْنَةٍ لَمْ يَكَلِّمْ <sup>(٣)</sup> •

أراد من ناحية أم أوفى دمنة ، أم من منازل دمنة . وقال الآخر :

أَحْسُو رَغَائِبَ بَطْطِيهَا وَبِسَالِمَا • يَا بَنِي الظَّلَامَةِ مِنْهُ النَّوْفَلُ <sup>(٤)</sup> الزُّفَرُ

« من » لم يعمد شيئا ، إذ كان المقصد إياي الظلامه لأنه نوفل زفر . والنوفل : الكثير  
المعطاء . والزفر : حامل الأظفار والمؤن عن الناس .

الخامسة - روى أبو عمرو الزيرى من ولد الزير : كنا عند مالك بن أنس ،  
فذكروا رجلا ينقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية « عهد

(١) آية ٣٠ سورة الحج . (٢) آية ٨٢ سورة الإسراء . (٣) الدمنة : آكار الناس وما سودوا

الرماد - لم تكلم ؛ لم يزين ؛ وطرب يقول لكل ما بين من أروغته : تكلم ؛ أى مز ، تضاد بمنزلة التكلم .

(٤) البيت لأعشى باهلة .

رسول الله والذين معه « حتى بلغ » يُسَجِّبُ الزُّرَّاعَ لِيَنْظُرَ يَوْمَ الْكُفَّارِ . فقال مالك : من أصبح من الناس في قلبه غَيْظٌ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ؛ ذكره الخطيب أبو بكر .

قلت : لقد أحسن مالك في مقاتله وأصاب في تأويله . فمن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربَّ العالمين ، وأبطل شرايع المسلمين ؛ قال الله تعالى : « محمد رسول الله والذين معه إِشْدَاءٌ عَلَى الْكُفَّارِ » الآية . وقال : « قَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الثناء عليهم ، والشهادة لهم بالصدق والفلاح ؛ قال الله تعالى : « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . وقال : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » ، ثم قال عزَّ من قائل : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » . وهذا كله مع علمه ببارك وتعالى بحالهم ومآل أسرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » وقال : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَهَقَ مِثْلَ أُحُدٍ نَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَذَّةَ أَحَدِهِمْ وَلَا يُصِيفُهُ » نرجعهما البخاري . وفي حديث آخر : « فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَهَقَ مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَذَّةَ أَحَدِهِمْ وَلَا يُصِيفُهُ » .

قال أبو سعيد : معناه لم يدرك مَذَّةَ أَحَدِهِمْ إِذَا تَصَلَّقَ بِهِ وَلَا نَصَفَ الْمَذَّةَ ؛ قال النصف هو النصف هنا . وكذلك يقال للعشر عشر ، ولخمسة خمس ، ولتسع تسع ، ولثلاث ثلث ، وفي البراء عن جابر مرفوعا صحيحا : « إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً — بَنِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُمَيَّةُ وَعَلِيٌّ — بِحُكْمِهِمْ أَصْحَابِي » . وقال في أصحابي كلهم خير . وروى عويم بن ساعدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي بِحُكْمٍ لِي مِنْهُمْ وَزُرَّاءُ وَاخْتَارَ أَصْحَابًا لِي مِنْهُمْ فَكُلُّهُمْ فَعَلِي لَعْنَةُ

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً<sup>(١)</sup> . والأحاديث بهذا المعنى كثيرة ، فحذَّار من الوقوع في أحد منهم ، كما فعل مَنْ طعن في الدين فقال : إن المُؤدَّتين لبنا من القرآن ، وما صحَّ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيتهما ودخولهما في جملة التَّزِيل إلا عن عقبة بن عامر ، وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافق فيه عليها ، فروايته مطرحة . وهذا ردُّ ما ذكرناه من الكتاب والسنة ، وإبطال ما قلناه لنا الصَّحابة من الملة . فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجُهَنِيُّ ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما ، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . فمن نسب أو واحدًا من الصَّحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة ، يبطل للقرآن طاعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومتى أُلحق واحد منهم تكذيباً فقد سُب ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب ، وقد لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سب أصحابه ؛ فالمكذب لأصغرهم — ولا صغير فيهم — داخلٌ في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وألزمها كلُّ مَنْ سب واحدًا من أصحابه أو طعن عليه . وعن عمر بن حبيب قال : حضرت مجلس هارون الرشيد بقرت مسألة تنازعها الحضور وعنت أضواءهم ؛ فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم : لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنَّ أبا هريرة مُتَّهم فيما يرويه ، وصَرَّحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوم وتصرَّق قوهم فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح الثقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ فنظر إلى الرشيد نظر مُغضب ، وقت من المجلس فأنصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث حتى قبيل : صاحب البريد بالباب ؛ فدخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول ، وتحطَّ وتكفن ! فقلت : اللهم إني تلم أني دفعت عن صاحب نيك ، وأجلت نيك أن يطعن على أصحابه ،

(١) الصرف : التوبة . دليل النافعة . والعدل : القدية . ودليل القصدية .

فَسَلَّمْتُ مِنْهُ . فَأَدْخَلْتُ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ،  
 بِيَدِهِ السِّيفُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ التَّلْعُقُ<sup>(١)</sup> ؛ فَلَمَّا بَصُرَنِي قَالَ لِي : يَا عَمْرُ بْنُ حَبِيبٍ مَا تَلَقَّانِي [ أَمَدٌ ]  
 مِنَ الرَّدِّ وَالذَّنْعِ [ لَقَوْلِي بِمَثَلٍ<sup>(٢)</sup> ] مَا تَلَقَّيْتِي بِهِ ؛ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ الَّذِي قَتَلَنِي وَجَادَلَنِي  
 عَنْهُ فِيهِ أَزْدَرَاءٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [ وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ ] ؛ إِذَا كَانَ أَسْعَابُهُ كَذَائِينَ  
 فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفِرَاطُضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كُلِّهِ  
 مَرْدُودٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ ، فَرَجَعْتُ إِلَى نَفْسِي ثُمَّ قَالَ : أَحْيَيْتِي يَا عَمْرُ بْنُ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ! وَأَمَرَ  
 لِي بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ .

قُلْتُ : فَالْمَصَابِيَةُ كُلُّهُمْ عُدُولٌ ، أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَصْفِيَائِهِ ، وَخَيْرَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ بِهَدْيِ أَنْبِيَائِهِ  
 وَرُسُلِهِ . هَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَالَّذِي عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ مِنْ أُمَّةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ . وَقَدْ ذَهَبَتْ  
 شِرْكُهُمْ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنْ حَالَ الْمَصَابِيَةُ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ؛ فَيُزَامُ الْبَحْثُ عَنْ عَدْلَانِهِمْ . وَمِنْهُمْ  
 مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْءِ الْأَمْرِ فَقَالَ : إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْمَدَائِلَةِ إِذْ ذَاكَ ؛ ثُمَّ تَغَيَّرَتْ بِهِمْ  
 الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمُ الْحُرُوبُ وَسَفَكَ الدِّمَاءُ ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مَرْدُودٌ ؛ فَإِنْ  
 خِيارُ الْمَصَابِيَةِ وَفَضْلُهُمْ كَمَلِّ- وَطَلْعَةُ وَالزَّيْرِ وَغَيْرُهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ أَفْنَى اللَّهِ عَلَيْهِمْ  
 وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى « مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » . وَخَاصَّةً  
 الْعَشْرَةَ الْمُقَطَّوعَ لَمْ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرَّسُولِ هُمْ الْقُدُّوَةُ مَعَ عَلَيْهِمْ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفَسَقِ وَالْأُمُورِ  
 الْخَارِجَةِ عَلَيْهِمْ بِهَدْيِهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مُسْقَطٍ مِنْ مَرَاتِبِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ؛ إِذْ كَانَتْ  
 تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَكُلُّ جُهْدٍ مُصِيبٍ . وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ  
 « الْجُمُحَرَاتِ » مِمَّنْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) التلُعُق (بالكسر) : بساط من الأديم .

(٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

## تفسير سورة الحجرات

مدينة بإجماع . وهي ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ <sup>ط</sup> وَاتَّقُوا  
اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ عَلِيمٌ ①

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ )  
قال العلماء : كان في السرب جفاءً وسوء أدب في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم  
وتقليب الناس . فالسورة في الأمر بمكام الأخلاق ورواية الآداب . وقرأ الضحاك  
ويصقوب الحضرمي : « لَا تَقْدُمُوا » بفتح التاء والدال من التقدم . الباقون « تَقْدُمُوا »  
بضم التاء وكسر الدال من التقدم ؛ ومعناها ظاهري . أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي  
الله وقول رسول الله فاعلموا أن تأخذوه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله  
أو فعله على الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قلمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول صلى الله عليه  
وسلم إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية - واختلف في سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول - ما ذكره الواحدى من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن  
عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال  
أبو بكر : أمر القنقاع بن معبّد . وقال عمر : أمر الأفرع بن حابس . فقال أبو بكر :  
ما أردت إلا خلاقي . وقال عمر : ما أردت خلافتك . فتأديا حتى ارضعت أمواتهما ؛

فَقُتِلَ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا رِجَالَهُ وَرَسُولَهُ - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ » . رواه البخارى عن الحسن بن محمد بن الصباح ، ذكره المهدوى أيضا .

الثانى - ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستخلف على المدينة رجلا إذ مضى إلى خيبر ، فأشار عليه عمر بن الخطاب ، فَقُتِلَ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا رِجَالَهُ وَرَسُولَهُ » . ذكره المهدوى أيضا .

الثالث - ما ذكره المأوردى عن الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أربعة وعشرين رجلا من أصحابه إلى بنى عامر فقتلهم ، إلا ثلاثة نأخروا عنهم فسلموا وانكفأوا إلى المدينة ، فلقوا رجلين من بنى سليم فسالواهما عن نسبهما فقالا : من بنى عامر ، لأنهم أعز من بنى سليم فقتلواهما ، فجاء نفر من بنى سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن بيننا وبينك عهدا ، وقد قتل منا رجلا ، فودعها النبي صلى الله عليه وسلم بمائة بئر ، وزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين . وقال قتادة : إن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، لو أنزل في كذا ؟ فنزلت هذه الآية . ابن عباس : هُوَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِرِجَالِهِ كَلَامَهُ . مجاهد : لَا تَقْدُمُوا عَلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ حَتَّى يَقْضَى اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ، ذكره البخارى أيضا . الحسن : نزلت في قوم ذُبحوا قبل أن يصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرهم أن يبدؤوا الذبح . ابن جرير : لَا تَقْدُمُوا أَعْمَالَ الطَّاعَاتِ قَبْلَ وَقْتِهَا الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَرَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قلت : هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضى أبو بكر بن العربى ، وسردها قبله المأوردى . قال القاضى : وهى كلها صحيحة تدخل تحت العموم ، والله أعلم ما كانت السبب المثير للآية منها ، ولعلها نزلت دون سبب ، والله أعلم . قال القاضى : إذا قلنا إنها نزلت في تهديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح ، لأن كل عبادة مؤقتة بمقتات لا يجوز تهديمها

(١) انكفأ القوم انكفاء : رجعوا وتبدؤوا .

(٢) اخات الكلام : ابتدعه . واخات عليه في الأمر : حكم عليه . واخات برأيه : استبد به .

عليه كالصلاة والصوم والنج، وذلك بين . إلا أن العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعى مفهوم، وهو سدّ حاجة الفقير، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم استعمل من العباس صدقة طامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر؛ فأقتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنتين . فإن جاء رأس العام والنصاب بمحاله وقعت موقعها، وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع . وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة؛ وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوقها حقها في النظام وحسن الترتيب . ورأى سائر علمائنا أن التقديم يسير فيها جائز؛ لأنه مدفوع عنه في الشرع بخلاف الكثير . وما قاله أشهب أصح؛ فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير . فأما في مسألتنا فاليوم فيه كالشهر، والشهر كالسنة . فإما تقديم كلى قاله أبو حنيفة والشافعي، وإما جفط العبادة على ميفاتها كما قال أشهب .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْدُمُوا يَوْمَ يَدْعِي اللَّهَ ﴾ أصل في ترك التمزؤ لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم، وإيجاب اتباعه والافتداء به، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه : «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيَصِلْ بِالنَّاسِ» . فقالت عائشة لحفصة رضى الله عنها : قولى له إن أبا بكر رجل أسيء وأنه متى يَمُ مَفاك لا يُسمع الناس من البكاء؛ فَرَّ عمر فليصل بالناس . فقال صلى الله عليه وسلم : «إِنْ كُنْ لَأَتَنَّ صَوَاحِبُ يُوسُفَ» . مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ فليصل بالناس» . ففنى قوله «صواحب يوسف» الفتنة بالرد عن الجائز إلى غير الجائز .

(١) في الأصول : « وذلك أن العلماء ... » والصواب عن ابن العرب .

(٢) سرح البكاء والحزن . وقيل : هو الرقيق .

(٣) قال القسطلاني : « أى مثلهن في إظهار خلاف ما في الباطن ؛ فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المأمورين القراءة لركائه، ومرادها زيادة على ذلك، وهو ألا يشتم الناس به . وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لمن الإكرام بالضيافة ومرضها أنت يظنون إلى حسن يوسف ويطرفها في عيبه ؛ فصر بالجمع في قوله « انكن » والمراد عائشة فقط . وفي قوله « صواحب » والمراد زليخا كذلك .

وربما احتج بنات القياس بهذه الآية . وهو باطل منهم ؛ فإن ما قامت دلالة نصه في فعله تقديم بين يديه . وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب النول بالقياس في فروع الشرع ؛ فليس إذا تقدم بين يديه . ( وَاتَّقُوا اللَّهَ ) يبنى في التقديم المنهى عنه . ( إِنَّ اللَّهَ شَهِيدٌ ) لقولكم ( طَمِعٌ ) بغيركم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٣٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ) روى البخارى والترمذى عن ابن أبى مليكة قال : حدثني عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قديم على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلمنا عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافا . فقال عمر : ما أردت خلافا ؛ قال : فترت هذه الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جملة . يعنى أبا بكر . قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبى مليكة مرسلًا ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخارى ، قال : عن ابن أبى مليكة كذا الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر ، رفعاً أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أنسى بنى جُشَاع ، وأشار الآخر لرجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافا . فقال : ما أردت خلافا . فارقت أصواتهما

في ذلك؛ فأُتِل الله من وجل «يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي» الآية .  
 فقال ابن الزبير: فما كان عمر يُسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه .  
 ولم يذكر ذلك عن أبيه ؛ يعني أبا بكر الصديق . وذكر المهدوي عن علي رضي الله عنه :  
 نزل قوله « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » فيما لما أرفعت أصواتنا أنا وجعفر  
 وزيد بن حارثة ، تنازع أبنه حمزة لما جاء بها زيد من مكة ؛ ففرض بها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لجعفر ؛ لأن خالها عنده . وقد تقدم هذا الحديث في « آل عمران » . وفي الصحيحين  
 عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل : يا رسول الله ،  
 أنا أعلم لك عده ؛ فأتاه فوجده جالسا في بيته مُتَكِّمًا رأسه ؛ فقال له : ما شئت ؟ فقال :  
 مَرٌّ ! كان يضع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار .  
 فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى : فارجع إليه المرة  
 الآخرة ببشارة عظيمة ؛ فقال : « أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكك من  
 أهل الجنة » . لفظ البخاري . وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكنى أبا محمد  
 بأبيه محمد . وقيل : أبا عبد الرحمن . قيل له يوم الحزوة ثلاثة من الولد : محمد ، ويحيى ،  
 ومحمد الله . وكان خطيبا بليغا معروفًا بذلك ، كان يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ، كما يقال لحسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما قَدِمَ وقُدِّمَ على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وطلبا المفاخرة قام خطيبهم فأفتخر ، ثم قام ثابت بن قيس لخطب خطبة  
 بليغة بجزلة فضلبهم ، وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد :

(١) قوله « من أبيه » يريد به لأبيه اسماء .

(٢) وارجع ج ٤ ص ٨٨ .

(٣) هذا القصاص من الخاضر إلى القائب ؛ والأصل : كنت أرفع صوتي .

(٤) هو ابن أنس ؛ أحد رجال سند الحديث .

(٥) الحزوة : أرض بظاهر المدينة بها جارة سود كيرة ؛ تعرف بحرة وائم ، وبها كانت الرخصة في سنة ثلاث وستين  
 من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أذهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين نهبهم لقتال أهل المدينة من الصحابة  
 والتابعين ، وأمر عليهم سلم بن عبد الله المري .

أَتَيْنَاكَ كَيْفًا يَعْرِفُ النَّاسُ فَضْلَنَا \* إِذَا خَالَفُوا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ  
وَأَنَارُمُوسَ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعْتَبِرٍ \* وَأَنْ لَيْسَ فِي أَرْضِ الْمَجَازِ كِدَارِيمُ  
وَإِنَّ لَنَا الْمَرْبَاعَ فِي كُلِّ غَارَةٍ \* تَحْكُمُونَ بَيْنَ أَوْ بَارِضِ التَّهَانِمِ<sup>(١)</sup>

نَقَامُ حَسَانُ فَقَالَ :

بَقِيَ طَارِمٌ لَا تَغْفِرُوا إِنْ غَفَرْتُمْ \* يَعُودُ وَبَآلًا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ  
هَبْتُمْ عَلَيْنَا نَعْفِرُونَ وَأَنْتُمْ \* لَنَا خَوْلٌ مِنْ بَيْنِ ظِلِّهِ وَخَادِمِ<sup>(٢)</sup>

فِي أَيْسَاتٍ لَهَا .

فَقَالُوا : خَطِيبُهُمْ أَخْطَبُ مِنْ خَطِيبِنَا ، وَشَاعِرُهُمْ أَشْعَرُ مِنْ شَاعِرِنَا ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ  
فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ » . وَقَالَ  
عَطَاءُ الْخِرَاسِيُّ : حَدَّثَنِي أَنَبَةُ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَتْ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا  
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » الْآيَةَ ، دَخَلَ أَبُوهَا بَيْتَهُ وَأَخْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ مَا خَبَرُهُ ، فَقَالَ : أَنَا رَجُلٌ شَدِيدُ الصَّوْتِ ، أَخَافُ أَنْ يَكُونَ  
حَرِيطٌ عَلَيَّ . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَسْتُ مِنْهُمْ بَلْ تَمِيشُ بِخَسِيرٍ وَتَمُوتُ بِخَيْرٍ » . قَالَ : ثُمَّ  
أَنزَلَ اللَّهُ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مَحْبِلٍ تَلَفُوزٍ »<sup>(٣)</sup> فَأَخْلَقَ بَابَهُ وَطَلَّقَ بِيكِي ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَحَبُّ الْجَمَالِ وَأَحَبُّ أَنْ أَسْوَدَ  
قَوْمِي . فَقَالَ : « لَسْتُ مِنْهُمْ بَلْ تَمِيشُ حَمِيدًا وَتَقْتُلُ شَيْدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ » . قَالَتْ : فَلَمَّا  
كَانَ يَوْمَ الْيَسَامَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيِّمَةَ فَلَمَّا انْكَشَفُوا ، فَقَالَ ثَابِتٌ وَسَلَامُ  
مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ : مَا هَكَذَا كُنَّا نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ  
مِنْهُمَا لَهُ حُفْرَةً فَتَبْنَا وَقَاتَلْنَا حَتَّى قُتِلْنَا ، وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمُئِذٍ دَرَعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ ، فَتَزَهَبُ رَجُلٌ مِنْ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ مَنَامٍ : « ... أَوْ بَارِضِ الْأَحَابِيثِ » وَالْمَرْبَاعُ : مَا أَخَذَهُ الرِّجْسُ وَهُوَ رَجْعُ النِّفَةِ .

(٢) هَبْتُمْ : قَدَّعْتُمْ . وَخَوْلٌ : حَتْمُ الرَّجُلِ وَأَتْيَاةُ .

(٣) آيَةُ ١٨ سُورَةِ تَبَارَاةٍ .

المسلمين فأخذها؛ فبينما رجل من المسلمين : ثم أتاه ثابت في منامه فقال له : أوصيك بوصية ،  
فإياك أن تقول هذا حلم قضيه ، إلى لما قُلت أسمرى رجل من المسلمين فأخذ درعى  
ومقره إلى أقصى الناس ، وعند خبائه فرس يستق في طوله ، وقد كُفأ على الدرع برمة ، وفوق  
البرمة رمل ؛ فأتى خالدًا فرأه أن يبعث إلى درعى فأخذها ، وإذا قدمت المدينة على خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - بنى أبا بكر - فقال له : إن علي من الذين كذا وكذا ، وفلان  
من رقيق عتيق وفلان ؛ فأتى الرجل خالدًا فأخبره ؛ فبعث إلى الدرع فأتى بها وحدث أبا بكر  
برؤياه فأجاز وصيته . قال : ولا نعلم أحدا أجيزت وصيته بعد موته غير ثابت ، رحمه الله ؛  
ذكره أبو عمر في الاستيعاب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أي لا تخاطبوه : يا أحمد ،  
ويا أحمد . ولكن : يا نبي الله ، ويا رسول الله ؛ توقيرا له . وقيل : كان المنافقون يرفعون  
أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ليقنطروا بهم ضعف المسلمين فبهت المسلمون عن  
ذلك . وقيل : « لا تَجْهَرُوا لَهُ » أي لا تَجْهَرُوا عليه ، كما يقال : سقط لفيه ؛ أي على فيه .  
﴿ تَجْهَرُ بِعَصَمِكُمْ لِبَعْضٍ ﴾ الكاف كلف التشبيه في محل النصب ؛ أي لا تَجْهَرُوا له جهرًا مثل  
جهر بعضكم لبعض . وفي هذا دليل [على] أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم إلا  
أن يكلموه بالهمس والخافتة ، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة ؛ أعني الجهر المنعوت  
بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو انخلو من مراعاة أهبة النبوة وجلالة مقدارها  
والمحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبها . ﴿ أَنْ تَحِطَّ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ أي  
من أجل أن تحبط ، أي تبطل ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : أي لئلا تحبط  
أعمالكم .

الثالثة - معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره ، وخفيض  
الصوت بمحضرتة وعند مخاطبته ؛ أي إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبتلوا بأصواتكم وراء الخذل

(١) استن القرس : قمص رمدا إنيلا وإندابارا . والعلول والعليل (بالكسر) : الحبيل الطويل يشد أحد طرفه  
في رتد أو شيره والطرف الآخر في يد القرس ؛ ليدور فيه ويرمى ولا يذهب لوجهه .

الذى يبلغه صوته ، وأن تنفثوا منها بحيث يكون كلامه غالباً للجلامك ، وجهره باهراً للجهرك ؛ حتى تكون منزته عليكم لأعنة ، وساقته واضحة ، وأمتيازه عن جمهوركم كثية الأبقى . لا أن تنمروا صوته بلفظكم ، وتبهروا منطق بصخبكم . وفي قراءة ابن مسعود : لا ترفعوا بأصواتكم . وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبه عليه السلام . وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشریفاً لهم ، إذ هم ورثة الأنبياء .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتاكرمه حياً ، وكلامه الماتور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قرئ كلامه ، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه ، ولا يمرض عنه ، كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به . وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وكلامه صلى الله عليه وسلم من الوحي ، وله من الحكمة مثل ما للقرآن ؛ إلا معاني مستثناة ، بيانها في كتب الفقه .

الخامسة — وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة ؛ لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون . وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من حرمة غير مناسب لما يباب به العقلاء ويوقر الكبراء ، فيتكلف النض منه ووقه إلى حد يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير . ولم يقتضوا النهي أيضاً برفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانيد أو إرهاب مدأوما أشبه ذلك ، ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس ابن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين : « اصرخ بالناس » وكان العباس أجهر الناس صوتاً ، يروى أن غارة أتهم يوماً فصاح العباس : يا صباحاه ! فامسقت الحوامل أشدة صوته ، وفيه يقول ثابتة بن جعدة :

(١) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٢) الجرس (منع الجهم وكمرها) : الصوت .

زَجُرَ أَبِي عُرْوَةَ السَّيَّاحُ إِذَا • أَشْفَقَ أَنْ يَخْطِنَ بِالْفَسَمِ

زعمت الرواة أنه كان يزجر السَّيَّاحَ عن الفَمِ فيفتق مرارة السبع في جوفه •

السادسة - قال الزجاج : ( أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ) التقدير لأن تحبط ؛ أى فتحبط أعمالكم ، فاللام للمقدرة لام الصبورة ، وليس قوله : « أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ؛ فكأن لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر ، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع . كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم •

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ) أى يَغْفِضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عنه إذا تكلموا إجلالاً له ، أو كملوا غيره بين يديه إجلالاً له • قال أبو هريرة : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » قال أبو بكر رضى الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأصم السراة (١) • وذكر سعيد قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت « لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » قال أبو بكر : والذي بعتك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأصم السراة • وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » ما حدث عمر عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفى ؛ فنزلت « إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » • قال الفراء : أى أخلصها للتقوى • وقال الأخفش : أى اختصها للتقوى • وقال ابن عباس : « امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو هريرة : كنية السراة •

(٢) السراة (بالكسر) : المأثرة ؛ أى كصاحب السراة أو كمثل المأثرة تخلص صوتها ، والكاف مئة

لصداً يحدث •

والتقوى . وقال عمر رضى الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان امتثال من  
مَحَنَتُ الْأَيْدِيَّ مَحَنًا حَتَّى أَوْسَعَتْهُ . ففنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسمها وشرعها للتقوى .  
وعمل الأفعال المتقدمة : امتحن قلوبهم فأخلصها ؛ كفولك : امتحنت القضية أى اختبرتها  
حتى خلصت . ففى الكلام حذف يدل عليه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو :  
كل شئ جَهَدْتَهُ فقد محنته . وأنشد :

أنت رذايَا بِأَدْيَا كَلَّاهَا • قد محنت واضطربت أطلالها <sup>(١)</sup>  
(لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْقِلُونَ ﴿١﴾

قال مجاهد وغيره : نزلت فى أعراب بنى نهم ؛ قدم الوفد منهم على النبي صلى الله عليه وسلم  
فسلم ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجره أن اخرج إلينا ، فإن  
مَدَحْنَا زَيْنًا وَقَدَمْنَا شَيْنًا . وكانوا سبعين رجلا فقموا الفداء فَرَاوَى لَهُمْ ؛ وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم تام للفاصلة . وروى أن الذى نادى الأقرع بن حابس ، وأنه القائل : إِنْ  
مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ دَفَعِي شَيْنٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ذَاكَ اللَّهُ " . ذكره الترمذى  
عن البراء بن عازب أيضا . وروى زيد بن أرقم فقال : أتى أناس النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس بآتيه ،  
وإن يكن ملكا نعيش فى جنابه . فَأَتُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُفُلَاوٍ يَنَادُونَهُ وَهُوَ فِي حِجْرِهِ :  
يا محمد ، يا محمد ؛ فَأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ . قيل : إنهم كانوا من بنى تميم . قال مقاتل :  
كانوا تسعة عشر : قيس بن عاصم ، والزبير بن بكر ، والأقرع بن حابس ، وسويد بن هشام ،  
وخالد بن مالك ، وعطاء بن حابس ، والقعقاع بن معبد ، وركيع بن وكيح ، وعيينة بن حصن

(١) الذابا : جمع رذية ، وهى النافقة المهزولة من السير . والكلال : الإعياء . والآمال : جمع أمل ؛

وهو المخاصمة . (٢) فى الظهري : « فى جناحه » .

وهو الأحق المطاع ، وكان من الجزارين بحر عشرة آلاف فاة ، أى يتبعه . وكان اسمه حذيفة وسمى عَيْنَةً لَشَرِّ كَانَ فِي عَيْنِهِ . ذكر عبد الرزاق في عَيْنِهِ هذا أنه الذى نزل فيه « وَلَا يُطِيعَنَّ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » . وقد مضى فى آخر « الأعراف » من قوله لعمرضى الله عنه ما فيه كفاية ؛ ذكره البخارى . وروى أنهم وقّدوا وقت الظّهيرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم راقد ؛ فجلسوا ينادونه : يا محمد يا محمد ، أنزع إلينا ؛ فاستيقظ ونرج ، وزلت . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هم جُفَاءُ بنى نعيم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للأموار الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم » . والجُفَاءُ جمع جُفَاءَ ؛ كالتفريات جمع ضَرْفَةٍ ، والتفريات جمع ظُلْمَةٍ . وقيل : الجفراء جمع الجفراء ، والجفراء جمع جُفَاءَ ؛ فهو جمع الجمع . وفيه لفتان : ضمّ الجيم وفتحها . قال :

ولما رأونا بادياً رُكَبَاتَنَا • على موطن لا نخطأ إليه بالمزَلِّ

والجفراء : الرقة من الأرض المحسورة بمحاط يحوط عليها . وحظيرة الإبل تسمى الجفراء ، وهى قُفْلَةٌ بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن القطّاع « الجفراء » بفتح الجيم استقالا للضميتين . وقرأ « الجفراء » بسكون الجيم تخفيفا ، وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد تجفرت عليه . ثم يحتمل أن يكون المتأدى بعضا من الجملة فلها قال : « أَكْثَرُهُمْ لَا يَقُولُونَ » أى إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٠﴾

أى لو انتظروا خروجك لكان أصلحة لهم فى دينهم ودنياهم . وكان صل الله عليه وسلم لا يحبب من الناس إلا فى أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه فى تلك الحالة

(١) الشتر (بفتح الشين) : انقلاب فى بطن العين . (٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) راجع ٧ ص ٤١٧ (٤) وفيه لغة ثانية : سكوت الجيم .

من صوء الأذب . وقيل : كانوا جاحوا شفعاء في أسارى بنى عابر فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم ، وفادى على النصف ، ولو صبروا لأعتق جميعهم خير فداء . ( والله غفور رحيم ) .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِهِ ۖ فَتُصْهِبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَارًا ۖ

فيه سبع مسائل :

الأول — قوله تعالى : ( يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ ) قيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي مَعِيْط . وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة مُصَدِّقًا إلى بنى المُصْطَلِقِ ؛ فلما أبصره أقبلوا نحوه فهاجم — في رواية : لإِحْتَةِ كانت بينه وبينهم — ؛ فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام . فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يتجمل ؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلا ؛ فبعث عيوته فلما جاحوا أخبروا خالدا أنهم متسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى محبة ما ذكره ؛ فماد إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فنزلت هذه الآية ؛ فكان يقول نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” الثَّانِي من الله والعجلة من الشيطان ” . في رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بنى المُصْطَلِقِ بعد إسلامهم ؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم خافهم ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن القوم قد هموا بقتله ، ومنعوا صدقاتهم . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزعمون ؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، سمعنا برسوك نفرجتا إليه لنكرهه ، ونؤدِّي إليه ما قبلنا من الصدقة ، فأستمر راجعا ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أننا خرجنا لقتاله ، الله ما خرجنا لذلك ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية ، ونهى الوليد فاسقا أي كاذبا . قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق الكتاب . وقال أبو الحسن الوراق : هو المعلن بالذنوب . وقال ابن طاهر : الذي لا يستحي من الله . وقرأ حمزة والكسائي « فتبتوا » من التبت . الباقون « فتبتوا » من التبين ( أَنْ تَصِيْبُوا ) أى لئلا تصيبوا ؛ فـ « أن » في محل نصب بإسقاط الخافض . ( قَوْمًا بِجَهَالَةٍ ) أى بخطا . ( فَتَصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ) على السجلة وترك التائب .

الثانية - في هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان صدقاً ؛ لأنه إنما امر فيها بالتبني عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله في الأخبار إجماعاً ؛ لأن الخبر أمانة والنسخ قرينة يبطلها . وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والنجود ، وإثبات حق مقصود على الغير ؛ مثل أن يقول : هذا عبدي ؛ فإنه يقبل قوله . وإذا قال : قد أنفذ فلان هذا لك هدية ؛ فإنه يقبل ذلك . وكذلك يقبل في مثله خبر الكافر . وكذلك إذا أقر لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً . وأما في الإنشاء على غيره فقال الشافعي وغيره : لا يكون ولياً في النكاح . وقال أبو حنيفة ومالك : يكون ولياً ؛ لأنه على ما لم يبل بطنهما . كالمدل ، وهو وإن كان فاسقاً في دينه إلا أن قيمته موقرة وبها يبيح الحريم ، وقد يبذل المال ويصون الحرمه ؛ وإذا ولي المال فالتكاح أولى .

الثالثة - قال ابن العربي : ومن السَّجَب أن يجوز الشافعي ونظراؤه إمامة الفاسق . ومن لا يؤمن على حجة مأل [ كيف ] يصح أن يؤمن على قطار دين . وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراهم ، ولا استطيعت إزالتهم صلّ معهم وراهم ؛ كما قال عثمان : الصلاة أحسن ما يفعل الناس ؛ فإذا أحسنوا فأحسن ، وإذا أساموا فأجتنب إسامتهم . ثم كان من الناس من إذا صلّ معهم قبيّة أعادوا الصلاة لله ، ومنهم من كان يجعلها صلاته . وبوجوب الإعادة أقول ؛

(١) في بعض النسخ : « أبو الحسن » .

(٢) زيادة عن ابن العربي .

ولا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة ، ولكن يعبد سرا في نفسه ، ولا يؤثر ذلك عند غيره .

الرابعة - وأما أحكامه إن كان واليا فيبغض منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال ؛ ولا تنتقل إلى غيره هذا القول من رواية [ تواتر<sup>(١)</sup> ] أو قول يحيى ؛ فإن الكلام كثير والحق ظاهر .

الخامسة - لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولا عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله ، أو إذن يبلغه ؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ ؛ فإن تناقض به حق لغيرهما لم يقبل قوله . وهذا جائز للضرورة العامة إليه ؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها شيء لعدمهم في ذلك . والله أعلم .

السادسة - وفي الآية دليل على فساد قول من قال : إن المسلمين كلهم مدول حتى تثبت الجرحه ؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبت قبل القبول ، ولا معنى للتثبت بعد إنفاذ الحكم ؛ فإن حكم الحاكم قبل التثبت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة .

السابعة - فإن قضى بما يطلب على الظن لم يكن ذلك عملا بجهالة ؛ كالقضاء بالشاهدين السعديين ، وقبول قول العالم المجتهد . وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله . ذكر هذه المسألة القشيري ، والذي قبلها المتهدي .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّ فَيْكُرَ رَسُولِ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكَ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٦٧﴾**  
**فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾**

(١) زيادة عن ابن العربي .

(٢) في ابن العربي : « منهم » .

قوله تعالى : ( وَأَطِيعُوا أَمْرَ رَبِّكُمْ رَسُولاَ اللَّهِ ) فلا تكذبوا ؛ فإن الله يلعن آباءكم  
تفترضون . ( تَوَطَّعْتُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمْرِ لَعْنَتِي ) أى لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح  
الأمر لتالكن مشقة وإثم ؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عُقبة إليه لكان خطأ ،  
ولمَنتَ مَنْ أراد إيقاع الهلاك بأولئك القوم لعداوة كانت بينه وبينهم . ومعنى طاعة الرسول  
لهم : الاتخار بما يأمر به فيما يلقونه من الناس والسماح منهم . واللعنت الإثم ؛ يقال : عنت  
الرجل . والعت أيضا الفجور والزي ؛ كما في سورة « النساء » .<sup>(١)</sup> والعت أيضا الوقوع في أمر  
شاق ؛ وقد مضى في آخر « براءة » القول في « عنت » ؛<sup>(٢)</sup> « عنت » يا كثر من هذا . ( وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ  
إِلَيْكُمْ الْإِيمَانُ ) هذا خطاب للؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبي صلى الله عليه وسلم ولا  
يفترون بالباطل ؛ أى جعل الإيمان أحب الأديان إليكم . ( وَزَيَّنَّا ) بتوفيقه . ( فِي قُلُوبِكُمْ )  
أى حسنه إليكم حتى اخترتموه . وفي هذا رد على القدرية والإمامية وضربهم ؛ حسب ما تقدم  
في غير موضع . فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أنفسهم وصفاتهم واختلاف  
الاستقام والواهم ؛ لا شريك له . ( وَكَرِهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ) قال ابن عباس :  
يريد به الكذب خاصة . وقاله ابن زيد . وقيل : كل ما خرج عن الطاعة ؛ مشتق من  
فَسَقَتِ الرُّكْبَةُ خرجت من قشرها . والفارة من جحرها . وقد مضى في « البقرة » القول  
فيه مستوفى . والعصيان جمع المعاصي . ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال ( أُولَئِكَ ) يعنى  
هم الذين وقفهم الله لحب إليهم الإيمان وكره إليهم الكفر أى قبضه عندهم ( هُمُ الرَّاكِبُونَ )  
كقوله تعالى : « وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضِلُّونَ » .<sup>(٣)</sup> قال  
النايس :

بَادِرَ مَبَّةَ بِالْعِيَاءِ فَالْسِّنْدِ أَقَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَائِلُ الْأَمَةِ

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تعصُّب فيه ؛ من الرُّشادة وهى الصغرة .

(١) راجع ٥٧ ص ١٢٧

(٢) راجع ٨٧ ص ٣٠٢

(٣) راجع ١٧ ص ٢١٥

(٤) آية ٢٩ سورة الزم

قال أبو الوازع : كل حفرة رشادة . وأتشد :

وغير مُقْسَلِه ومُوتَمَات صِلين الصّوة من صم الرّشاد<sup>(١)</sup>

(فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَفِيْمَةً) أى فضل الله ذلك بكم فضلاً؛ أى الفضل والنعمة، فهو مفعول

له . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) «عليم» بما يصلحكم «حكيم» فى تديركم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا

فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَنْبَغِيَ لِأُخْرَىٰ

أَمْرٍ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ

الْمُقْسِطِينَ ﴿٥١﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا ) روى

المُعْتَمِر بن سليمان عن أنس بن مالك قال قلت : يا نبي الله، لو أمت عبد الله بن أبي؟ فأطلق

إليه النبي صلى الله عليه وسلم، فركب حاراً وأطلق المسامون يمشون، وهى أرض سبخة؛

فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال : إليك عني ! فوافقه لقد أذاني من حمارك . فقال

رجل من الأنصار : والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك . فغضب

لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه؛ فكان بينهم حرب بالجرید

والأيدى والنعال؛ فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية . وقال مجاهد : نزلت فى الأوس والخزرج .

قال مجاهد : قتال حيان من الأنصار بالمعوى والنعال فزلت الآية . ومثله عن سعيد

ابن جبیر : أن الأوس والخزرج كان بينهم حل عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال

(١) فى شرح شواهد الكتاف للرحوم الأستاذ أبى طليان : « الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق

فيها غير ردة المياه القليلة بالليل وغير الأمانى المنيرة لونها بالنار . والورث مالم يوشم تغيير اللون » أى التى احترقت بشوئها

أى حرها . و « من صم الرّشاد » بيان لها . والعلم . أى صلبة . وقيل : يصف ملاها بأنها مبطونة على

الصل غير بحاجة للزمام ، وأنها غيرها أثر السبع ، قوية بحيث يظهر الشر من ثمة ويقع خفافها على الصخر الصلب » .

بالسَّعْفِ والنَّعَالِ ونحوه ؛ فَأَنْزَلَ اللهُ هَذِهِ الْآيَةَ فِيهِمْ . وَقَالَ قَتَادَةُ : نَزَلَتْ فِي رَجُلَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَتْ بَيْنَهُمَا مِدَارَةٌ فِي حَقِّ بَيْنَهُمَا ؛ فَسَالَّ أَحَدُهُمَا : لِأَتَاخُذَنَّ حَقِّي عِنْدَهُ ؛ لَكُنْهُ عَشِيرَتُهُ . وَدَعَاهُ الْآخَرُ إِلَى أَنْ يَمَّاكَهُ إِلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَنْ يَقْبَحَهُ ؛ فَلَمْ يَزَلْ الْأَمْرُ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَوَاقَعَا وَتَنَاولَ بَعْضُهُمَا بِالْأَيْدِي النَّعَالَ وَالسُّيُوفَ ؛ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : نَزَلَتْ فِي حَرْبِ سُمَيْرٍ وَحَاطِبٍ <sup>(١)</sup> ، وَكَانَ سُمَيْرٌ قَتَلَ حَاطِبًا ؛ فَاقْتَتَلَ الْأَوْسُ وَالنَّزْدَجُ حَتَّى أَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَتَزَلَّتْ . وَأَمَرَ اللهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا . وَقَالَ السُّدِّيُّ : كَانَتْ أَسْرَاءُ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا « أُمُّ زَيْدٍ » تَحْتَ رَجُلٍ مِنَ غَيْرِ الْأَنْصَارِ ؛ فَتَخَاشَمَتْ مَعَ زَوْجِهَا ؛ أَرَادَتْ أَنْ تَرْوِرَ قَوْمَهَا لِحَبْسِهَا زَوْجَهَا وَجَعَلَهَا فِي حَلِيَّةٍ لَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا ؛ وَأَنَّ الْمَرْأَةَ بَعَثَتْ إِلَى قَوْمِهَا ؛ بِفَسَاءِ قَوْمِهَا فَأَتَزَلُّوْهَا لِيَنْطَلِقُوا بِهَا ؛ فَخَرَجَ الرَّجُلُ فَاسْتَفَاتِ أَهْلَهُ فَخَرَجَ بَنُو عَمِّهِ لِيُحِبِّلُوا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَأَهْلِهَا ؛ فَتَدَانَفُوا وَتَجَاهَلُوا بِالنَّعَالِ ؛ فَتَزَلَّتْ الْآيَةُ . وَالطَّائِفَةُ تَتَنَاولُ الرَّجُلَ الْوَاحِدَ وَاجْتَمَعَ الْإِثْنَتَيْنِ ؛ فَهُوَ مِمَّا حَمَلَ عَلَى الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ ؛ لِأَنَّ الطَّائِفَتَيْنِ فِي مَعْنَى الْقَوْمِ وَالنَّاسِ . وَفِي قِرَاءَةِ عِيدِ اللهِ « حَتَّى يَفِيضُوا إِلَى أَمْرِ اللهِ فَإِنْ قَامُوا نَفَسُوا بِقِيَمِهِمْ بِالْقِسْطِ » . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي حَبِيلَةَ « اقْتَتَلَا » عَلَى لَفْظِ الطَّائِفَتَيْنِ . وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ « بَرَاءَةِ » الْقَوْلِ فِيهِ <sup>(٢)</sup> . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « وَلَيَسْهَدْ مَدَابِهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » <sup>(٣)</sup> قَالَ : الْوَاحِدُ فَمَا فَوْقَهُ ؛ وَالطَّائِفَةُ مِنَ الشَّيْءِ الْقِطْعَةُ مِنْهُ . « فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا » بِالْدَّعَاءِ إِلَى كِتَابِ اللهِ لَهَا أَوْ طَعْمِهَا . « فَإِنْ بَنَتْ أَحَدًا مِمَّا عَلَى الْآخَرِ » مَعَدَّتْ وَلَمْ تَحْبِمْ إِلَى حُكْمِ اللهِ وَكِتَابِهِ . وَابْنُ : التَّطَاوُلُ وَالْفَسَادُ . « فَسَالَّوْا أَلِيَّ تَبَيَّنَ حَقِّي إِلَى أَمْرِ اللهِ » أَيْ تَرَجَّعَ إِلَى كِتَابِهِ . « فَإِنْ قَادَتْ » رَجَعَتْ « فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ » أَيْ احْلُومَا عَلَى الْإِنْصَافِ . « وَأَقْسَلُوا » أَيْ أَلَامَا النَّاسَ فَلَا تَقْتُلُوا . وَقِيلَ : أَقْسَلُوا أَيْ أَعْدَلُوا . « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » أَيْ الْعَادِلِينَ الْحَقِيقِينَ .

(١) مدارا القوم : تدافوا في الخصومة ونحوها واغتنقوا . (٢) راجع غير حريصا في كتاب الكلام لابن الأثير ج ١ ص ٤٩٤ طبع أوروبا . (٣) تجاهلوا : تفادىوا . (٤) راجع ج ٨ ص ٨٤ . (٥) آية ٢ سورة النور .

الثانية - قال العلماء : لا تخالو القتتان من المسلمين في قتالهما ؛ إما أن يقتلا على سبيل البني منهما جميعا أولا . فإن كان الأول فالواجب في ذلك أن يمضى بينهما بما يصلح ذات البين ويحرم المكافاة والمواذعة . فإن لم يتحابزا ولم يصطلعا وأقامتا على البني صير إلى مقاتلتها . وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداهما باغية على الأخرى ؛ فالواجب أن تتقاتل فئة البني إلى أن تكف وتتوب ؛ فإن فعلت أصلح بينهما وبين المنيح عليها بالتوسط والعدل . فإن التزم القتال بينهما لشبهة دخلت عليها وظانها عند أقصهما محقة ؛ فالواجب إزالة الشبهة بالهجرة التبرئة والرايين القاطعة على مرأش الحق . فإن ركبنا متن القبح ولم نعمل على شاكلة ما هديتآ إليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحها فقد لحقنا بالفتنتين الباغيتين . والله أعلم .

الثالثة - في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بنيتها على الإمام أو على أحد من المسلمين . وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين ؛ واحتج بقوله عليه السلام : " قتال المؤمن كفر " . ولو كان قتال المؤمن الباغي كفرا لكان الله تعالى قد أمر بالكفر ؛ تعالى الله عن ذلك ! وقد قاتل الصديق رضى الله عنه من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة ، وأمر ألا يتبع مؤل ، ولا يُجهز على جريح ؛ ولم تحمل أموالهم ، بخلاف الواجب في الكفار . وقال الطبري : لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حد ولا يُبطل باطل ، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلا إلى استئلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبي نساءهم وسفك دماهم ؛ بأن يتجزؤا عليهم ، ويكف المسامون أيديهم عنهم ؛ وذلك مخالف لقوله عليه السلام : " غفوا على أيدي سفهائكم "

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، والعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملّة ، وإياها عنى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : " تقتل عمارا <sup>(١)</sup> الفئة الباغية " . وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر . (راجع خبره في كتب الصحابة) .

الخواارج : "يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة" . والرواية الأولى أصح ؛ لقوله عليه السلام : "قتلهم أولى الطائفتين إلى الحق" . وكان الذي قتلهم علي بن أبي طالب ومن كان معه . فقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً ، وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح . لأن عثمان رضي الله عنه قُتل والصحابة بُرأه من دمه ؛ لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال : لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل ؛ فصبر على البلاء ، واستسلم للحنة وفدى بنفسه الأمة . ثم لم يمكن ترك الناس سُدى ؛ فرضت على باقي الصحابة الذين ذكروهم [عمر<sup>(١)</sup>] في الشورى ؛ وتذافضوها ؛ وكان عليّ كرم الله وجهه أحق بها وأهلها ؛ فقبلها حوطة على الأمة أن تسفك دماؤها بالتهارج والباطل ، أو يتفارق أمرها إلى مالا يتوصل . فربما تغبر الدين واقض عمود الإسلام . فلما بويع له طلب أهل الشام في شرط البيعة التمكن من قسلة عثمان وأخذ القود منهم ؛ فقال لهم عليّ رضي الله عنه : ادخلوا في البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه . فقالوا : لا تستحق بيعة وقتلة عثمان ممك تراه صباحاً ومساءً . فكان عليّ في ذلك أسدّاً رأياً وأصوبَ قِيلاً ؛ لأن علياً لو تساطى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حرباً ثالثة ؛ فانتظرهم أن يستوثق الأمر وتنعقد البيعة ، ويقع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم ؛ ليجرى القضاء بالحق .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة . وكذلك جرى لطلحة والزبير ؛ فإنهما ما خلا علياً من ولاية ولا اعتراض عليه في ديانة ؛ وإنما رآيا أن البدانة بقتل أصحاب عثمان أولى .

قلت : فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم . وقال جلّة من أهل العلم : إن الوقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل بغاة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد غدر به ؛ لأن الأمر كان قد انتظم بينهم

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) الحوطة والحيلة : الاحتياط . (٣) في ابن العربي : «الأم» .

وتم الصلح والتفريق على الرضا . تغاف قسلة عثمان رضى الله عنه من التمكن منهم والإحاطة بهم ، فاجتمعوا وتساوروا واختلقوا ؛ ثم اتفقت آراؤهم على أن يفترقوا فريقين ، ويسدوا بالحرب محرة في المسكرين ، وتختلف السهام بينهم ، ويصبح الفريق الذى فى عسكر على : فدر طلعة والزير ؛ والفريق الذى فى عسكر طلعة والزير : غدر على . فتم لم ذلك على ما دبروه ، ونشبت الحرب ؛ فكان كل فريق دافعا لمكره عند نفسه ، ومانعا من الإشاطة<sup>(١)</sup> بدمه . وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى ؛ إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السيل . وهذا هو الصحيح المشهور . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ( فَتَأْتِلُوا إِلَيْهِ تَبْيِى حَتَّى تَقِيَهُ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ) أمر بالقتال . وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين ؛ ولذلك تخلف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المفامات ؛ كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم . وصوب ذلك على بن أبى طالب لم ، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه . وروى أن معاوية رضى الله عنه لما أفضى إليه الأمر ، عاتب سعدا على ما فعل ، وقال له : لم تكن ممن أصلح بين المؤمنين حين اقتتلا ، ولا ممن قاتل الفئة الباغية . فقال له سعد : ندمت على تركي قتال الفئة الباغية . فتبين أنه ليس على الكل ذلك فيما فعل ، وإنما كان تصرفا بحكم الاجتهاد وإعمالا بمقتضى الشرع . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ( فَإِنْ قَامَتْ قَاصِلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ) ومن العدل فى صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال ؛ فإنه تلف على تأويل . وفى طلبهم تغيير لم عن الصلح واستشرأه<sup>(٢)</sup> فى البنى . وهذا أصل فى المصلحة . وقد قال لسان الأمة : إن حكمة الله تعالى فى حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التاويل ؛ إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله .

(١) الإشاطة : الإهلاك . يقال : أشاط فلان دم فلان إذا عرته إهلاك .

(٢) الدرك ( فتح الرأ وسكونها ) : القبة . (٣) استتري الزيل فى الأمر : لج . والأمور :

تخافت وعظمت .

السابعة - إذا خرجت على الإمام المعلن خارجةً باغيةً ولا حجة لها ، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة أو من فيه كفاية ، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة ، فإن أبوا من الرجوع والصلح قوتلوا . ولا يقتل أسيرهم ولا يبيع مُدْرِمهم ولا يذَفُّ على جريحهم ، ولا تُسقى ذرارهم ولا أموالهم . وإذا قتل العادل الباغي أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا . ولا يرث قاتلٌ عبداً على حال . وقيل : إن العادل يرث الباغي ؛ قياساً على القصاص .

الثامنة - وما استهلكه البُشة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به . وقال أبو حنيفة : يضمون . وللشافعي قولان . وجه قول أبي حنيفة أنه إلتلاف بصدوان فيلزم الضمان . والمقول في ذلك عندنا أن الصحابة رضى الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مُدْرِمًا ولا ذَفُّوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفساً ولا مالاً ؛ وهم القُدوة . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا عبدا لله أتدري كيف حكم الله فيمن بقى من هذه الأمة ؟ " قال : الله ورسوله أعلم . فقال : " لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيها " . فاما ما كان قائماً ردً بينه . هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوع له . وذكر الزُّنْشَرِيُّ في تفسيره : إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها صيغت بصد الفِطْية ما جئَتْ ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن ؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يُقَيُّ بأن الضمان يلزمها إذا قامت . وأما قبل التجمع والتجند أو حين تنفزع عند وضع الحرب أوزارها ، فواجبه ضمته عند الجميع . فحمل الإصلاح بالعدل في قوله « قاصيُهما بَيْنَهما بِالْعَدْلِ » على مذهب محمد وأصح منطق على لفظ التنزيل . وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد . والذي ذكرنا أن الغرض إimate الضمانين وسل الأحقاد دون ضمان الجنايات ، ليس بحسن الطباق للمأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط . قال الزُّنْشَرِيُّ : فإن قلت : لم قُرِنَ بالإصلاح الثاني العدل دون الأول ؟ قلت : لأن المراد بالافتتال في أول الآية أن يقتل باغيتين أو راكبتين شبهة ، وأيتهما كانت

فَأَنذَىٰ يَصِيبُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ أَن يَأْخُذُوا بِهِ فِي شَأْنِهِمَا إِيصْلَاحُ ذَاتِ الْيَمِينِ وَقَسْمُ الْدِهْمَاءِ بِإِزَارَةِ الْحَقِّ وَالْمَوَاطِئِ الشَّائِيَةِ وَتَقْيِ الشُّبْهِ ؛ إِلَّا إِذَا أَصْرَتْ غَيْثُذُجَبِ الْمَقَاتِلَةِ ؛ وَأَمَّا الضَّيَّانُ فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ .  
وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِذَا بَنَتْ أَحَدُهُمَا ؛ فَإِنَّ الضَّيَّانَ مُتَّبِعٌ عَلَى الْوَجْهِينِ الْمَذْكُورَيْنِ .

التاسعة - ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكموا بينهم بالأحكام ، لم تُثَنِّ عليهم الصدقات ولا الحدود ، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافاً للكتاب أو السنة أو الإجماع ؛ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنّة ؛ قاله مطّرف وابن الماسكشون . وقال ابن القاسم : لا يجوز بحال . وروى عن أصْبَحٍ أَنَّهُ جَائِزٌ . وروى عنه أيضاً أَنَّهُ لَا يَجُوزُ كَقَوْلِ ابْنِ الْقَاسِمِ . وَبِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ ؛ لِأَنَّهُ عَمَلٌ بِغَيْرِ حَقٍّ مِنْ لَا يَجُوزُ تَوَلِّيُّهُ . فَلَمْ يَمُزْ كَمَا لَوْ لَمْ يَكُونُوا بِنَاءً ، وَالْعَمْدَةُ لَنَا مَا قَدَّمَاهُ مِنْ أَنَّ الصَّعَابَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، لَمَّا انْجَلَتْ الْفِتْنَةُ وَارْتَفَعَ اخْتِلَافُ الْبَاهِدَةِ وَالصَّلَاحِ \* لَمْ يَرْضُوا لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي حُكْمٍ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : الَّذِي عِنْدِي أَنَّ ذَلِكَ لَا يَصْلُحُ ؛ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ لَمَّا انْجَلَتْ كَانَ الْإِمَامُ هُوَ الْبَاقِي ، وَلَمْ يَكُنْ هُنَاكَ مِنْ يَعْترِضُهُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

العاشرة - لا يجوز أن يُنسب إلى أحد من الصعابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتمعوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تبيّنا بالكف عما يفتخر به بعضهم ، وآلا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ؛ لحُرْمَةِ الصَّعْبَةِ وَلِئْسَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عَنْ سَبِّهِمْ ، وَأَنَّ اللَّهَ خَفِرَ لَهُمْ . وَأَخْبَرَ بِالرَّضَا عَنْهُمْ . هَذَا مَعَ مَا قَدْ وَرَدَ مِنَ الْأَخْبَارِ مِنْ طَرُقٍ مُخْتَلِفَةٍ مِنَ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ طَلْعَةَ شَيْدٍ يَمْشِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ؛ فَلَوْ كَانَ مَا خَرَجَ إِلَيْهِ مِنَ الْحَرْبِ عَصِيَاءَ لَمْ يَكُنْ بِالْقَتْلِ فِيهِ شَيْدًا . وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَ مَا خَرَجَ إِلَيْهِ خَطَأً فِي التَّأْوِيلِ وَتَقْصِيرًا فِي الْوَاجِبِ عَلَيْهِ ؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِقَتْلِ فِي طَاعَةٍ ، فَوَجِبَ حُلُّ أَمْرِهِمْ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ . وَمَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا قَدْ صَحَّ وَانْتَشَرَ مِنْ أَخْبَارٍ مِلِّيٍّ بِأَنَّ قَاتِلَ الزُّبَيْرِيِّ النَّارَ . وَقَوْلُهُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ : " بَشَرٌ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ " . وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَقَسَدَ ثِمَتُ أَنَّ طَلْعَةَ وَالزُّبَيْرِ

غير عاصيين ولا آئمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم في طلعة : " شهيد " . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطئ في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيرهم ، وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غنائهم في الدين ، رضى الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقَتْ فيما بينهم فقال : « تلك أمة قد خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَرَكَ مَا كَسَبَتْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وسئل بعضهم عنها أيضا فقال : تلك دماء قد طهر الله منها يدي ؛ فلا أخضب بها لساني . بنى في التحريم من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون معصيا فيه . قال ابن فورك : ومن أصحابنا من قال إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حدِّ الولاية والنبوة ؛ فكتلك الأمر فيما جرى بين الصحابة . وقال المحاسبي : فاما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصري عن قتالهم فقال : قتال شهيد أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم وغيثنا ، وعلموا وجهنا ، واجتمعوا فآتينا ، واختلفوا فوقنا . قال المحاسبي : فنحن نقول كما قال الحسن ؛ وسلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، ونقبس ما اجتمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نشدع رأيا منا ، وسلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل ؛ إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسال الله التوفيق .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** (١)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ** ) أى في الدين والحُرمة لا في النسب ؛ ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بخالفة الدين ،

وأخوة الذين لا تنقطع بخاتفة النسب . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحمسوا ولا تحسبوا ولا تناجشوا وكونوا عباد الله إخواناً <sup>(١)</sup> " . وفي رواية : " لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدهبوا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره . التقوى ها هنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " فقط مسلم . وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يبيع ولا يخذله ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عليه الرمح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قدسه إلا أن يعرف له غرفة ولا يشتري لبنه الهاكمة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطمعونهم منها " . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل " .

الثانية - قوله تعالى : ( فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ) أى بين كل مسلمين وخاصة . وقيل : بين الأوس والخزرج ، على ما تقدم . وقال أبو علي : أراد بالأخوين الطامتين ؛ لأن لفظ التنية يرد والمراد به الكثرة ، كقوله تعالى : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ » <sup>(٢)</sup> . وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين ، فهو آت على الجميع . وقرأ ابن سيرين ونسرين عاصم وأبو العلاء والجحدري ومقبوب « بين إخوانكم » بفتح الهمزة على الجع . وقرأ الحسن « إخوانكم » . الباقون « أخويكم » بإياه على التنية .

الثالثة - في هذه الآية وثائق قبلها دليل على أن النبي لا يزيل اسم الإيمان . لأن الله تعالى سماهم إخوانة مؤمنين مع كونهم باغين . قال الخليل الأودي : مثل علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل البغي من أهل الجمل وصفين : أشركون هم ؟

(١) التمس (بالحاء) : الاستماع لحديث القوم . والتناجش : أن تريد في منعة ولا رغبة لك في فرائها .

وفرن : من تحريض الغير على الفراء . (٢) آية ٦٤ سورة المائدة .

قال : لا ، من الشرك قروا . قبل : منافقون ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا غيلا . قيل له : فاحلهم ؟ قال : إخواننا بنوا علينا .

قوله تعالى : **يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْبِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَلْمُمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّر يَلْبُ فَاُولَٰئِكَ هُم الظَّالِمُونَ** ﴿٣١﴾

قوله تعالى : **(يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَر قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ)** قيل عند الله . وقيل « خيرا منهم » أى معتقدا وأسلم باطنا . والسخرية الاستزاه . تحيرت منه استخر تحيرا ( بالتحريك ) وسخرا وسخرا ( بالضم ) . وحكى أبو زيد تحيرت به ، وهو أروأ اللتين . وقال الأخفش : تحيرت منه وتحيرت به ، وصحكت منه وصحكت به ، وهزئت منه وهزئت به ، كل يقال . والأسم السخرية والسخرى ، وقري هما قوله تعالى : **« لِيَتَغَدَّ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرَاءً »** وقد تقدم . وفلان سخرة ، يسخر فى العمل . يقال : خادم سخرة . ورجل سخرة أيضا يسخر منه . وسخرة ( بفتح الخاء ) يسخر من الناس .

الثانية - واختلف فى سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس كان فى أذنه وقر ، فإذا سبقوه إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول ؛ فأقبل ذات يوم وقد فاته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه ؛

فَرَضَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ مَجْلِسَهُ ، وَعَصَبُوا فِيهِ فَلَا يَكَادُ يَوْسَعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَظِلَّ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِسًا فَيَظِلُّ قَائِمًا ؛ فَلَمَّا انْصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَفَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ : تَهَيَّأُوا تَهَيَّأُوا ، فَتَهَيَّأُوا لَهُ حَتَّى أَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : تَهَيَّأْ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِسًا فَاجْلِسْ ! فَجَلَسَ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُتَغَيِّبًا ، ثُمَّ قَالَ : مِنْ هَذَا ؟ قَالُوا فَلَانٌ ؛ فَقَالَ ثَابِتٌ : ابْنُ فَلَانَةَ ! يَصِيرُ بِهَا ، يَعْنِي أَنَّ لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ ، فَتَزَلَّتْ . وَقَالَ الضَّمَاكُ : تَزَلَّتْ فِي وَفْدِ بَنِي تَيْمٍ الَّذِي تَقْدِّمُ ذِكْرَهُمْ فِي أَقْلِ السُّورَةِ « اسْتَهْزَؤُا بِفُقَرَاءِ الصَّعَابَةِ ، مِثْلَ تَحْمَارٍ وَتَحْيَابٍ وَابْنِ نُفَيْرَةَ وَبِلَالٍ وَصُيُبٍ وَسُلَيْمَانَ وَسَالِمَ مَوْلَى أَبِي حَنِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ ؛ فَتَزَلَّتْ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ . وَقَالَ يَمَّاحِدُ : هُوَ تَحْسِرِيَّةُ النَّبِيِّ مِنَ التَّقِيرِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَسْخَرُ مِنْ سَخَرِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذُنُوبُهُ مِنْ كَشَفِهِ اللَّهُ ؛ فَلَمَّ إِظْهَارَ ذُنُوبِهِ فِي الدُّنْيَا خَبَرَهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : تَزَلَّتْ فِي عِجْزَةِ بَنِي إِسْهَلَ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسْلِمًا ؛ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فَرَحُونَ هَذِهِ الْأُمَةُ . فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ . وَبِالْجُمْلَةِ فَيُذْنِي الْأَيْمَتِيُّ أَحَدٌ عَلَى الْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ يَقْتَحِمُهُ بَيْنَهُ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاقِبَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرِ لَيْسَ فِي عَادَتِهِ ؛ فَلَمَّا أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَتَى قَلْبًا بِمَنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ ؛ فَيُظَلِّمُ نَفْسَهُ بِمُحَقِّقٍ مِنْ وَفَرِهِ اللَّهُ ، وَالْاسْتِهْزَاءُ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ . وَلَقَدْ بَلَغَ بِالسَّلَفِ إِفْرَاطَ تَوْقِيهِمْ وَتَهَوُّنِهِمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرَحْبِيلٍ : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عَرَّافًا فَضَحِكْتُ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَنْصَبَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : الْبَلَاءُ مُؤَكَّلٌ بِالْقَوْلِ ؛ لَوْ خَفَرْتُ مِنْ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحْزِلَ كَلْبًا . وَ« هُوَمٌ » فِي اللَّفْظِ لِلذِّكْرِ بِنِهَايَةِ خَاصَّةٍ . قَالَ زُهَيْرٌ :

وَمَا أَدْرَى وَسَوْفَ إِخْلَالَ أَدْرَى • أَقْسُومُ آلَ حِصْبٍ أَمْ نِسَاءِ

وَتَوَّأُوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَهْوَمُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ جَمْعُ قَائِمٍ ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ ، وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ بِجَازَا ، وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » بَيَانُهُ .

(١) عَضَّ فَلَانُ النَّبِيَّ : قَرَبَهُ وَاسْتَسْكَنَهُ . (٢) رَجُلٌ لَبِيقٌ وَلَبِيقٌ : حَافِظٌ وَفِيقٌ بِكُلِّ مَعْنَى .

(٣) رَاجِعٌ ١٠ ص ١٠٠ طَبْعٌ ثَانِيَةٌ أَرَادَ .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَمِيٍّ أَنْ يَكُنْ خَبْرًا مِنْهُمْ ) (١) أورد النساء بالذكر لأن الصخرية منهن أكثر . وقد قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ » فشمع الجميع . قال المفسرون : نزلت في أمرائين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يخبرتا من أم سلمة ، وذلك أنها ربطت خصرها بسبيبة - وهو ثوب أبيض ، وسلها السب - وسدلت طرفها خلفها فكانت تخبرها ، فقالت عائشة لحفصة رضى الله عنهما : انظري ! ما تخرى خلفها كأنه لسان كلب . فهذه كانت تخبريهما . وقال أنس وابن زيد : نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ، مبرن أم سلمة بالقصر . وقيل : نزلت في عائشة ، أشارت بيدها إلى أم سلمة ، يأتي الله أنها لقصيدة . وقال عكرمة عن ابن عباس : إن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن النساء يعبرنني ، ويقولن لي يا يهودية بنت يهوديين ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هَلَّا قُلْتَ إِنْ أَبِي هَارُونَ وَإِنْ عَمِي مَرْيَمُ وَإِنْ زَوْجِي مُحَمَّدٌ » . فأنزل الله هذه الآية .

الرابعة - في صحيح الترمذي عن عائشة قالت : حكيت للنبي صلى الله عليه وسلم رجلا ، فقال : « مَا يَسْرُنِي أَنِّي حَكَيْتُ رَجُلًا وَأَنْ لِي كَذَا وَكَذَا » . قالت فقلت : يا رسول الله ، إن صفية امرأة - وقالت بيدها - هكذا ، يعني أنها قصيرة . فقال : « لَقَدْ مَزَجْتَ بِكَلِمَةٍ لَوْ مَزَجَ بِهَا الْبَحْرُ الْمَرْجَ » . وفي البخاري عن عبد الله بن زبنة قال : سمى النبي صلى الله عليه وسلم أن يضحك الرجل مما يخرج من الأنف . وقال : « لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْقَتْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ يَمَاقُهَا » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَفْهَكَ لَا يَنْتَظِرُ إِلَى صُورِكَ وَأَمْوَالِكَ وَلَكِنْ يَنْتَظِرُ إِلَى قُلُوبِكَ وَأَعْمَالِكَ » . وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألا يقطع بسب أحد لما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة ، فقل من يحافظ على الأعمال الظاهرة يسلم الله من قلبه وصفا مذموما لا تصح

(١) أوله سورة نوح . (٢) حكيت ثلاثا وسأكيه : قلت مثل فعله . (٣) العرب يجمل

القول بحارة من جيع الأسفل وتنطقه على غير الكلام واللسان ؛ على المجاز والانتاع .

معه تلك الأعمال . ولعل من رأينا عليه تفریطاً أو معصيةً يعلم الله من قلبه وصفاً محموداً  
يفرله بسببه . فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية . ويقترب عليها عدم الغلو في تعظيم من  
رأينا عليه أفعالا صالحة ، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالا سيئة . بل تحقروا وتذم تلك  
الحالة السيئة ، لا تلك الذات المسيئة . فتدبر هذا ، فإنه نظر دقيق ، وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ( وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ) فيه ثلاث مسائل :

الأول — قوله تعالى : ( وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ) (اللمز: العيب؛ وقد مضى في «براة»  
عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » . وقال الطبري : اللمز بالذم والعين  
واللسان والإشارة . والهمز لا يكون إلا باللسان . وهذه الآية مثل قوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا  
أَنْفُسَكُمْ »<sup>(١)</sup> أى لا يقتل بعضكم بعضاً ؛ لأن المؤمنين كنفوس واحدة ، فكأنه يقتل أخيه قاتل  
نفسه . وكقوله تعالى : « قَسَمُوا لِي أَنْفُسَكُمْ »<sup>(٢)</sup> يعنى يسلم بعضكم على بعض . والمعنى :  
لا يعيب بعضكم بعضاً . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لا يلعن بعضكم  
على بعض . وقال الضحاك : لا يلعن بعضكم بعضاً . وقرئ : « وَلَا تَلْمِزُوا » بالضم .  
وفى قوله « أنفسكم » تنبيه على أن الماثل لا يعيب نفسه ، فلا يلبنى أنت يعيب غيره لأنه  
كففسه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون بكسد واحد إن أشتكى عضو منه تداعى له  
سائر الجسد بالسهر والحمى » . وقال بكر بن عبد الله المزني : إذا أردت أن تنظر العيوب  
جمعة فتأمل عيائاً ، فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب . وقال صلى الله عليه وسلم :  
« يبيسر أحدكم القذاة في حين أخيه ويدع الخنوع في عينه » . وقيل : من سماعة المرء أن يشتغل  
بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

المرء إن كان عاقلاً ورعاً \* أشغله عن عيوبه ورعه

كما السقيم المريض يشغله \* عن وجع الناس كلهم وجهه

(١) راجع ٨ ص ١٦٦ (٢) آية ٢٩ سورة النساء . (٣) آية ٦١ سورة النور .

(٤) القذاة : هو ما يقع في العين والماء والقراب من تراب أو نمل أو غير ذلك .

وقال آخر :

نكشفن مساوى الناس ما ستروا \* فبعتك الله سترا عن مساويك  
وأذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا \* ولا تلب أحدًا منهم بما فيك

الثانية - قوله تعالى : ( وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ ) النَّبَزُ ( بالتحريك ) اللفب ؛ والجمع  
الإنباز ، والنَّبَزُ ( بالتسكين ) المصدر ؛ تقول : نَبَزَهُ نَبْزًا ، أى لَقَبَهُ . وفلان يُنَبِّزُ  
بالصبيان أى يلقبهم ؛ شدد للكثرة . ويقال النَّبِزُ والتَّبَرُّبُ لَقَبُ السوء . وتنابزوا بالألقاب :  
أى لقب بعضهم بعضا . وفى الترمذى عن أبى جُبَيْرِ بْنِ الضَّحَّاك قال : كان الرجل منا  
يكون له الأسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعسى أن يكره ؛ فزلت هذه الآية « ولا تنابزوا  
بالألقاب » . قال : هذا حديث حسن . وأبو جُبَيْرِ هذا هو أخو ثابت بن الضحَّاك بن خليفة  
الأنصارى . وأبو زيد سعيد بن الربيع صاحب المَرْيُوثِ ثقة . وفى مُصَنَّفِ أبى داود عنه  
قال : فينا زلت هذه الآية ، فى بنى سلمة « ولا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْقُسُوفُ بِئْسَ  
الْإِيمَانُ » قال : قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة ؛  
يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مَهْ يا رسول الله ، إنه ينضب من  
هذا الاسم ؛ فزلت هذه الآية « ولا تنابزوا بالألقاب » . فهذا قول . وقول ثانٍ -  
قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يُبَيِّرُ بعد إسلامه بكفره يا يهودى يا نصرانى ؛ فزلت .  
وروى عن قتادة وأبى المالية وعكرمة . وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق .  
وقاله مجاهد والحسن أيضا . ( بِئْسَ الْأَسْمُ الْقُسُوفُ بِئْسَ الْإِيمَانُ ) أى بئس أن يُسَمَّى الرجلُ  
كافرا أو زانبا بعد إسلامه وتوبته ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المعنى أن من لَقِبَ أخاه أو محبًّا  
منه فهو فاسق . وفى الصحيح « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال  
وإلا رجعت عليه » . فمن فعل ما نهى الله عنه من السُّخْرِيَةِ والمُتَمَرِّزِ فذلك فسوق ،  
وذلك لا يجوز . وقد روى أن أبَا ذَرٍّ رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فتازمه

(١) فى أدب الدنيا والدين : « لا تلمس من صلقى » . (٢) أبو زيد من جبال سعة هذا الحديث .

رجل قتال له أبو ذر : يا بن اليهودية ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ترى ها هنا أسود ما أنت بأفضل منه " يعنى بالقوى ، ونزلت « ولا تتأزروا بالألقاب » . وقال ابن عباس : التأزير بالألقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب ، فنهى الله أن يُسَمَّى بما سلف . يدل عليه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من صير مؤمنا بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يتبَّله به ويفضحه فيه في الدنيا والآخرة " .

الثالثة — وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحجب ولم يكن له فيه كسب يحدد في نفسه منه عليه ، بفوزته الأمة وأخفى على قوله أهل المسئلة . قال ابن العريفي : وقد ورد لعمرك الله من ذلك في كتبهم ما لا أراضه في صالح جزرة <sup>(١)</sup> لأنه تحف « خزرة » فلقب بها . وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي : مُطَيَّن ، لأنه وقع في طين . ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين ، ولا أراه سائفا في الدين . وقد كان موسى بن علقم بن رباح المصري يقول : لا أجعل أحدا صقرا ثم أبي [ في حل ] ، وكان الثالب على اسمه التصغير بضم الميم . والذي يضبط هذا كُله ، أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الإذابة . والله أعلم .

قلت — وهل هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في ( كتاب الأدب ) من إجماع الصحيح ، في « باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به قسمة الرجل » قال : وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما يقول ذو البدين " قال أبو عبد الله بن حنبل متسدا : تضمنت الآية المنع من تقيب الإنسان بما يكره ، ويجوز تقيقه بما يحب ، ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لقب عمر بالفاروق ، وأبا بكر بالصديق ، ومثان بندي الثوريين ، ونخعة بندي الشهادتين ، وأبا هريرة بندي السَّالِين وبني الديدن ، في أسماء ذلك .

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البغدادي الحافظ . روى الخطيب البغدادي بسنده ... سمعت صالحا — يعنى جزرة — يقول : قدم علينا بعض الشيوخ من الشام ، فقرأت آت عليه : حدثكم جرير بن عثمان قال : كانت لأبي أمامة خزرة يرق بها المريض ، فصحت « الخزرة » قلت : كان لأبي أمامة « جزرة » وإنما هي « خزرة » . وأرجح تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا .

الزُّعْتَرِيُّ : « روى عن النبي صلى الله عليه وسلم » من حق المؤمن على المؤمن أن يُسميه بأحب أسمائه إليه ، ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ، قال عمر رضي الله عنه : أشبهوا الكُفَى فإنها منبهة ، ولقد لُقّب أبو بكر الصديق والصديق ، وعمر بالفاروق ، وحزرة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقُل من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب . ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها - من العرب والعجم - تجري في غلظاتهم ومكاتبهم من غير تكبر . قال الماوردي : فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره . وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم عددا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قلت - فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها الصفة لا الميب فذلك كثير . وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : حميد الطويل ، وسليمان الأعمش ، وحميد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد فيه فلا بأس به . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصلح - يعني عمر - يقبل الجبر . في رواية الأصلح .

قوله تعالى : ( وَمَنْ لَمْ يَتُبْ ) أى من هذه الألقاب الذى يتأذى بها السامعون . ( قَالُوا لَكَ هُمْ الظَّالِمُونَ ) لأنهم يارتكبون منه المناهى .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿٥١﴾  
فيه عشر مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ) قيل : إنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتابا رفيقهما . وذلك أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان إذا سافر ضم الرجل المحتاج إلى الرجلين المومنين فيخدمهما . فضم سلمان إلى رجلين ، فتقدم سلمان إلى القتل فقبلته عيناه فنام ولم يبعث لهما شيئا ، بقاما فلم يجدا طعاما وإداما ، فقالا له : انطلق فاطلب لنا من النبي صلى الله عليه وسلم طعاما وإداما ، فذهب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك " وكان أسامة خازن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه ، فقال أسامة : ما عندى شيء ، فرجع إليهما فأخبرهما ، فقالا : قد كان عنده ولكنه بخل . ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا ، فقالا : لو بعثنا سلمان إلى بر سمجة لفسر<sup>(١)</sup> بأولها . ثم انطلقا بمحسان هل عند أسامة شيء ، فأرآهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ما لي أرى خضرة الميم في أفواهكما " فقالا : يا نبي الله ، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحما ولا غيره . فقال : " ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه " فزلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » ذكره التلمبي . أى لا تظنوا بأهل الخير سوما إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير .

الثانية — ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تخاسدوا ولا تباغضوا ولا تداربوا وكونوا عباد الله إخوانا " لفظ البخارى . قال صاحبنا : فالظن هنا وفي الآية هو التهمة . وعمل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سب لها يوجبها ، كمن يتهم بالفاحشة أو يشرب الخمر مثلا ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك . ودليل كون الظن هنا معنى التهمة قوله تعالى : « ولا تجسسوا » وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء . ويريد أن يجسس خبر ذلك ويبحث عنه ، ويهتصر ويستمع لصحيف ما وقع له من تلك التهمة . فهو النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وإن شئت قلت : والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها أسواها ، أن كل ما لم تعرف له إماره صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب .

(١) مرادة بالهبة غزيرة الماء .

وذلك إذا كان المظنون به من شوهده منه السر والصلاح ، وأونسث منه الأمانة في الظاهر ،  
فَقَدْ انْصَاد به وإلحانة محرم ؛ بخلاف من آشتهره الناس بتماطى الرب والمجاهرة بالغيثات .  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الْمُسْلِمِ دَمَهُ وَعِرْضَهُ وَأَنْ يُظَنَّ بِهِ ظَنُّ السَّوِّءِ » .  
وعن الحسن : كُنَّا فِي زَمَنِ الظَّنِّ بِالنَّاسِ فِيهِ حَرَامٌ ، وَأَنْتَ الْيَوْمَ فِي زَمَنِ أَعْمَلٍ وَأَسْكَنَ وَظَنِّ  
فِي النَّاسِ مَا شِئْتَ .

الثالثة - للظن حالتان : حالة تعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم  
بها ، وأكثر أحكام الشريعة مبنية على ظنية الظن ؛ كالقياس وسنن الواحد وغير ذلك من قيم  
المتفقات وأروش الجنيات . والحالة الثانية - أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا  
يكون ذلك أولى من ضده ، فهذا هو الشك ، فلا يجوز الحكم به ، وهو المنهى عنه على  
ما قررناه آنفا . وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن وجواز العمل به ، ونحكما  
في الدين ودعوى في المقول . وليس في ذلك أصل بمول عليه ؛ فإن البارئ تعالى لم يذم  
جميعه ، وإنما أورد الذم في بعضه . وربما تعلقوا بحديث أبي هريرة : « لَيْسَ بِالظَّنِّ »  
فإن هذا لا حجة فيه ؛ لأن الظن في الشريعة قسمان : محمود ومذموم ؛ فالمحمود منه ما سلم  
معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه . والمذموم ضده ؛ بدلالة قوله تعالى : « إِنَّ بَعْضَ  
الظَّنِّ إِثْمٌ » ، وقوله : « لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا » ،  
وقوله : « وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوِّءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا كَانَ  
أَحَدُكُمْ مَادِحًا أَخَاهُ فَيَقِلُّ أَحْسَبَ كَذَا وَلَا أَرْكَى عَلَى اللَّهِ أَحَدًا » . وقال : « إِذَا ظَنَنْتَ فَلَا  
تَحَقِّقْ وَإِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَبْتَغِ وَإِذَا تَطَيَّرْتَ فَأَمْسُ » خرجه أبو داود . وأكثر العلماء على  
أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبيح ؛  
قاله المهدي .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَلَا تَجَسَّسُوا ) وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما  
« وَلَا تَحْسَبُوا » بالخاء . واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؛ فقال الأخفش : ليس  
(١) آية ١٢ سورة النور . (٢) آية ١٢ سورة النور .

تبعد إحداهما من الأخرى ؛ لأن التجسس البحث عما يُكتم عنك . والتجسس ( بالحاء ) طلب الأخبار والبحث عنها . وقيل : إن التجسس ( بالجيم ) هو البحث ؛ ومنه قيل : رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور . وبالحاء : هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه . وقولُ ثَاني للفرق : أنه بالحاء تطلبه لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره ؛ قاله تلمب . والأوّل أعرف . جَسَسَت الأخبار وتَجَسَّسَتْها أى تفحصت عنها ؛ ومنه الجاسوس . ومعنى الآية : خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين ؛ أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه بعد أن ستره الله . وفي كتاب أبى داود من معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إنك إن أتبت عورات الناس أفستهم أو ركبت أن تهضمهم " فقال أبو الدرداء : كلمة سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم فعه الله تعالى بها . وعن الملقم بن مَيْدَى كَرَّبَ عَنْ أبى أُمَامَةَ عن النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قال : " إن الأمير إذا أبتنى الرِّسَةَ في الناس أفسلم " . وعن زيد بن وهب قال : إني ابن مُسْعُود قُيِّل : هذا فلان قَطُرَ لِحْيَتِهِ نَحْراً . فقال عبد الله : إنا قد نُهِينَا عن التجسس ، ولكن إن يظهر لنا شيء نأخذ به . وعن أبى بَرَزَةَ الأسْلَمِيُّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم . فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يُلْقِضْهُ في بَيْتِهِ " . وقال عبد الرحمن ابن عوف : حَرَسْتُ لَيْلَةً مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمدينة إذ تَبَيَّنَ لنا سراج في بيت بابِه جُحَافٌ على قوم لهم أصوات مرتفعة ولَفْظٌ ؛ فقال عمر : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف ، وهم الآن شَرِبَوا نَارِي ! ؟ قلت : أرى أنا قد أتينا ما نهى الله عنه ، قال الله تعالى : « ولا تجسسوا » وقد تجسسنا ؛ فانصرف عمر وتركهم . وقال أبو قتادة : حَدَّثَ عمر ابن الخطاب أن أبَا عَجِينٍ الْأَنْصَارِيَّ يَشْرَبُ الخمر مع أصحاب له في بيته ؛ فانطلق عمر حتى دخل عليه ؛ فإذا ليس عنده إلا رجل ؛ فقال أبو عَجِينٍ : إن هذا لا يحمل لك ! قد نهاك الله عن التجسس ؛ فغفر عمر وتركه . وقال زيد بن أسلم : نرج عمر وعبد الرحمن يسَّان ،

إذ تَبَيَّنَ لَهَا نَارُ فَاسْتَأْذَنَّا فَفَتَحَ الْبَابَ ؛ فَوَافَا رَجُلًا وَامْرَأَةً تُغْنِي وَعَلَى يَدِ الرَّجُلِ قَدَحٌ ؛ فَقَالَ  
عَمْرٌ : وَأَنْتَ بِهَذَا يَا فُلَانُ ؟ فَقَالَ : وَأَنْتَ بِهَذَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! قَالَ عَمْرٌ : فَمِنْ هَذِهِ مِنْكَ ؟  
قَالَ امْرَأَتِي ؛ قَالَ فَمَا فِي هَذَا الْقَدَحِ ؟ قَالَ مَاءٌ زُلَّالٌ ؛ فَقَالَ الرَّأءُ : وَمَا الْقَدْحُ تُغْنِي ؟ فَقَالَتْ :  
تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَسْوَدَ جَانِبُهُ وَأَزْقَى أَنْتَ لَا حَلِيلَ الْآجِبَةِ  
فَوَالَهُ لَوْلَا اللَّهُ أَتَى أَرَأَيْبَهُ لَزُعْجَنَ عَمْرٌ مِنْ هَذَا السَّرِيعِ جَوَانِبِهِ  
وَلَكِنْ عَقِلَ وَالْحَيَاءُ يَكْفِي وَأَكْرَمَ بَعْلِي أَنْ تَنَالَ مَرَاكِجَهُ  
ثُمَّ قَالَ الرَّجُلُ : مَا بِهَذَا إِمْرَأَتَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَا تَجَسُّسُوا » .  
قَالَ صَدَقَتْ .

قُلْتُ : لَا يَفْهَمُ مِنْ هَذَا الْخَبَرِ أَنَّ الْمَرْأَةَ كَانَتْ خَيْرَ زَوْجَةِ الرَّجُلِ ؛ لِأَنَّ عَمْرًا لَا يَقْرَعُ عَلَى الزَّوْنِ ،  
وَأَمَّا غَنَتْ بِتِلْكَ الْأَبْيَاتِ تَذَكُّارًا لَزَوْجِهَا ، وَأَنَّهَا قَالَتْهَا فِي مَقْبِيهِ ضَرْبًا <sup>(١)</sup> . وَاقَّهْ أَعْلَمَ . وَقَالَ  
عَمْرُو بْنُ حَبِيبٍ : كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَهُ أُخْتُ فَاشْتَكَتْ ، فَكَانَ يَسُودُهَا فَاتَتْ فَدَفَعَهَا ،  
فَكَانَ هُوَ الَّذِي زَلَّ فِي قَبْرِهَا ، فَسَقَطَ مِنْ كَهْ كَيْسٍ فِيهِ دَنَائِيرٌ ، فَاسْتَمَعَ بِبَعْضِ أَهْلِهِ فَهَشُوا  
قَبْرَهَا فَأَخَذَ الْكَيْسَ ثُمَّ قَالَ : لَا تَكْشِفَنَّ حَتَّى أَنْظُرَ مَا آلَ حَالِ أُخْتِي إِلَيْهِ ؛ فَكَشَفَ عَنْهَا فَإِذَا  
الْقَبْرُ مُشْتَعِلٌ نَارًا ، فَهَاءَ إِلَى أُمِّهِ فَقَالَ : أَخْبِرِي مَا كَانَ عَمَلُ أُخْتِي ؟ فَقَالَتْ : قَدْ مَاتَتْ  
أَخْتُكَ لَمَّا سَأَلْتُكَ عَنْ عَمَلِهَا ! فَلَمْ يَزَلْ يَهَا حَتَّى قَالَتْ لَهُ : كَانَ مِنْ عَمَلِهَا أَنَّهَا كَانَتْ تُوَظَّرُ  
الصَّلَاةَ مِنْ مَوَاقِبَتِهَا ، وَكَانَتْ إِذَا نَامَ الْجِيرَانُ قَامَتْ إِلَى بَيْتِهِمْ فَالْقَمْتُ أُذُنَهَا أَبْوَابَهُمْ ،  
فَتَجَسَّسَ طَلِيمٌ وَخَرَجَ أَسْرَارَهُمْ ؛ فَقَالَ : بِهَذَا هَلَكْتَ !

الْخَامِسَةُ — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَنْتَبِهْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ﴾ نَهَى عَنْ رَجُلٍ عَنِ الْغِيْبَةِ ،  
وَهِيَ أَنْ تَذْكُرَ الرَّجُلَ بِمَا فِيهِ ، فَإِنْ ذَكَرْتَهُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ الْبُهْتَانُ . ثَبَتَ مَعْنَاهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَنْتَدِرُونَ مَا الْغِيْبَةُ ؟ » قَالُوا :  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : « ذَكَرْتُ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ » قِيلَ : أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِي أُنْفَى مَا أَقُولُ ؟

(١) راجع هذه القصة في ج ٢ ص ١٠٨ من هذا الكتاب .

قال : "إن كان فيه ما تقول فقد أغتبه وإن لم يكن فيه فقد بهته". يقال : اغتابه اغتاباً إذا وقع فيه ؛ والاسم الغيبة ، وهي ذكر العيب بظهر العيب <sup>(١)</sup> . قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان . فاء الغيبة فهو أن تقول في أخيك ما هو فيه . وأما الإفك فأن تقول فيه ما بلفك عنه . وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه . وعن شعبة قال قال لي معاوية — يعني ابن قرة — : لو مررت بك رجل أقطع ؛ فقلت هذا أقطع كان غيبة . قال شعبة : فذكرته لأبي إسحاق فقال صدق . وروى أبو هريرة أن الأسلمي ما عثرأ جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه بالزنى فرجحه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر : انظر إلى هذا الذي سرق الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ؛ فسكت عنهما . ثم سار ساعداً حتى مررت بجيفة حمار شائل برجله فقال : " أين فلان وفلان " ؟ فقالا : نحن ذا يا رسول الله ؛ قال " انزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار " فقالا : يا نبي الله ومن يأكل من هذا ! قال : " فما نلتما من عرض أخيك أشد من الأكل منه والذي نفسي بيده إنه الآن لنقأ أنهار الجنة ينمض فيها " .

السادسة — قوله تعالى : ( يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ) مثل الله الغيبة بأكل الميت ؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من اغتابه . وقال ابن عباس : إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحوم الميت حرام مستنذر ، وكذا الغيبة حرام في الدين وفيقح في النفوس . وقال قتادة : كما يمنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً كذلك يجب أن يمنع من غيبته حياً . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية . قال الشاعر :

فإن أكلوا لحمي وفرت لحومهم • وإن هدموا مجدي بنهت لهم مجدنا <sup>(٢)</sup>

(١) الظاهر : ما غاب عنه .

(٢) البيت للفتح الكندي ، واسمه محمد بن عميرة .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما صام من ظل يأكل لحوم الناس " . فشبّه الوقيعة في الناس بأكل لحومهم . فمن تنقص مسلماً أو لم عرضه فهو كالأكل لحمة حياً ، ومن أغتابه فهو كالأكل لحمة ميتاً . وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما خرج بي صرورت يقوم لهم أنظار من نحاس ينجشون وجوههم وصنوبرهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم " . وعن المستورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كفى ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام شمة ودياً فإن الله يقوم به مقام شمة ورياء يوم القيامة " . وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين " . وقوله للرجلين : " ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " . وقال أبو قتادة الرقاشي : سمعت أبا حاصم يقول : ما اخترت أحداً مذ عرفت ما في النية . وكان سمون بن سبياه لا ينتاب أحداً ، ولا بدع أحداً ينتاب أحداً عنده ، يتناه فإن انتهى وإلا قام . وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقرأوا في قيامه عجزاً فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلاناً ! فقال : " أكلتم لحماً أخيك وأغضبتموه " . وعن سفيان الثوري قال : أدنى النية أن تقول إن فلاناً جمد قطعاً<sup>(١)</sup> ، إلا أنه يكره ذلك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء ، وعليكم بذكر الله فإنه شفاء . وسمع حل بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً ينتاب آخر ، فقال : إياك والنية فإنها إدام كلاب الناس . وقيل لمعروبن هيب : لقد وقع بك فلان حتى رحلتك ، قال : إياه فارحوا . وقال رجل للنس : بلغني أنك تغتابني ! فقال : لم يبلغ قدرك هندي أن أحبك في حسبي .

(١) الجملة في صفات الرجال يكون مدحاً وذمّاً ، فالمدح أن يكون مدحاً شديد الأثر (الفرقة) والذم أن يكون جهده الشر ، وهو مدح المبط .  
وأما القوم فهو التفسير المرتد الخلق - وقد يطلق على البغيل أيضاً ، يقال : رجل جمد البين : والنقط : القمع الجملة من الشعر .

السابعة - ذهب قوم إلى أن النبية لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب . وقالوا : ذلك فعل الله به . وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا : لا تكون النبية إلا في الخلق والخلق والحسب . والنية في الخلق أشد ؛ لأن من عيب صفة إنعام عيب صانها . وهذا كله مردود . أما الأول فيرد حديث عائشة حين قالت في صفة : إنها امرأة قصيرة ؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته " . خرجه أبو داود . وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ، وما كان في معناه حسب ما تقدم . وإجماع العلماء قديما على أن ذلك ضيق إذا أراده العيب . وأما الثاني فردود أيضا عند جميع العلماء ؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بسدهم لم تكن النبية عندهم في شيء أعظم من النبية في الدين ؛ لأن عيب الدين أعظم العيب ؛ فكل مؤمن يذكر أن يذكر في دينه أشد مما يذكر في دينه . وكفى ردا لمن قال هذا القول قوله عليه السلام : " إذا قلت في أخيك ما يذكر فقد اغتبه ... " الحديث . فمن زعم أن ذلك ليس بنية فقد رد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم نصا . وكفى بعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : " دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وذلك عام للدين والدنيا . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضة أو ماله لم يلجأه منه " . فمع كل مرض ؛ فمن خص من ذلك شيئا دون شيء فقد عارض ما قال النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة - لا خلاف أن النبية من الجبار ، وأن من اغتاب أحدا عليه أن يتوب إلى الله عز وجل . وهل يستعمل المغتاب ؟ اختلف فيه ؛ فقالت فرقة : ليس عليه استعماله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه . واحتج بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من دينه ما ينقصه ، فليس ذلك بمظلمة يستعملها منه ، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل والمؤوض في المال والبدن . وقالت فرقة : هي مظلمة ، وكفارتها الاستغفار لها صاحبها الذي اغتابه . واحتج بحديث يروى عن الحسن قال : كفارة النبية أن تستغفر لمن اغتبه . وقالت فرقة : هي مظلمة وعليه الاستئصال منها . واحتج بقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت

لاخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منه من قبل أن يأتي يوم ليس هنالك دينار ولا درهم يؤخذ من حسنة إن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزبد على سيئاته .  
 ترجمه البخارى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 "من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه" . وقد تقدم هذا المعنى في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى :  
 « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ »<sup>(١)</sup> . وقد روى من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت أمرأة : ما أطول ذيلها ! فقالت لها عائشة : لقد اغتصبها فاستحلها . فدللت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظلمة يجب على المصائب استخلاها .  
 وأما قول من قال : إنما النية في المال والبدن ؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للظن مظلمة يأخذها بالحجة حتى يقيمه عليه ؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال . ففى ذلك دليل على أن الظلم في المرض والبدن والمال ، وقد قال الله تعالى في القاذف : « فَوَدَّ كَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ »<sup>(٢)</sup> . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من بهت مؤمنا بما ليس فيه حبه الله في طينة الخبال"<sup>(٣)</sup> . وذلك كله في غير المال والبدن ، وأما من قال : إنها مظلمة ، وكفارة المظلمة أن يستغفر لصاحبها ؛ فقد ناقض إذا صامها مظلمة ثم قال كفارتها أن يستغفر لصاحبها ؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم ؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يزله عن الظالم إلا إحلال المظلوم له . وأما قول الحسن فليس بحجة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه" .  
 وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل ، ورأى أنه لا يحل له ما حرم الله عليه ؛ منهم سعيد بن المسيب قال : لا أحل من ظلمني . وقيل لأبى سيرين : يا أبا بكر ، هذا رجل

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨ . (٢) آية ١٣ سورة النور .

(٣) الخبال : التقياد ؛ ويكون في الأضال والأبدان والعقول . و « طينة الخبال » : عسلرة أهل النار .

سألك أن تحمله من مظلمة هي لك عنده ؛ فقال : إني لم أحرِمها عليه فأحلبها ، إن الله حرم  
النية عليه ، وما كنت لأحلب ما حرم الله عليه أبدا . وخبر النبي صلى الله عليه وسلم يدل  
على التحليل ، وهو الحجة والمبين ، والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العقوبة ؛ وقد قال تعالى :  
« لَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » .

التاسعة — ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر ؛ فإن في الخبر " من  
ألقي جِلْبَاب الحياء فلا غيبة له " . وقال صلى الله عليه وسلم : " اذكروا الفاجر بما فيه كي  
يحذر الناس " . فالغيبة إذا في المرة التي يستتر نفسه . وروى عن الحسن أنه قال : ثلاثة  
ليست لهم حرمة : صاحب الهوى ، والفاسق المعلن ، والإمام الباطل . وقال الحسن لما مات  
النجاشي : اللهم أنت أمتي فاقطع عنا سبته — وفي رواية شئنه — فإنه أئانا أُخْفِش أُعْمِش ،  
يَعْدُ بيد قصيرة البيان ، والله ما عرق فيها غبار في سيل الله ، يُرَجِّل جُنته ويَحْمِلُ في مِشيتِه ،  
ويَصْدُم المبرق فيهدر حتى تفوقه الصلاة . لا من الله يَتَّقِي ، ولا من الناس يستحي ؛ فوفقه الله  
ونعته مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قاتل : الصلاة أيها الرجل . ثم يقول الحسن :  
هيئات ! حال دون ذلك السيف والسوط . وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال : ليس  
لأهل البدع غيبة . وكذلك قولك للفاضي تستعين به على أخذ حَقِّك من ظلمك فتقول :  
فلان ظلمني أو غصبني أو خانني أو ضربني أو قذفني أو أساء إلي ؛ ليس بنية . وعلماء  
الأمة على ذلك بجملة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك : " لصاحب الحق مقال " .  
وقال : " مَطْلُ الغيِّ ظلم " وقال : " لِي الْوَاجِدُ يُحِلُّ حِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ " . ومن ذلك  
الاستفتاء ؛ كقول هند للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني  
ما يكفيني أنا وولدي ، فأخذ من غير علمه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم نفذي " .  
فذكرته بالشَّع والظلم لما ولولدها ، ولم يرها مقنابة ؛ لأنه لم يغير عليها ، بل أجابها عليه الصلاة  
والسلام بالتَّيْبَاتِ لها . وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم :

«أما طارية فمملوك لا مال له وأما أبو جهم<sup>(١)</sup> فلا يضع عصاه عن عاتقه» . فهذا جائز ، وكان مذمومة إلا تغتر فاطمة بنت قيس<sup>(٢)</sup> بهما . قال جميع المحاسبي رحمه الله :

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ مَيْتًا ﴾ وقرئ « ميتا » وهو نصب على الحال من الميم . ويجوز أن ينصب على الأخ ، ولما قرره عز وجل بأن أحدا منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى : ﴿ فَكْرِهْمُوهُ ﴾ . وفيه وجهان : أحدهما - فكروهم أكل الميتة فكذلك فأكروها للنية ؛ روى معناه عن مجاهد . الثاني - فكروهم أن ينتابكم الناس فأكروها بغية الناس . وقال الفراء : أي فقد كرهتموه فلا تفعلوه . وقيل : لفظه خبر ومعناه أصر ، أي اكروهوا . ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه . وقيل : عطف على قوله : « اجتنبوا » . ولا تجسوا . ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

خَبِيرٌ ﴿١٦﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ ﴾ بنى آدم رجولا . ونزلت الآية في أبي هند ؛ ذكره أبو داود في (المراسيل) ؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقة بن الوليد قال حدثني الزهري قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة أن يزوجوا أبا هند أمراء منهم ؛ فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : تزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشي . وقوله : « لا يضع عصاه » أي أنه خراب للساة . وقيل : هو ثمانية من كثرة أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه في سفره . (٢) هي أخت الضحالك بن قيس ، كانت من الهلاليات الأول ، وكانت ذات جمال وعقل وكأل ، وكانت عند أبي عمرو بن حفص بن الميرة فلقها فغلبها سارية وأبو جهم ، فاستشارت النبي عليه السلام فهما فأشار عليهما بأحدة من زيد وبردجة

بَنَاتِهَا مَوَالِيًا ؟ ! فَازِلَ اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۖ  
 الْآيَةَ . قَالَ الزُّهْرِيُّ : نَزَلَتْ فِي أَبِي هِنْدٍ خَاصَّةً . وَقِيلَ : إِنَّهَا نَزَلَتْ فِي ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ  
 شِمَّاسٍ . وَقَوْلُهُ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ يَتَفَضَّلْ لَهُ : « ابْنُ فُلَانَةٍ » فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :  
 « مَنْ الذَّاكِرُ فُلَانَةٌ ؟ » قَالَ ثَابِتٌ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « انْظُرْ  
 فِي وَجْهِهِ الْقَوْمَ » فَنَظَرَهُ فَقَالَ : « مَا رَأَيْتُ » ؟ قَالَ : رَأَيْتُ أَبْيَضَ وَأَسْوَدَ وَآحَرَ ؛ فَقَالَ :  
 « فَإِنَّكَ لَا تَفْضَلُهُمْ إِلَّا بِالتَّقْوَى » فَتَزَلَّتْ فِي ثَابِتِ هَذِهِ الْآيَةِ . وَنَزَلَتْ فِي الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ  
 يَتَفَضَّلْ لَهُ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَخَسَّعُوا فِي الْمُبَالِيسِ <sup>(١)</sup> » الْآيَةَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :  
 لَمَّا كَانَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَلَالٍ حَتَّى عَلَا عَلَى ظَهْرِ الْكُفَّةِ فَأَذَّنَ ؛ فَقَالَ  
 عَتَّابُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي قَبَضَ ابْنَ حَتَّى لَا يَرَى هَذَا الْيَوْمَ . وَلَا  
 الْحَارِثُ بْنُ هِشَامٍ : مَا وَجَدَ مُحَمَّدٌ غَيْرَ هَذَا الْغُرَابِ الْأَسْوَدَ مُؤَذِّنًا . وَقَالَ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو :  
 إِنْ يَرِدُ اللَّهُ شَيْئًا بِغَيْرِهِ . وَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ : إِنِّي لَا أَقُولُ شَيْئًا أَخْلَفَ أَنْ يُغَيِّرَ بِهِ رَبُّ السَّمَاءِ فَاعَى  
 جَبْرِيلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرَهُ بِمَا قَالُوا ؛ فَدَعَاهُمْ وَسَلَّمَهُمْ عَمَّا قَالُوا فَأَقْرَأُوا ؛ فَازِلَ اللَّهُ تَعَالَى  
 هَذِهِ الْآيَةَ . زَجَرَهُمْ عَنِ التَّفَاخُرِ بِالْإِنْتِسَابِ ، وَالتَّكَاثُرِ بِالْأَمْوَالِ ، وَالِازْدِرَاءِ بِالْفُقَرَاءِ ؛ فَإِنَّ الْمَدَارِعَ عَلَى  
 التَّقْوَى . أَيْ الْجَمِيعَ مِنْ آدَمَ وَحَوَاءَ ، إِنَّمَا الْفَضْلُ بِالتَّقْوَى . وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ بِمَكَّةَ فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عِيَّةَ  
 الْجَاهِلِيَّةِ وَمَعَاطِلَهَا بِآيَاتِهَا . فَالنَّاسُ رَجُلَانِ : رَجُلٌ بَرَّ تَقَى كَرِيمٌ عَلَى اللَّهِ ، وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ حَيْنٌ عَلَى اللَّهِ .  
 وَالنَّاسُ بَنُو آدَمَ وَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ  
 وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » .  
 نَحَرَجَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ وَالِدِ حُلِيِّ بْنِ الْمُسَدِّدِيِّ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ  
 مَعِينٍ وَغَيْرِهِ . وَقَدْ نَوَاحَ الطَّبْرِيُّ فِي كِتَابِ ( آدَابِ النُّفُوسِ ) وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
 قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ الْجَمْرِيُّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَوْ حَدَّثَنَا مِنْ

شهد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :  
 " ياها - س إلا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي  
 على عربي ولا أسود على أحر ولا أحر على أسود إلا بالتقوى ألا هل بلغت ؟ قالوا نعم ؛  
 قال - ليبلغ الشاهد الغائب " . وفيه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم : " إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ولكن  
 ينظر إلى قلوبكم فن كان له قلب صالح عتق الله عليه وإنما أتم بنو آدم وأحبكم إليه اتقاكم " .  
 ولعل رضى الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره :

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدم والأثم حواء
نفس كنفس وأرواح مشاكلة	وأعظم خلقت فيهم وأعضاء
فإن يكن لهم من أصلهم حسب	يفارقون به فالطين والماء
ما الفضل إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال سماء
وضد كل امرئ ما كان يجمله	والجاهلون لأهل المسلم أعداء

الثانية - بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى ، وكذلك  
 في أول سورة « النساء » . ولو شاء لخلقهم دونهما تكلفه لآدم ، أو دون ذكر تكلفه لمبى عليه  
 السلام ، أو دون أنثى تكلفه حواء من إحدى لجهتين . وهذا الجائز في القدرة لم يرد به  
 الوجود . وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع أترعها من أضلاعه ؛ فلهذا هذا  
 القسم ؛ قاله أئمة العرب .

الثالثة - خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصباراً وقبائل وشعوباً ، وخلق  
 لهم منها المتعارف ، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها ؛ فصار كل أحد  
 يحوز نسبة ؛ فإذا فاه رجل عنه أستوجب الحد بقذفه ؛ مثل أن ينفيه عن ربه وحبيه ،

بقوله للمري : يا مجيى، وللمجى : يا عربى ؛ ونحو ذلك مما يجع به النى حقيفة .  
انتهى .

الرابعة — ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجن إنما يكون من ماء الرجل وحده ،  
ويترى فى رحم الأم ، ويستمد من الدم الذى يكون فيه . واحتجوا بقوله تعالى :  
« أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ . بَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ <sup>(١)</sup> » . وقوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْ سَلَةً مِنْ  
سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ » . وقوله : « أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنٍ » . فدل على أن الخلق من  
ماء واحد . والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية ؛ لأنها نص  
لا يعمّل التأويل . وقوله تعالى : « خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ ذَاقِي . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ <sup>(٢)</sup> »  
والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء ؛ على ما يأتى بيانه . وأما ما احتجوا به فليس فيه  
أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسُّلَالَةِ والنطفة ولم يصفها إلى أحد  
الأبوين دون الآخر . فدل على أن الماء والسُّلَالَةُ لها والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا .  
وبأن المرأة تنحى كما ينحى الرجل ، ومن ذلك يكون شبهه ؛ حسب ما تقدم بيانه فى آخر  
« الشورى » . وقد قال فى قصة نوح « فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدِيرٍ <sup>(٣)</sup> » وإنما أراد ماء السماء  
وماء الأرض ؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين ، فلا ينكر أن يكون « ثُمَّ جَعَلْ سَلَةً  
مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ » . وقوله تعالى : « أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ » ويريد مامين  
واقه أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ) الشعوب رموس  
القبايل ؛ مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ؛ واحدها « شُعب » بفتح الشين ؛ ثموا به

(١) آية ٣٠ ، ٢١ سورة المرات

(٢) آية ٨ سورة المجدة .

(٣) آية ٣٧ سورة القيامة .

(٤) آية ٦ ، ٧ سورة الطارق .

(٥) رابع ص ٥٠ من هذا الجزء .

(٦) آية ١٢ سورة القمر .

لتشعبهم واجتماعهم كشمب اغصان الشجرة . والنشع من الاضداد ؛ يقال شعبته إذا جمعت ، ومنه المشعب ( يكسر الميم ) ، وهو الإشقي ؛ لأنه يجمع به ويشعب . قال :  
فَكَتَبَ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُنَى \* بِمَذْرِيَةٍ كَأَنَّهُ ذَلَّ شَيْبُ<sup>(١)</sup>  
وَسَمِعْتَهُ إِذَا تَوَقَّعَ ؛ ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفرقة . فاما الشعب ( بالكسر ) فهو الطريق في الجبل ؛ والجمع الشعاب . قال الجوهري : الشعب : ما تشعب من قبائل العرب والسجم ؛ والجمع الشعوب . والشعوبية : فرقة لا يفضل العرب على السجم . وأما الذي في الحديث أن رجلا من الشعوب أسلم ؛ فإنه يعني من السجم . والشعب : القبيلة العظيمة ، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه ؛ أي يجمعهم ويضمهم . قال ابن عباس : الشعوب الجهور<sup>(٢)</sup> ؛ مثل مضر . والقبائل الأنفاذ . وقال مجاهد : الشعوب البيد من النسب ؛ والقبائل دون ذلك . وعنه أيضا أن الشعوب النسب الأقرب . وقاله قتادة . ذكر الأول عنه المتهدي<sup>(٣)</sup> ، والثاني الماوردي . قال الشاعر :

رَأَيْتُ سَعُودًا مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ \* فَلَمْ أَرِ سَعْدًا مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ

وقال آخر :

قبائل من شعوب ليس فيهم \* كريم قد يسد ولا يجيب

وقيل : إن الشعوب عرب اليمن من خطان ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر هذان . وقيل : إن الشعوب بطون السجم ، والقبائل بطون العرب . وقال ابن عباس في رواية : إن الشعوب الموالي ، والقبائل العرب . قال القشيري : وعمل هذا فالشعوب من لا يعرف لهم أصل فنسب كالهند والجل<sup>(٤)</sup> والترك ؛ والقبائل من العرب . الماوردي : ويحتمل أن

(١) قوله : « كتّاب على جبينين » أي خاض على وجهه . و « مذرية » : القرون ؛ وهي المدري والمدرأة ؛ واجمع مدار ومداري . و « ذلق » ذلق كل شيء . حقه . و « شيب » منقوب .

(٢) تمام الحديث كما في اللسان : « فكانت تتخذ من الجزية » فأمر عمر ألا تتخذ منه .

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير . والمأثور عن ابن عباس أن « لشعوب الجاهلية » والجماع ( يضم الجيم وتشديد الميم ) : مجتمع أصل كل شيء . أراد : منشأ النسب وأصل المولد . وقيل : أراد به الفرق المختلفة من الناس .

(٤) هو طريقة بن العبد . (هـ) الجبل : الأمة من الخلق والجماعة من الناس ؛ وفيه لغات كثيرة . راجع به ١٥ ص ٤٢ من هذا الفصل .

الشعوب هم المضاعفون إلى التواشي والشعاب ؛ والقبائل هم المشتركون في الأنساب . قال الشاعر :

وتفرقوا شُعْبًا فكل جزيرة • فيها أمير المؤمنين وسير

وحكى أبو عبيد من ابن الكلبي عن أبيه : الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم العيلة ثم البطن ثم الفخذ . وقيل : الشعب ثم القبيلة ثم العيلة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة ؛ وقد نظمها بعض الأدباء فقال :

يقصد الشعب فهو أكثر شُ • صدداً في الحواء ثم القبيلة  
ثم تسلوها العيلة ثم ال • بطن والفخذ بعدها والفصيلة  
ثم من بعدها العشيرة لكن • هي في جنب ما ذكرناه قليلة

وقال آخر :

قبيلة قبلها شُعب وبعدها • عمارة ثم بطن ثم فخذ  
وليس يؤوي الفتي إلا فصيلة • ولا سداد لِسَمِّ ماله فخذ

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ﴾ وقد تقدم في سورة الزخرف « عند قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » . وفي هذه الآية ما يدل على أن التقوى هي المرامي عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب . ونرى « أن » بالفتح ، كأنه قيل : لم لا يتفاخر بالأنساب ؟ قيل : لأن أكرمكم عند الله أتقاهم لا أنسبكم . وفي الترمذي عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحسب المثل والكرم التقوى » . قال : هذا حديث حسن غريب صحيح . وذلك يرجع إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ » . وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام : « من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله » . والتقوى معناها مراعاة حدود الله تعالى أسراً ونهيًا ، والأتصاف بما أمرك أن تتصف به ، والتزعم عما نهاك عنه . وقد مضى هذا في غير موضع . وفي الخبر من رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة إني جعلت نسباً وجعلتم

(١) الفخذ ( جمع فخذ ) : ريش السهم . (٢) راجع ص ٩٣ من هذا الجزء .

نَسَبًا فَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَهْلَكُمْ وَأَيْمُنَ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْبَعُ نَسَبٍ وَأَضَعُ  
 أَنْسَابَكُمْ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ .“ وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال : ” إن أوليائي المتقون يوم القيامة وإن كان نسب أقرب من نسب  
 يأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدينيا تحملونها على رقابكم تقولون يا عبد فأقول هكذا وهكذا .“  
 وَأَعْرَضَ فِي كُلِّ مَقْلَعَةٍ . وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جهاراً غير سريقول : ” إن آل أبي اليسر إلى أولياء إنما وليي  
 الله وصالح المؤمنين .“ وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : من أكرم الناس ؟  
 فقال : ” يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم“ قالوا : ليس عن هذا نسائك ؟ قال :  
 فأكرمهم عند الله إقامهم“ قالوا : ليس عن هذا نسائك ؟ فقال : ” عن معادن العرب ؟  
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا“ وأشدوا في ذلك :

ما يصنع البعد بمنزلي . . . والمزكك المزكك  
 من عرف الله فلم تفنه . . . معرفة الله فذلك الشئ

السابعة - ذكر الطبري حديثي عمر بن محمد قال حدثنا عبيد بن إسحاق العطار قال  
 حدثنا منديل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار  
 امرأة فطمع عليها في حبسها ، فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحبسها إنما تزوجتها لدينها وخلقها ؛  
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما يضرك ألا تكون من آل حاسب بن زُرارة“ . ثم قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام فرغ به الخمسة وأتم به  
 الناقصة وأذهب به اللوم فلا لوم على مسلم إنما القوم لوم الجاهلية“ . وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم : ” إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتني“ ولذلك كان أكرم  
 البشر على الله تعالى . قال ابن العربي : وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح . روى  
 عبد الله عن مالك يزوج المولى العربية ؛ واحتج بهذه الآية . وقال أبو حنيفة والشافعي :

يراعى الحسب والمال . وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة — وكان ممن شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم — تبنى سألًا وأنكحه هندا بنت أخيه الوليد بن عتبة ابن ربيعة، وهو مولى لأحمرأة من الأنصار . وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود .

قلت : وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال . وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة . فدل على جواز نكاح الموال العربية ؛ وإنما تراعى الكفاءة في الدين .

والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ عليه رجل فقال : " ما تقولون في هذا ؟ " فقالوا : " جريءٌ إن خطب أن يُشكَّح ، وإن شفع أن يُسمع وإن قال أن يُسمع . قال : ثم سكت ؛ فمرَّ رجل من فقهاء المسلمين فقال : " ما تقولون في هذا ؟ " قالوا : " جريءٌ إن خطب ألا يُشكَّح ، وإن شفع ألا يُسمع ، وإن قال ألا يُسمع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هذا خير من يملء الأرض مثل هذا " .

وقال صلى الله عليه وسلم : " تُشكَّح المرأة لسلطانها وجمالها ودينها — وفي رواية — ولحسبها فعليك بذات الدين تربت يداك " . وقد خطب سلمان إلى أبي بكر أخته فاجابه ، وخطب إلى عمر أخته فالتوى عليه ، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان . وخطب بلال بنت البكير فأبى إخوانها ، فقال بلال : يا رسول الله ، ماذا لقيت من بنى البكير أخطبت إليهم فنعفوا وآذوا ؛ فنضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال ؛ فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا : ماذا لقينا من سببك ؟ قالت أختهم : أمرى بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فزججوها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حجه : " أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه " . وهو مولى بنى بياضة . وروى الثوري عن أبيه عن عروة عن عائشة أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجامًا لحجج النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " من سره أن ينظر إلى من صوّر الله الإيمان في قلبه فليتنظر إلى أبي هند " .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنكحوه وأنكحوا إليه " . قال القشيري أبو نصر :

وقد يعتبر النسب في الكفاة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوّة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمؤمنين في الزهد والصالح، والتيّ المؤمنين أفضل من الفاجر النسب؛ فإن كانا تقيين تحببهما بقدّم النسب منهما؛ كما يقدّم الشاب على الشيخ في الصلاة إذا استويا في التقوى.

قوله تعالى : **قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمِنَّا قُلْ لَرُّ تَوَرَّمُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٣١﴾

زلت في أعراب من بنى أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدية وأظهروا الشهادتين ولم يكونوا مؤمنين في السرّ. وانفسدوا طرق المدينة بالملذات وأغلوا أسمارها، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أينك بالأقال والعيال ولم تقاتك كما قاتك بنو فلان فأعطنا من الصدقة؛ وجعلوا يمتنون عليه فأزل الله تعالى فيهم هذه الآية. وقال ابن عباس : زلت في أعراب أرادوا أن يتسموا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا؛ فأعلم الله أنّ لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين. وقال السدي : زلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مزيّنة وجهينة وأسلم وغفار والدليل واضح؛ قالوا آمنا لياسوا هل أنفسهم وأموالهم؛ فلما استنفروا إلى المدينة تحقّقوا؛ فزلت. وبالجملة فالآية خاصة ببعض الأعراب؛ لأنّ منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى. ومعنى «ولكن قولوا أسلمنا» أي استسلمنا خوف القتل والسبي، وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم؛ وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب. وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر، وذلك يخبّر الدم. (وإنّ تطيعوا الله ورسوله) يعني إن تخلصوا الإيمان (لا يليتكم) أي لا ينقصكم. (من أفعالكم شيئا) لانه يلبته ويؤثروه : نقصه. وقرا أبو عمرو «لا ياتكم» بالهمزة، من أت يأت

أَلَا ، وهو اختيار أبي حاتم ؛ اعتبارا بقوله تعالى : « وَمَا أَلْتَمَعْتُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ »  
قال الشاعر :

أبلغ بى تمل عنى منقلة • جهد الرسالة لا ألقا ولا كذا  
واختار الأولى أبو حيد . قال رؤبة :  
وليلة ذات ندى سريت • ولم يفتني عن سراها لبت

أى لم يمتنى عن سراها مانع ؛ وكذلك الآله عن وجهه ؛ فعمل وأفعل بمعنى . ويقال  
أيضا : ما الآله من عمله شيئا ؛ أى ما قصه ؛ مثل آله ؛ قاله الفراء . وأشد :  
وياكلن ما ألقى الولي فلم يلبث • كانت بحافات النباء المزمارا<sup>(٢)</sup>  
قوله : فلم « لبت » أى لم ينقص منه شيئا . و « ألقى » بمعنى أبت ؛ يقال :  
ما أعت الأرض شيئا ؛ أى ما أنبت . و « الولي » المطر بعد الوسمي<sup>(٣)</sup> ؛ سمى وليا لأنه يلي  
الوسمي . ولم يقل : لا يأتاكم ؛ لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا  
وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾  
قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَسْمَانِكُمْ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ) أى صدقوا ولم  
يشكروا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة . ( أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ) فى إيمانهم ؛  
لا من أسلم خوف القتل ورجاء الكسب . فلما زلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون فى السر

(١) آية ٢١ سورة الطور .

(٢) البيت لحدى بن زيد .

(٣) الوسمى : مطر الربيع الأول ؛ سمى به لأنه يسم الأرض بالنبات .

والملائكة وكذبوا ، فزلزلت . ( قُلْ أَتَسْمَعُونَ اللَّهَ بِحَدِيثِ رَبِّكُمْ ) الذى أتم عليه . ( وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) .

قوله تعالى : يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ) إشارة إلى قولهم : جئتكم بالأنفال والمبال . و « أن » في موضع نصب على تقدير لأن أسلموا . ( قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ ) أى بإسلامكم . ( بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ ) « أن » موضع نصب ، تقديره بأن . وقيل : لأن . وفي مصحف عبد الله « إذ هداكم » . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أنكم مؤمنين . وقرأ حاصم « إن هداكم » بالكسر ، وفيه بُعد ، لقوله « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » . ولا يقال : يمين طيكم أن يهديكم إن صدقتم . والقراءة الظاهرة « أن هداكم » . وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين ، لأن تقدير الكلام : إن أتمت فذلك منه الله طيكم . ( إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) قرأ ابن كثير وابن عيسى وأبو عمرو بإلقاء على النصب ، وقال على قوله : « قالت الأعصاب » . الباقون بالتاء على الخطاب .

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة ق

مكية كلها وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة إلا آية ، وهي قوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ » . وفي صحيح مسلم عن أم هشام بنت حازمة بن النخيل قالت : لقد كان تتورنا وتتور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا ستين — أو سنة وبض سنته — وما أخذت « ق » والقرآن المحيد إلا من لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقرؤها كل يوم جمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : ما كان يقرأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأضحية والقطر ؟ فقال : كان يقرأ فيهما به « ق » والقرآن المجيد » و « وَأَقْرَبَ السَّاعَةِ وَأَشَقُّ الْقَمَرِ » . وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر به « ق » والقرآن المجيد » وكان صلاته بمد مخفيا .

قوله تعالى : « ق » وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ يَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَوَدَّ آمَنَّا وَحَمَّائِرُنَا بِأَنَّ ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْزٌ حَفِيزٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيعٍ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ( ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) قرأ السامة « قاف » بالجزم . وقرأ الحسن وابن أبي إسحق ونصر بن عاصم « قاف » بكسر القاء ؛ لأن الكسر أخو الجزم ، فلما سكن

آخر حركه بمركه الخفض . وقرا عبس للتفتي بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات .  
 وقرا هرون ومحمد بن السّميتيّ « قَاف » بالضم ؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذُ  
 وقطّ وقيلّ وبعد . وأختلف في معنى « ق » ما هو ؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك : هو  
 جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه ، وعليه طرّقاً السماء والسماء عليه  
 مَقِيَّةٌ ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل . ورواه أبو الجوزاء عن  
 عبد الله بن عباس . قال الفراء : كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في « ق » ؛ لأنه  
 اسم وليس بهاء . قال : ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمها ؛ كقول القائل :

• قَلْتُ لَهَا قِنِي فَقَالَتْ قَاف •

أى أنا واقفة . وهذا وجه حسن وقد تَقَمَّ أَوَّل « البقرة »<sup>(١)</sup> . وقال وهب : أشرف  
 ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبالا صغاراً ، فقال له : ما أنت ؟ قال : أنا قاف ؛  
 قال : فما هذه الجبال حولك ؟ قال : هى عروق وما من مدينة إلا وفيها مرق من عروقى ،  
 فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أصرفى لحركت عرقى ذلك فترزلت تلك الأرض ؛ فقال له :  
 يا قاف أخبرنى بشئ من عظمة الله ؛ قال : إن شأن ربنا لعظيم ؛ وإن ورائى أرضا  
 مسية بمسماة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضاً ، لولا هى لاحترقَتْ من  
 حر جهنم . ( فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها ، وأين هى من  
 الأرض ) . قال : زدنى ، قال : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدى الله ترعد فرائضه ،  
 يخلق الله من كل وعدة مائة ألف ملك ، فأولئك الملائكة وقوف بين يدى الله تعالى منكسو  
 روعسهم ، فإذا أذن الله لهم فى الكلام قالوا : لا إله إلا الله ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ  
 الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَبَّرُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا » . ببنى قول : لا إله  
 إلا الله . وقال الزجاج : قوله « ق » أى قُضِيَ الأمر كما قيل فى « حم » أى حُمِ الأمر .  
 وقال ابن عباس : « ق » اسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وعنه أيضا : أنه اسم من أسماء

(١) راجع ج ١ ص ١٥٥ طيبة ثانية أو ثالثة . (٢) الزيادة من حاشية الجبل عن القرطبي .

القرآن ، وهو قول قتادة . وقال القرطبي : أفتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاض وقابض . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق : معناه قُب عند أمرنا ونهيها ولا تَمُدُّها . وقال محمد بن عاصم الأنطاكي : هو قرب الله من عباده ، بيانه « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَيْلِ الْوَيْدِ » . وقال ابن عطاء : أقسم الله بغزة قلب حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لمواحاله . « وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ » أي الرنيس القدر . وقيل : الكريم ؛ قاله الحسن . وقيل : الكثير ؛ مأخوذ من كثرة القدر والمثلة لا من كثرة العدد ؛ من قولهم : كثير فلان في النفوس ؛ ومنه قول العصب في المثل السائر : في كل شجر نَارٌ ، وأسمجد المَرْخُ والسَّقَار . أي استكثر هذان التومان من النار فزادا على سائر الشجر ؛ قاله ابن بحر . وجواب القسم قيل هو : « قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ » على إرادة اللام ؛ أي لقد علمنا . وقيل هو : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ » وهو اختيار الترمذي . محمد بن حلّ قال : « ق » قسم بأسم هو أعظم الأسماء التي خرجت إلى العباد وهو القدرة ، وأقسم أيضا بالقرآن المجيد ، ثم أقتص ما يخرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق المباد ، وخلق آدميين ، وصفة يوم القيامة والحسنة والنار ، ثم قال : « إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » فوقع القسم على هذه الكلمة كأنه قال : « ق » أي بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أني أقتصصت في هذه السورة « لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » . وقال ابن كثير : جوابه « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ » . وقال أهل الكوفة : جواب هذا القسم « بَلْ عَجِبُوا » . وقال الأخفش : جوابه محذوف كأنه قال « قَرَّ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ » لُتَبَيَّنَ ؛ يدل عليه « أَيْنَا مِنَّا وَكُنَّا تَرَابًا » .

قوله تعالى : « بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ » « أَنْ » في موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم ، يعني هذا صلى الله عليه وسلم ، والضمير للكفار . وقيل : للؤمنين والكفار جميعا ، ثم ميز بينهم بقوله تعالى : « فَقَالَ الْكَافِرُونَ » ولم يقل فقالوا ؛ بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر ، كما تقول : جاءني فلان فأسمي المكروه ، وقال لي الفاسق

أنت كذا وكذا . ( هَذَا شَيْءٌ غَيْبٌ ) العجيب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العجائب بالضم ، والعجائب بالتشديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال قتادة : عجبهم أن يدعو إلى إله واحد . وقيل : من إنذارهم بالبعث والنشور . والذي نص عليه القرآن أولى .

قوله تعالى : ( أَيْنَمَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ) نبعثه فيه إسماعيل . ( ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ) الرجوع الرّد أى هوردة بعيد أى محال . يقال : رَجَعْتُهُ أَرْجَعُهُ رَجْعًا ، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا ، وفيه إسماعيل آخر ، أى وقالوا أنبئت إذا متنا . وذكر البعث وإن لم يمرها هنا فقد جرى في مواضع ، والقرآن كالسورة الواحدة . وايضا ذكر البعث مطويعت قوله : « بَلْ يَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنِيرٌ مِنْهُمْ » لأنه إنما يندر بالمقاب والحساب في الآخرة .

قوله تعالى : ( قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى تتمد علينا الإعادة . وفي التثنية : « قَالَ لَمَّا بَأَلُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَالِمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى » . وفي الصحيح : « كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُ التُّرَابَ إِلَّا عَجَبَ النَّبِيِّ مِنْهُ خُلِقَ فِيهِ يَرْگَبُ » وقد تقدم . وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم ، حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم . وقد بينا هذا في كتاب « التذكرة » وتقدم أيضا في هذا الكتاب . وقال السدى : النقص هنا الموت يقول قد ملنا منهم من يموت ومن يبقى ، لأن من مات دُفِنَ فكأن الأرض تَنْقُصُ من الناس . وعن ابن عباس : هو من يدخل في الإسلام من المشركين . ( وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ) أى بعثتهم وأسمائهم فهو فصيل بمعنى فاعل . وقيل : اللوح المحفوظ أى محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء . وقيل : الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء ، كما تقول : كتبت عليك هذا أى حفظته ، وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة . وقيل : أى وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بنى آدم لنحاسهم عليها .

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِآلِهَتِنَا ) أى القرآن في قول الجميع ، حكاه الماوردي . وقال الثعلبي : بالحق القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم . ( فَمَنْ فِي أُمْرِ مَسِيحٍ )

أى غلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد .  
وقال قتادة : غنيط . الحسن : ملتيس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ،  
ومنه مَرِجَتِ أماناتُ الناسِ أى فسدت ، وصريحُ الدين والأمرُ أختلط ؛ قال أبو ذؤاد :  
مَرِجَ الدِّينُ فَأَمَدَدْتُ لَهُ<sup>(١)</sup> . مُشْرِفُ الحَارِكِ مَحْبُوكُ الكَتَدِ<sup>(٢)</sup>  
وقال ابن عباس : المريجُ الأمرُ المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء : « مريج » غلط .  
وأنشد<sup>(٣)</sup> :

بَقَالَتْ فَأَتَمَسْتُ بِهِ حَسَاةً • نَلَسْرُكَاهُ خُوسَطُ مَرِجُ

الحوسطُ الفصن . وقال عنه العوفي : فى أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن .  
وقيل : متغير . وأصل المَرِجِ الاضطراب والقلق ؛ يقال : مَرِجَ أمرُ الناسِ وصَرِجَ أمرُ الدينِ  
وصَرِجَ الخاتمُ فى اصبعى إذا قلقى من الهزال . وفى الحديث : « كيف بك يا عبد الله إذا كنت  
فـ قوم قد مَرِجَتِ عهودُهم وأماناتُهم وأخلفوا فكانوا كهكنا وهكذا » وشكَّ بين أصابعه .  
أنسجه أبو داود وقد ذكرناه فى كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا  
وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ  
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ  
مُنِيبٍ ۝ وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ  
وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا  
لِّلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ أَخْرَجُوكَ ۝

(١) الحاركة الكامل . والكند جمع الكنفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت له اخل الخل ؛ ويرى فراغت يدل بطلان التفسير للبقرة . وبه أى البهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن الناباس كان من بني دارة .

قوله تعالى : ( أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ) نظر اعتبار وتفكر ، وإن القادر على إحسانها قادر على الإعادة . ( كَيْفَ بَنَيْنَاهَا ) فرضناها بلا عمد ( وَزَيَّنَّاهَا ) بالجموع ( وَمَا لَكُم مِّنْ فُرُوجٍ ) جمع فَرْج وهو الشَّقُّ ؛ ومنه قول امرئ القيس :

• أَمُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُرٍّ •

وقال الكسائي : ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فرق . ( وَأَلْقَوْا مَدَدًا كَمَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَامِي ) تقدم في « الرد » بيانه . ( وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ ) أى من كل نوع من النبات ( يَبِيحٌ ) أى حسن بسر الناظرين ؛ وقد تقدم في « الحج » بيانه . ( تَبْصِرَةٌ ) أى جعلنا ذلك تبصرة لنُدُلَّ به على كمال قدورتنا . وقال أبو حاتم : نصب على المصدر ؛ يعنى جعلنا ذلك تبصيرا وتنبيها على قدرتنا ( وَذِكْرَى ) معطوف عليه . ( لِكُلِّ مَبْذُومٍ ) راجع إلى الله مفكر في قدرته .

قوله تعالى : ( وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ ) أى من السحاب ( مَاءً مُبَارَكًا ) أى كثير البركة . ( فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ) التقدير ؛ وحَبُّ النَّبْتِ الحَصِيد وهو كل ما يحصد . هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، كما يقال : مسجد الجامع وديسع الأول وحق اليقين وحبل الوريد ونحوها ؛ قاله الفراء . والأصل حَبُّ الحَصِيدِ لَخَذَتْ الْأَلْفُ وَاللَّامُ وَأَضْيِفَ الْمَنْعُوتِ إِلَى التَّمَتِ . وقال الضحاك : حَبُّ الحَصِيدِ الْبُرُّ وَالشَّعِيرُ . وقيل : كُلُّ حَبٍّ يُحْصَدُ وَيُذْنَرُ يُقَات . ( وَأَنْزَلْنَا بِاسْقَاتٍ ) نصب على الحال رذا على قوله : « وَحَبُّ الْحَصِيدِ » و « بِاسْقَاتٍ » حال . والباسقات الطوال ؛ قاله مجاهد وعكرمة وقتادة . وقال عبد الله بن شداد : بُسِوْقُهَا اسْتِفَامَتُهَا فِي الطَّوْلِ . وقال سعيد بن جبير :

(١) البيت في وصف فرسه ، وصدره :

• لَهَا ذَنْبٌ مِثْلُ ذَيْلِ الرُّوسِ •

(٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٠ طبة أول أو ثانية . (٣) راجع ج ١٢ ص ١٤ طبة أول أو ثانية .

(٤) هكذا في الأصول ، ولعل مراد البارة أن تكون كما قال السمين : « والنخل » منصوب على السلف أى

وأنبتنا النخل ، و « باسقات » حال .

مستويات . وقال الحسن وعكرمة أيضاً والقراء : موافق حوامل ؛ يقال للشاة بسقت  
إذا ولدت ، قال الشاعر :

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً \* يُقْرَأُ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَافِرُ  
والأول في اللغة أكثر وأشهر ؛ [ يقال ] : بسق النخل بسوقاً إذا طال . قال :  
لنا نهر وليس نهر كرم \* ولكن من نتائج الباسقات  
كرام في السماء ذهبن طولاً \* وفات يمارها أبدى الجنة

ويقال : بسق فلان على أصحابه أى علاهم ، وأبسقت الناقة إذا وقع في ضرعها اللبن<sup>(١)</sup> قبل  
التجاف فهي مبسقة ونوق مبسقة . وقال قطبة بن مالك : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول « باسقات » بالصاد ؛ ذكره النحوي .

قلت : الذي في صحيح مسلم عن قطبة بن مالك قال : حلت وصلى بنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقرا « ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيد » حتى قرأ « وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ » قال فغلت  
أردها ولا أدري ما قال ؛ إلا أنه يجوز إبدال الصاد من السين لأجل التلاف . ( لَمَّا طَلَعُ نَضِيدٌ )  
الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ؛ يقال : طلع الطلع طلوفاً وأطلعت النخلة ، وطلعها  
كفترها قبل أن ينشق . « نَضِيدٌ » أى متراكب قد نضد بعضه على بعض . وفي البخارى :  
« النضيد » الكفتى مادام في أكمامه ، ومعناه متضود ببعضه على بعض ؛ فإذا خرج من أكمامه  
فليس بنضيد . ( رِزْقًا لِلْعِيَادِ ) أى رزقناهم رزقا ، أو على معنى أنبتناهم رزقا ؛ لأن الإنابت  
في معنى الرزق ، أو على أنه مفعول له أى أنبتناهم لرزقهم ، والرزق ما كان مهيأ للاستفاد به .  
وقد تقدم القول فيه . ( وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ )<sup>(٢)</sup> أى من القبور أى كما أحيا الله  
هذه الأرض الميتة فكذلك يخرجكم أحياهم بعد موتكم ؛ فالكاف على محل رفع على الابتداء .  
وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . وقال « ميتا » لأن المقصود المكان ولو قال ميتة بلأز .

(١) في بعض النسخ البيا وهو رزان غلب أول اللبن عند الولادة . (٢) راجع ج ١ ص ١٧٧ وما بعدها .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١١ طية ثانية أرتالة .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَبُ الرِّسِّ وَمُؤَدُّ  
وَعَادَ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطَ ﴿١٧﴾ وَأَصْحَبُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ  
كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسْلَ حَقَّ وَعِيدِ ﴿١٨﴾ أَفَعَيِّنَا بِالْأَوَّلِ بَلْ هُمْ  
فِي آيَاتِنَا مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) أى كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك  
محل بهم العقاب ؛ ذكرهم بناء على أن كان قبلمهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد  
ذكرنا قصصهم في غير موضع عند ذكرهم . ( كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسْلَ ) من هذه الأمم المكذبة .  
( حَقَّ وَعِيدِ ) أى لحق عليهم وعيدى وعقابي .

قوله تعالى : ( أَفَعَيِّنَا بِالْأَوَّلِ ) أى أقمينا به فتبنا بالمت . وهذا توبيخ  
للمكرى البعث وجواب قولهم : « ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ » . يقال : عَيَّيت بالأمر إذا لم تعرف  
وجهه . ( بَلْ هُمْ فِي آيَاتِنَا مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ) أى فى حجة من البعث منهم مصدق ومنهم  
مكذب ؛ يقال : آتس عليه الأمر أىلسه آتسا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ  
وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿٢٠﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ  
الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴿٢١﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ  
عَنِيدٌ ﴿٢٢﴾ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴿٢٣﴾  
قوله تعالى : ( وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) بنى الناس ، وقيل آدم . ( وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ  
بِهِ نَفْسُهُ ) أى ما يخرج فى سره وقلبه وضميره ، وفى هذا زجر عن المعاصى التى يستخفى بها .  
ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذى وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة ،  
ثم هو عام لولده . والموسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفى . قال الأعشى :

تَسْمَعُ نَغْلًا وَنَوَاسًا إِذَا أَنْصَرَفْتَ \* كَمَا أَسْتَغْنَى بِرِيحٍ عَظِيمٍ زَجَلٌ<sup>(١)</sup>

وقد مضى في « الأعراف »<sup>(٢)</sup> . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ) هو حبل العائق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان عن يمين وشمال . روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة . والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين . وقال الحسن : الوريد الودين وهو عرق مملئ بالقلب . وهذا تمثيل للقرب ؛ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه ، وليس على وجه قرب المسافة . وقيل : أي ونحن أملك به من حبل وريده مع استيلائه عليه . وقيل : أي ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه ؛ لأنه عرق يخاطب القلب ، فلم الرب أقرب إليه من علم القلب ؛ روى معناه عن مقاتل قال : الوريد عرق يخاطب القلب ؛ وهذا القرب قرب العلم والقدرة ، وإباض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء .

قوله تعالى : ( إِذْ يَتَلَفَّذُ الْمَتَلَفِيانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ) أي نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلفذان المتلفذان ، وهما الملكان الموكلان به ؛ أي نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك ينسبر ، ولكنهما وكلا به إلزاما للحجة ، وتوكيدا للأمر عليه . وقال الحسن ومجاهد وقاعدة : « المتلفذان » ملكان يتلفذان عملك : أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . قال الحسن : حتى إذا مات طويبت صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة : « أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَفَىٰ نَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » قَدَّلَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ جَعَلَكَ حَسِيبَ نَفْسِكَ . وقال مجاهد : وَكَلَّ اللَّهُ بِالْإِنْسَانِ مَعْ عِلْمِهِ بِأَحْوَالِهِ مَلَكَيْنِ بِاللَّيْلِ وَمَلَكَيْنِ بِالنَّهَارِ يَحْفَظَانِ عَمَلَهُ ، ويكتبان أثره إلزاما لهجة : أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات ، والآخر عن شماله يكتب السيئات ؛ فذلك قوله تعالى : « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ » . وقال مغيان : بلغني أن كاتب الحسنات أمين كل كاتب السيئات فإذا أذنب [ العبد ] قال

(١) عشرق كبرج : مجرى نفوس على الأرض عرض الورد وليس له شوك ؛ وتمره فترة إذا هبت الريح تفتت تلك الفترة فتعشخت قسمت الراوي التي تكون به زجلا ولجة تخرج الإبل .

(٢) راجع ج ٧ ص ١٧٧ وما بعدها طبعه أدل أمانة .

لا تجعل لعله يستغفر الله . وروى عنه من حديث أبي أمامة ؛ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا حمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرة وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دمه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر " . وروى من حديث على رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن مقعد ملكك على تبتك لسانك قللها وورقك يندأها وأنت تمرى فيها لا يبتك فلا تستحي من الله ولا منها " . وقال الضحاك : مجلسها تحت النمر على الحنك . ورواه عوف عن الحسن قال : وكان الحسن يسجبه أن ينظف عتقته . وإنما قال : « قبيد » ولم يقل قبيدان وهما أثنان ؛ لأن المراد عن اليمين قبيد وعن الشمال قبيد لحذف الأزل لدلالة الثاني عليه . قاله سيويه ؛ ومنه قول الشاعر <sup>(١)</sup> :

تَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا • عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُحْتَلِفٌ  
وقال الفرزدق :

إِنْ تَحِينْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جِئْتِي • وَأَبَى فَكَأَنُ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ  
ولم يقل راضيان ولا غدورين . ومذهب المبرد : أن الذي في التلاوة أولُ أُنْزِلَ أُنْزَعَا ، وحذف الثاني لدلالة الأزل عليه . ومذهب الأخفش والقرطبي : أن الذي في التلاوة يؤدى من الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام . و « قبيد » بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد . وقيل : « قبيد » بمعنى مقاعد مثل أكل ونديم بمعنى « ذاك » ومناد .

وقال الجوهري : قَبِيلَ وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا رَسُوْلُ رَبِّ الْمَلٰٓئِكَةِ » وقوله : « وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰهِرٌ » وقال الشاعر في الجمع ؛  
أَفْسَدَهُ الشُّعْبَى :

أَلَكْنِي إِلَهًا وَغَيْرُ الرُّسُو • لِأَعْلَمُهُمْ بِسَوَاحِي الْخَبَرِ <sup>(٢)</sup>

(١) في رواية أخرى عن علي رضي الله عنه : « إن الملكين قاعدان على تاجدي البه ... الخ » .

(٢) هرمنس بن التلميم .

(٣) ألكني إليها ؛ أرسلني إليها ؛ والأصل في ألكني ألكني فخرت كرامة الهدنة إلى الامم وهدفت الهدنة .

والمراد بالتعبد هاهنا الملازم الثابت لا ضد التأميم .

قوله تعالى : ( مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ) أى ما يتكلم بشئ إلا كتب عليه ، مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من القم . وفى الرقيب ثلاثة أوجه : أحدها أنه المتبع للأمر . الثانى أنه الحافظ ، قاله السدى . الثالث أنه الشاهد ، قاله الضحاك . وفى العتيد وجهان : أحدهما أنه الحاضر الذى لا يفتيب . الثانى أنه الحافظ المُعد إما للحفاظ وإما للشهادة . قال الجوهري : العتيد الشئ الحاضر المهيأ وقد عتده تهيئةً وأعتده إعتاداً أى أعدّه ليوم ، ومنه قوله تعالى : « وَأَعْتَدْتُ لِمَنْ مُتَّكَأٌ » وفرس عتدَّ وعَتِدَّ يفتح الشاء وكسرهما المعد للجرى .

قلت : وكله يرجع إلى معنى الحضور ، ومنه قول الشاعر :

لَئِنْ كُنْتُ مَيِّاً فِي الْبَيَانِ مُنْبِئاً \* فَذَكَرَكَ عِنْدِي فِي الْفَوَادِ عَتِيدٌ

قال أبو الجوزاء ومجاهد : يكتب على الإنسان كل شئ حتى الأئين في مرضه . وقال صكرمة : لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه . وقيل : يكتب عليه كل ما يتكلم به ، فإذا كان آخر النهار عي عنه ما كان مباحاً ، نحو أنطلق أقصد كل ما لا يتعلق به أجر ولا وزر ، والله أعلم . وروى عن أبي هريرة وأنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيراً وفى آخرها خيراً إلا قال الله تعالى ملائكته أشهدوا أنى قد غفرت لعمدي ما بين طَرَفَيِ الصحيفة " . وقال على رضى الله عنه : " إن لله ملائكة معهم محفف بيض فاملوا في أولها وفى آخرها خيراً يغفر لكم ما بين ذلك " . وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدِّي محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال حدثنا سميل ابن عبد الله قال : سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الحافظين إذا نزلوا على البعد أو الأمة معهما كتاب مخوم فيكتبان ما يلفظ البعد أو الأمة فإذا أرادوا أن ينهضوا قال أحدهما للآخر فُلْكَ الكتاب المختوم الذى مملك فيفككه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

إلا لديه رقيب عتيد » « غريب من حديث الأعمش عن زيد ، لم يروه عنه إلا مهبل .  
وروى من حديث أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله وكل بعبد ملكين  
يكتبان عمله فإذا مات قالا ربنا قد مات فلان فاذن لنا أن نصعد إلى السماء فيقول الله تعالى  
إن سمواتي مملوءة من ملائكتي يسبحون فيقولان ربنا تقسم في الأرض فيقول الله تعالى  
إن أرضي مملوءة من خلق يسبحون فيقولان يارب فأين تكون فيقول الله تعالى كونا على  
قبر عبدى فكبرانى وهلاكنى وسبعانى وأكتبنا ذلك لعبدى إلى يوم القيامة » .

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ) أى غمرته وشدته ؛ فالإنسان ما دام  
حيا تكتب عليه أفعاله وأفعاله ليحاسب عليها ، ثم يميته الموت وهو ما يراه عند المعاينة من  
ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده . وقيل : الحق هو الموت سى حقاً إما لاستحقاقه  
وإما لانتقاله إلى دار الحق ؛ فعل هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير ، وتهديره وجاءت  
سكرة الحق بالموت ، وكذلك في قراءة أبى بكر وأبى مسعود رضى الله عنهما ؛ لأن السكرة  
هى الحق فأضيفت إلى نعمها لأختلاف اللفظين . وقيل : يجوز أن يكون الحق على هذه  
القراءة هو الله تعالى ؛ أى جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت . وقيل : الحق هو الموت والمعنى  
وجاءت سكرة الموت بالموت ؛ ذكره المهدوى . وقد زعم من طعن على القرآن فقال :  
أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ : وجاءت سكرة الحق بالموت . فاحتج  
عليه بأن أبى بكر روى عنه روايتان : إحداها موافقة للمصحف فعلها العمل ، والأخرى  
مرفوضة تجرى مجرى النسيان منه إن كان قالها أو الناطق من بعض من نقل الحديث . قال  
أبو بكر الأنبارى : حدثنا إسماعيل بن إسحق القاضي حدثنا على بن عبد الله حدثنا جرير عن  
منصور عن أبى وائل عن مسروق قال : لما أحضر أبو بكر أرسلا إلى عائشة فلما دخلت  
عليه قالت : هذا كما قال الشاعر :

❦ إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ ❦

فقال أبو بكر : هَلَّا قُلْتُ كَمَا قَالَ اللَّهُ : « وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تُحْيِدُ » وذكر الحديث . والسَّكْرَةُ واحدة السَّكَرَاتِ . وفي الصحيح عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بين يديه رَكْوَةٌ - أو عُظْبَةٌ - فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء ، فيمسح بهما وجهه ويقول : « لا إله إلا الله إن الموت سَكَرَاتٌ » ثم نصب يده فجعل يقول : « في الرفيق الأمل » حتى نُفِضَ ومالت يده . نرجعه البخاري . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن العبد الصالح يعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقني وأفارقك إلى يوم القيامة » . وقال عيسى بن مريم : « يا معشر الحوارين أَدْعُوا اللَّهَ أَنْ يَسْؤَنَ عَلَيْكُمْ هَذِهِ السَّكْرَةُ » يعني سَكَرَاتِ الْمَوْتِ . وروى : « إن الموت أشدُّ من ضرب بالسيف ونشير بالمنشير وفقرض بالمقاريض » . ( ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تُحْيِدُ ) أى يقال لمن جاءت سَكْرَةُ الْمَوْتِ ذَلِكَ مَا كُنْتَ تَفْرُضُهُ وَتَقْبِلُ عَنْهُ . يقال : حَادَ مِنْ الشَّيْءِ يُحِيدُ حَيْوَدًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مَالٌ عَنْهُ وَمَدَلٌ . وأصله حَيْدُودَةٌ يَحْمُرُكَ الْيَاءُ فَسَكَنْتَ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ فَعُولٌ غَيْرُ صَعْفُوقٍ . ويقول في الإخبار عن نفسك : حَدَّثَ عَنْ الشَّيْءِ أَحْبَدَ حَيْدًا وَتَحِيدًا إِذَا مَلَتْ عَنْهُ ؛ قَالَ طَرْنَةُ : أَمَا مَنَسِيرُ رُبَّمَا الْوَفَاءَ قَبِيضُهُ • وَحَدَّثَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ مِنَ الْبَحْضِ

قوله تعالى : وَيُفْخِخُ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ﴿٢٠﴾ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾ لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( وَيُفْخِخُ فِي الصُّورِ ) هي النفخة الآخرة للبعث ( ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ ) الذى وعده الله للكفار أن يبلذهم فيه . وقد مضى الكلام في النفخ في الصُّور مستوفى والمحمد لله .

قوله تعالى : ( وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ) أخطف في السائق والشهيد ؟ فقال ابن عباس : السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل ؛ رواه العوفي عن ابن عباس . وقال أبو هريرة : السائق الملك والشهيد العمل . وقال الحسن وقادة : المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين سمى سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يمتها . وقال مجاهد : السائق والشهيد مكان . وعن عثمان ابن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » سائق ملك يسوقها إلى أمر الله ، وشهيد يشهد عليها بعملها .

قلت : هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ابن آدم لثي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال لذلك آكتب رزقه وأجله وأكثبه شقياً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاء الموت أرتفع ذلك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أدرخل حفرته رذ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فأمتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة أخطأ عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتاباً معقوداً في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَكِبَنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ » قال : « حلالاً بعد حلال » ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قدامكم أمراً عظيماً فاستمعوا بالله العظيم » نخرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه : هذا حديث غريب من حديث جعفر ، وحديث جابر تفرد به عنه جابر الجعفي وعنه الفضل ، ثم في الآية قولان : أحدهما أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور . الثاني أنها خاصة في الكافر ، قاله الضحاك .

(١) كما في جميع الأصول والمقر المتور ، والمظاهر أن يكون « ذاك » .

(٢) أنشأ الكتاب : حل عقده .

قوله تعالى : ( لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ مَعَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ) قال ابن زيد : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ، أى لقد كنت يا عبد فى غفلة من الرسالة فى قریش فى جاهليتهم . وقال ابن عباس والضحاك : إن المراد به المشركون أى كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال أكثر المفسرين : إن المراد به البر والفاجر . وهو اختيار الطبري . وقيل : أى لقد كنت أبها الإنسان فى غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد ؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالتصوص الإلهية . « فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ » أى عمّاك ؛ وفيه أربعة أوجه ؛ أحدها إذا كان فى بطن أمه فولد ، قاله السدى . الثانى إذا كان فى القبر فنشر . وهذا معنى قول ابن عباس . الثالث وقت المرض فى القيامة ؛ قاله مجاهد . الرابع أنه نزول الوحى وعمل الرسالة . وهذا معنى قول ابن زيد . ( قَبْصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ) قيل : يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقهِ ؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار ، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام . وقيل : المراد به بصر العين وهو الظاهر بأى بصر عينك اليوم حديد ؛ أى قوى فأخذ يرى ما كان محجوبا عنك ، قال مجاهد : « قَبْصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » يعنى نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك . وقاله الضحاك . وقيل : يعاين ما بصير إليه من ثواب وعقاب . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : يعنى أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يذوق وبصيرته . وقرئ « لَقَدْ كُنْتَ » « عَنكَ » « قَبْصَرُكَ » بالكسر على خطاب النفس .

قوله تعالى : وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي ﴿٦٦﴾ أَتَلْبَسُ فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٦٧﴾ مَنَّاعٍ لِلْخَبِيرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٦٨﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٦٩﴾ قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٧٠﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدُنِّي وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ﴿٧١﴾ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي وَمَا أُنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ قَرِينُهُ ﴾ [بني الملك الموكل به في قول الحسن وقتادة والضحاك .  
 ﴿ هَذَا مَا لَدَىٰ رَبِّي ﴾ أي هذا ما عندي من كتابة عمله ممتد محفوظ . وقال مجاهد : يقول  
 هذا الذي وكلني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وقيل : المعنى هذا  
 ما عندي من المذاب حاضر . وعن جاهد أيضا : قرينه الذي قبض له من الشياطين .  
 وقال ابن زيد في رواية ابن وهب عنه : إنه قرينه من الإنس ؛ فيقول الله تعالى لقرينه :  
 ﴿ أَتَيْتَنِي فِي جَهَنَّمَ ﴾ قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب انقصح أن يخاطب الواحد  
 بلفظ الاثنين فنقول : ويحك أرحلها وازجرها ، وخذها وأطلقها للواحد . قال الفراء :  
 تقول الواحد فوما عنا ؛ وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه ورفقته في سفره  
 أثنان فحسرى كلام الرجل على صاحبه ؛ ومنه قولهم للواحد في الشعر : خليلي ؛ ثم يقول :  
 يا صاح ، قال امرؤ القيس :

خَلِيلُ مَرَأِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ • نَقَضَ لُبَانَاتِ الْفَسَادِ الْمُعْتَبِ

وقال أيضا :

فَإِنَّا نَبُكُ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَقْرِلٍ • يَسْقِطُ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ لِحَوْمِلٍ

وقال آخر :

فَإِن تَرْجَايَ يَا بَنَ عَفَّاتٍ أَنْزَحُ • وَإِنْ تَدَعَانِي أَحِمَّ حَرْمًا مُنَمَّا

وقيل : جاء كذلك لأن القرين يقع للجماة والأثنين . وقال المازني : قوله « أَلْقِيَا » يدل  
 على ألقى ألقى . وقال المبرد : هي تنبيه على التوكيد المعنى ألقى ألقى فتاب « أَلْقِيَا » مناب  
 التكرار . ويحوز أن يكون « أَلْقِيَا » تنبيه على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به  
 المالكين . وقيل : هو مخاطبة للسائق والمخاطب . وقيل : إن الأصل أَلْقَيْنَ بالنون الخفيفة  
 تقلب في الوقف ألفا فحمل الوصل على الوقف . وقرأ الحسن « أَلْقَيْنَ » بالنون الخفيفة  
 نحو قوله : « وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الصَّائِرِينَ » وقوله : « لَنَسْفَعًا » . ( كُلُّ كَفَّارٍ عَيْدٍ )

(١) في الأصول : « تدعاني » وما أنشأه هو ما عليه الرواية في تفسير الطبري والألوسي والفراء وغيره .

ولعل ما في الأصول رواية أخرى .

أى معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة . وقال بعضهم : العنيد المعرض من الحق ؛ يقال عَنَدَ يَمْنَدُ بالكسر عُنُوداً أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عَنِيد وعاند ، وجمع العنيد عُنْد مثل رَغِيف ورُغْف . (مَتَّاعٍ لِّغَيْرٍ) يعنى الزكاة المفروضة وكل حق واجب . (مُعْتَدٍ) فى منطقته وسيرته وأمره ؛ ظالم . (مُرِيْبٍ) شاكٌّ فى التوحيد ؛ قاله الحسن وقتادة . يقال : أراب الرجل فهو مُرِيْب إذا جاء بالريسة . وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) . وقيل : نزلت فى الوليد بن المغيرة . وأراد بقوله : «مَتَّاعٍ لِّغَيْرٍ» أنه كان يمنع بنى أخيه الإسلام . (فَأَقْبَهُ الْغَيْبُ) تأكيد للأمر الأول . (قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر العنيد تبرا منه وكذبه . (وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) عن الحق وكان طاغيا بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لى . وقريه هنا هو شبطانة بنغير آختلف . حكاها المهدوى . وحكى الثعلبى قال ابن عباس ومقاتل : قريته الملك ؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول للآل الذى كان يكتب سيئاته : رب إنه أعجلنى ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما أعجلته . وقال سعيد بن جبير : يقول الكافر رب إنه زاد على فى الكتابة ، فيقول الملك : ربنا ما أطغيته أى ما زدت طيبه فى الكتابة . فحينئذ يقول الله تعالى : (لَا تَحْتَصِمُوا لَدَيْ) يعنى الكافرين وقرناءهم من الشياطين . قال الغشيري : وهذا يدل على أن القرين الشيطان . (وَقَدْ قُلْنَا لِلْيَكْمِ وَالْوَيْدِ) أى أرسلت الرسل . وقيل : هذا خطاب لكل من أخذهم . وقيل : هو الاثنين وجاء بلفظ الجمع . (مَا يُبْدِلُ الْقَوْلَ لَدَى) قبل ده قوله : «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا» وقيل هو قوله : «لَا تَلْمِزُوا أَهْلَ الْبَيْتِ مِنَ الْخِيَانَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» . وقال الفراء : ما يكذب عندى أى ما يزداد فى القول ولا ينقص لعلى بالنيب . (وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ) أى ما أنا بمعتدب من لم يجرم؛ قاله ابن عباس . وقد مضى القول فى معناه فى «البحر» وفعرها .

قوله تعالى : يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٢٥﴾ وَأَزَلَّيْنَا الْجَنَّةَ لِمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٢٦﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٢٧﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٢٨﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٢٩﴾ لِمَنْ مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ) قرأ نافع وأبو بكر « يَوْمَ يَقُولُ » بإلقاء اعتباراً بقوله : « لَا تَحْتَسِبُوا لَدَيَّ » . الباقون بالنون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة . وقرأ الحسن « يَوْمَ أَقُولُ » . وعن أبي مسعود وغيره « يَوْمَ يُقَالُ » . و« أكتسب » يوم « على معنى ما يبدل القول لدى يوم . وقيل : بفعل مقدر معناه وأنذرهم « يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ » لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها . وهذا الاستفهام على سبيل التصديق بخبره ، والتحقيق لوعده ، والترجيع لأعدائه ، والتنبيه لجميع عباده . و« تَقُولُ » جهنم « هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » أى ما بقى في موضع الزيادة ؛ كقوله عليه السلام : « هل ترك لنا عقيل من ربح أو منزل » أى ما ترك ؛ فبنى الكلام الجحد . ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستراحة ؛ أى هل من مزيد فأزداد ؟ . وإنما صلح هذا الوجهين ؛ لأن في الاستفهام ضرباً من الجحد . وقيل : ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل ؛ أى إنها فيما يظهر من حلماً بمنزلة الناطقة بذلك ؛ كما قال الشاعر :

أَمْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْطِي • مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي

وهذا تفسير مجاهد وغيره . أى هل في من مملوك قد امتلأت . وقيل : يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح . وهذا أحسن على ما بيناه في سورة « الفرقان » . وفي صحيح مسلم والبخارى والترمذى عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

” لا تزال جهنم يُلْقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قدمه فَيَتَرَى بعضُها إلى بعض وتقول قَطْ قَطْ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى يَنْشِئَ اللهُ لها خلقاً فيسكنهم فَضْلُ الجنة“ لفظ مسلم ، وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة : ” وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطْ قَطْ فهناك تمتلئ“ ويتروى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحداً وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً . قال علماؤنا رحمهم الله : أما معنى القَدَم هنا فهم قوم يُقدِّمهم الله إلى النار ، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار . وكذلك الرجل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم ؛ يقال : رأيت رجلاً من الناس وربَّلاً من جرَّاء ، قال الشاعر :

فمر بنا رجلٌ من الناس وانزوى • إليهم من الحى البائين أُرِجُلُ  
قبائلٌ من نعيمٍ وعُكُلٍ وحسِير • على آبقى زيارٍ بالعدوة أحسَلُ

وبين هذا المعنى ما روى عن ابن مسعود أنه قال : ما في النار بيتٌ ولا سلسلة ولا يرفع ولا تاجوت إلا وعليه آسم صاحبه ، فكل واحد من الخزنة ينظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته ، فإذا استوفى ما أصر به وما ينظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة : قَطْ قَطْ حسبنا حسبنا آكتفينا آكتفينا ، حينئذ تروى جهنم حل من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينظر . فعبر عن ذلك الجمع المستظر بالرجل والقَدَم ؛ ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث : ” ولا يزال في الجنة فضل حتى يَنْشِئَ اللهُ لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة“ وقد زدنا هذا المعنى بيانا ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والمحمدية . وقال النصيرين تُمْلِئُ في معنى قوله عليه السلام : ” حتى يضع الجبار فيها قدمه“ أى من سبق في علمه أنه من أهل النار .

قوله تعالى : ﴿ وَأَزْلَقْتُ الْجَنَّةَ لِلتَّائِبِينَ غَيْرَ مُبَدِّئٍ ﴾ أى قربت منهم . قيل : هذا قبل الدخول في الدنيا أى قربت من قلوبهم حين قيل لهم اجتنبوا المعاصي . وقيل : بعد الدخول

(١) يترى بعضها إلى بعض : أى تقبض على من فيها ، وتشغل بذايهم ، وتكف من سؤال هل من مزيد . (هامش مسلم) .

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد . «عَبَّرَ بَيْد» أى منهم وهذا تأكيد . ( هَذَا مَا تُوعَدُونَ )  
 أى ويقال لهم هذا الجزاء الذى وعدتم فى الدنيا على السنة الرسل . وقراءة العامة « تُوعَدُونَ »  
 بالناء على الخطاب . وقرا ابن كثير بإيالة على الخبر ؛ لأنه أتى بعد ذكر المؤمنين . ( لِكُلِّ  
 أَوَّابٍ حَفِيفٌ ) أَوَّاب أى رَجَّاع إلى الله من المعاصى ، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع ، هكذا قاله  
 الضحاك وغيره . وقال ابن عباس وعطاء : الأَوَّابُ المسيح من قوله « بِإِجْبَالٍ أَوْبَى مَعَهُ » .  
 وقال الحكم بن عتيبة : هو الذى ذكره تعالى فى الخلوة . وقال الشعبي وبجاءه : هو الذى يذكر  
 ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وهو قول ابن مسعود . وقال عبيد بن عمير : هو الذى  
 لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله تعالى فيه . وعنه قال : كنا نحدث أن الأَوَّابَ الحفيظ الذى  
 إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده ، اللهم إني أستغفرك عما أصبت فى مجلسي هذا .  
 وفى الحديث : « من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم وبمجدك لا إله إلا أنت أستغفرك  
 وأتوب إليك غفر الله له ما كان فى ذلك المجلس » . وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول . وقال بعض العلماء : إذا أحبب أن أقول أستغفرك وأسألك التوبة ، ولا أحب أن  
 أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته .

قلت : هذا استحسان وأتباع الحديث أولى . وقال أبو بكر الوراق : هو المتوكل على  
 الله فى السراء والضراء . وقال القاسم : هو الذى لا يشغل إلا بالله عز وجل . «حَفِيفٌ» قال  
 ابن عباس : هو الذى حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها . وقال قتادة : حفيظ لما استودعه الله  
 من حقه ونعمته وأمنه عليه . وعن ابن عباس أيضا : هو الحافظ لأمر الله . مجاهد : هو  
 الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر . قال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله تعالى  
 بالقول . وروى مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حافظ  
 على أربع ركعات من أول النهار كان أَوَّابًا حَفِيفًا » ذكره المساورى .

قوله تعالى : ( مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ ) « مَنْ » فى محل خفض على البدل من قوله :  
 « لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٌ » أو فى موضع الصفة لـ « أَوَّابٍ » . ويجوز الرفع على الاستئناف ، والخبر

« أَذْخُلُوهَا » على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم « أَذْخُلُوهَا » . والغلبة بالغيب أن تخافه ولم تره . وقال الضحاك والسدي : يعنى في الخلوة حين لا يراه أحد . وقال الحسن : إذا أرى السَّتر وأغلق الباب . ( وَجَاءَ قَلْبُ مُنَيَّبٍ ) مقبل على الطاعة . وقيل : غلص . وقال أبو بكر الوزان : علامة المنيب أن يكون عارفا لحرمته ومواليه ، متواضعا لجلاله نازكا لهُوى نفسه .

قلت : ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم ؛ كما قال تعالى : « إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » على ما تقدم . والله أعلم . ( أَذْخُلُوهَا ) أى يقال لأهل هذه الصفات ( أَذْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ) أى بسلامة من المذاب . وقيل : بسلام من الله وملائكته عليهم . وقيل : بسلامة من زوال النعم . وقال : « أَذْخُلُوهَا » وفي أول الكلام « مَنْ خَشِيَ » ؛ لأن « مَنْ » تكون بمعنى الجمع .

قوله تعالى : ( لَمْ يَسْأَلْنَاهُ فِيمَا ) يعنى ما تشتهي أنفسهم وتلد أعينهم . ( وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ) من النعم مما لم يحضر على بالهم . وقال أنس وجابر : المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف . وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ » قال : الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم . وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام . قالوا : أخبرنا المسعودى عن المنهال بن عمرو عن أبي صبيدة بن عبد الله ابن عتبة عن ابن مسعود . قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب . قال ابن المبارك : على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : لمسارعهم إلى الجمع في الدنيا وزاد « فيحدث الله لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك » . قال يحيى : وسمعت فخر المسعودى يزيد فيه ؛ قوله تعالى : « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

(١) راجع ج ١٢ ص ١١٤ طيبة أمه أر ثانية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٠ طيبة أمه أر ثانية .

قلت : قوله « في كَتِيب » يريد أهل الجنة ، أى وهم على كَتِيب . كما في مرسل الحسن ؛ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة ينظرون بهم في كل يوم جمعة على كَتِيب من كافور » . الحديث . وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » وقيل : إن المزيد ما يُرَوِّجون به من الخور العين ؛ رواه أبو سعيد الخدرى مرفوعا .

قوله تعالى : وَكَرَّاهِلُكُمْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّخِصٍ ﴿٢٨﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٢٩﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ( وَكَرَّاهِلُكُمْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى كم أهلكنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشا وقوة . ( فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ ) أى ساروا فيها طلبا للهرب . وقيل : أنزوا في البلاد ، قاله ابن عباس . وقال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل : دَوَّرُوا . وقال قتادة : طَوَّفُوا . وقال المورج تباعدوا ؛ ومنه قول امرئ القيس :  
وقد قَبْتُ في الآفاق حتى \* رَضِيتُ من الغنيمَةِ بالإياب

ثم قيل : طافوا في أفاصي البلاد طلبا للتجارات ، وهى وجدوا من الموت محيصا ؟ .  
وقيل : طوفوا في البلاد يبتسون محيصا من الموت . قال الحرث بن حازم :  
قَبُّوا في البلادِ من حَذَرِ المَرِ \* يت وِجَالُوا في الأرضِ كُلِّ جِالٍ

وقرأ الحسن وأبو العالية « فَنَقَّبُوا » بفتح الفاف وتخفيفها . والنَّظْب هو الخرق والدخول في الشيء . وقيل : النَّظْب الطريق في الجبل ، وكذلك الْمَنْظَب والمنقبة عن ابن السكيت . ونظب الحداد نقبا ، وأسم تلك النقبة نَقَب أيضا ، وجمع النَّظْب النَّظَب ؛ أى خرقوا البلاد وساروا في تقديها . وقيل : أنزوا فيها كآثر الحديد فيما ينقب . وقرأ السَّكِّي ويحيى بن يعمر « فَنَقَّبُوا » بكسر الفاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد ؛ أى طَوَّفُوا البلاد وسيروا

فَإِنظُرُوا (عَلَى مِنْ) الْمَوْتَ (يَجِيعُ) وَمَهْرَبٌ ؛ ذَكَرَ الصَّلَاحِي . وَحِكْمَةُ الْقَشِيرِي  
«فَتَقَبَّهُوا» بِكسر الفاف مع التخفيف أى أَكثَرُوا السِّرَ فِيهَا حَتَّى قَبَّتْ دَوَابُّهُمْ . الْجَوْهَرِيُّ :  
وَقَبَّ الْبَعِيرُ بِالْكَسْرِ إِذَا رَقَّتْ أَخْفَافُهُ ، وَأَقَبَّ الرَّجُلُ إِذَا قَبَّ بَعِيرُهُ ، وَقَبَّ الْخُلْفُ الْمَلْبُوسُ  
أَي تَخَوَّقَ . وَالْجَيْعُ مُصَدَّرٌ حَاصٌّ عَنْهُ يَجِيعُ خَيْصًا وَجُحُوصًا وَجَيْصًا وَمَحَامًا وَحَيْصَانًا أَيْ  
عَدَلًا وَحَادًا . يَقَالُ مَا عَنْهُ يَجِيعُ أَيْ يَجِيدُ وَمَهْرَبٌ . وَالْأَنْجِيَاصُ مُثْلُهُ ؛ يَقَالُ لِلْأَوْلِيَاءِ :  
حَاصِبُوا عَنِ الْعَدُوِّ وَالْأَعْدَاءِ أَنْزَمُوا .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَكِرَىٰ ﴾ أى فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة  
 ﴿ لَمَّا كَانَ لَهُ قَبْلُ ﴾ أى عقل يتدبره ؛ فكفى بالقلب عن الفل لأنه موضع ؛ قال معناه  
 معاهد وغيره . وقيل : لمن كان له حياة ونفس مقيمة فغير من النفس الحية بالقلب ؛ لأنه  
 وطنها ومعدن حياتها ؛ كما قال امرؤ القيس :

أَغْرَكَ مِنِّي أَنْتَ حُبُّكَ قَاتِلِي • وَأَنْتَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

وفى التنزيل : « لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا » . وقال يحيى بن معاذ : القلب قلبان ؛ قلب محتشئ بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من أمور الآخرة لم يدر ما يصنع ، وقلب قد احتشئ بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لهاب قلبه في الآخرة . « أَرَأَيْتِ السَّمْعَ » أى استمع القرآن . يقول العرب : أتى إلى سمعك أى استمع . وقد مضى في « طه » كيفية الاستماع وعمومه . « وَهُوَ شَيْدٌ » أى شاهد القلب ؛ قال الزجاج : أى وقلبه حاضر فيها يسمع . وقال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . ثم قيل : الآية لأهل الكتاب ؛ قاله مجاهد وقتادة . وقال الحسن : إنها في اليهود والنصارى خاصة . وقال محمد بن كعب وأبو صالح : إنها في أهل القرآن خاصة .

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّا مِنْ  
لُغُوبٍ ﴾ تَعْلَمُ فِي « الْأَعْرَافِ » وَغَيْرِهَا. وَاللُّغُوبُ التَّعَبُ وَالْإِيْءَاءُ ، تَقُولُ مِنْهُ : لَقَبُ

(١) راجع- ١١٥ و ١٧٦ طيبة أولى أرتانية . (٢) راجع- ٧٧ و ٢١٨ طيبة طيبة أولى أرتانية .

يَلْتَبُّ بِالْعَمِ لُتُوبًا، وَيَلْبِ بِالْكَسْرِ يَلْتَبُّ لُتُوبًا لَفْظَةً ضَعِيفَةً فِيهِ . وَالنَّبِيَّةُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتُهُ .  
 قَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ : هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي يَهُودِ الْمَدِينَةِ ؛ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ، أَوَّلًا يَوْمَ الْأَحَدِ وَآخِرَهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَأَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ فَبَعَثَهُ  
 رَاحَةً ، فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ .

قوله تعالى : **فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ  
 الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٥٠﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الْآسْجُودِ ﴿٥١﴾**  
 فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **( فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ )** خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛  
 أمره بالصبر على ما يقوله المشركون ، أَيْ هَوْنُ أَمْرِهِمْ بِكَ . وَنَزَلَتْ قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ  
 فَهُوَ مَبْسُوخَةٌ . وَقِيلَ : هُوَ ثَابِتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَتُهُ . وَقِيلَ مَعْنَاهُ : فَاصْبِرْ  
 عَلَىٰ مَا يَقُولُهُ الْيَهُودُ مِنْ قَوْلِهَا إِنَّ اللَّهَ أَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ .

الثانية — قوله تعالى : **( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ )** قِيلَ : إِنَّهُ  
 أَرَادَ بِهِ الصَّلَاةَ الْخَمْسَ . قَالَ أَبُو صَالِحٍ : قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، وَقَبْلَ الْغُرُوبِ  
 صَلَاةُ الْعَصْرِ . وَرَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَرْفُوعًا ؛ قَالَ : كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِذْ نَظَرْنَا إِلَى الْقَدْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، فَقَالَ : **« أَمَّا إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ**   
**فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ اسْتَعْلَمَ إِلَّا تَقَلَّبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا — يَعْنِي**  
**الْعَصْرَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ قَرَأَ جَرِيرٌ — « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا »** «  
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : **« قَبْلَ الْغُرُوبِ »** الظُّهْرُ وَالْعَصْرُ . **( وَمِنَ**   
**الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ )** يَعْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ تَسْبِيحُهُ بِالْقَوْلِ تَتَرْتِيبًا قَبْلَ طُلُوعِ  
 الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ؛ قَالَهُ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِيُّ وَأَبُو الْأَحْوَسِ . وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي قَوْلِهِ :  
**« قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ »** قَالَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ **« وَقَبْلَ الْغُرُوبِ »** الرِّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ ؛ وَقَالَ مُنَافِمَةُ بْنُ

عبد الله بن أنس كان ذوو الألباب من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يصلون الركعتين قبل المغرب . وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب أبتدروا السواري<sup>(١)</sup> فركعوا ركعتين ، حتى إن الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصلينها . وقال قتادة : ما أدركت أحدا يصل الركعتين إلا إنسا وأبا بزة الأسلمي .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) فيه أربعة أقوال : الأول - هو تسبيح الله تعالى في الليل ، قاله أبو الأحوص . الثاني - إنها صلاة الليل كله ، قاله مجاهد . الثالث - إنها ركعتا الفجر ، قاله ابن عباس . الرابع - إنها صلاة العشاء الآخرة ، قاله ابن زيد . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح في الليل فيمضيه الصحيح " مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سَبَّحَانَ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآلَهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ " . وأما من قال إنها الصلاة بالليل فإن الصلاة تسمى تسبيحا لما فيها من تسبيح الله . ومنه سبحة الضحى . وأما من قال إنها صلاة الفجر أو العشاء فلا تنهما من صلاة الليل ، والعشاء أوجه .

الرابعة - قوله تعالى : ( وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ) قال عمرو بن دينار وأبو هريرة والحسن بن علي والحسن البصري والنخعي والشامي والأوزاعي والزهري : أدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وأدبار النجوم الركعتان قبل الفجر ، ورواه العوفي عن ابن عباس ، وقد رفعه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ركعتان بعد المغرب أدبار السجود " ذكره الثعلبي . ولفظ المساوردي : وروى عن ابن عباس قال : بث ليلة عند النبي صلى الله عليه وسلم فصل ركعتين قبل الفجر ، ثم نرجع إلى الصلاة فقال : " يا ابن عباس ركعتان قبل الفجر أدبار النجوم وركعتان بعد المغرب أدبار السجود " : وقال أنس قال النبي صلى الله

(١) أبتدروا السواري : أي سارعوا إليها ، والسواري جمع السارية وهي الأستطاة ، أي يفت كل من خلف أستطاة فلا يقع المرء من يديه في صلاته مفردا . (٢) تعار : استيقظ .

عليه وسلم "من صلى ركعتين بعد المغرب قيل أن يتكلم كتبت صلاته في عشرين". قال أنس :  
 فقرأ في الركعة الأولى « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » وفي الثانية « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » قال مقاتل :  
 ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر . وعن ابن عباس أيضا : هو الوتر . قال ابن زيد هو التوافل  
 بعد الصلوات ، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة ، قال النحاس : والظاهر يدل على هذا إلا أن  
 الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وقال أبو الأحوص :  
 هو التسبيح في أدبار السجود . قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر . وفي صحيح الحديث :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة " لا إله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي  
 لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد<sup>(١)</sup> " وقيل : إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد  
 إلا خمس صلوات ، قل ذلك الجماعة .

الخامسة - قرأ نافع وابن كثير وحزمة « وإدبار السجود » بكسر المعزة على المصدر  
 من أدبر الشيء إدبارا إذا ولى . الباقيون بفتحها جمع دبر . وهي قراءة على وابن عباس ، ومثاها  
 طنب وأطاب ، أو دبر كقفل وأقفال . وقد آسسته ملوه ظرفا نحو جتكت في دبر الصلاة  
 وفي أدبار الصلاة . ولا خلاف في آخر « والطور » . « وإدبار النجوم » أنه بالكسر مصدر ، وهو  
 ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني ، وهو البياض الملبق من سواد الليل .

قوله تعالى : « وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الدُّنْيَا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ<sup>(١١)</sup>  
 يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْعَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ<sup>(١٢)</sup> إِنَّا نَحْنُ نُحْيِيهِ  
 وَنُمِيتُ وَلِئِنَّا لَآلِصُّوهُ<sup>(١٣)</sup> يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ  
 حَشْرٌ عَلَيْهِمْ يُسْرٌ<sup>(١٤)</sup> نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ  
 فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدَ<sup>(١٥)</sup> »

(١) "ولا ينفع ذا الجد منك الجد" أي لا ينفع ذا القربى منك عنه وإنما ينفع الإيمان والطاعة . (النهاية لابن الأثير) .

• قوله تعالى : ( **وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَىٰ مِنَ الْمَكَانِ قَرِيبٍ** ) مفعول الاستماع محذوف ؛  
 أى **أستمع النداء والصوت أو الصيحة** وهى صيحة القيامة ، وهى النفخة الثانية ، والنساذى  
 جبريل . وقيل : إسرائيل . الزمخشري : وقيل إسرائيل بنفخ وجبريل ينادى ، فينادى  
 بالحشر ويقول : **هَلِّمُوا إِلَى الْحِسَابِ** فالنداء هل هذا فى الحشر . وقيل : **وَأَسْمِعْ نداء الكفار**  
**بالويل والثبور** من مكان قريب ، أى يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء . قال عكرمة :  
 ينادى منادى الرحمن فكأنما ينادى قى آتائهم . وقيل : **لِلْمَكَانِ الْقَرِيبِ** محضرة بيت المقدس .  
 ويقال : إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء بأثنى عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية  
 عشر ميلا ؛ ذكر الأول القشيري والزمخشري ، والثاني الماوردي . فيقف جبريل أو إسرائيل  
 على الصخرة فينادى بالحشر إيتها العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ، ويعظاما نخرة ، وبأأكفانا  
 فانية ، ياقلوبا خاوية ، وبأأبدانا فاسدة ، وبأأصوتا سائلة ، قوموا لعرض رب العالمين .  
 قال قتادة : هو إسرائيل صاحب الصور . ( **يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ** ) بمعنى صيحة  
 البعث . ومعنى « **الخروج** » الاجتماع إلى الحساب . ( **ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ** ) أى يوم الخروج من  
 القبور . ( **أَنَا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ** ) نُمِيت الأحياء ونَحْيِي الموتى ، أثبت هنا الحقيقة ( **يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ**  
**صَتْنَهُمْ سِرًّا** ) إلى المنادى صاحب الصور إلى بيت المقدس . ( **ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ** )  
 أى هين سهل . وفرأ الكوفيون « **تَشَقُّقُ** » بتففيف الشين على حذف التاء الأولى ، الباقون  
 بإدغام التاء فى الشين . وأثبت ابن عيصن وابن كثير ويعقوب بآء « **المنادى** » فى الحالين على  
 الأصل ، وأثبتا نافع وأبو عمرو فى الوصل لا غير ، وحذف الباقون فى الحالين .

قلت : وقد زادت السنة هذه الآية بيانا ؛ فروى الترمذى عن معاوية بن حيدة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره ، قال وأشار بيده إلى الشام فقال : « **من هاهنا إلى هاهنا**  
**تُحْشَرُونَ رِجَالًا وَشِئَانًا وَتُجْرُونَ عَلَى وُجُوهِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَنْفُسِكُمُ الْفِتْنَةُ تَرْفُونَ سَمِين**  
**أُمَّة أُمَّة خَيْرُهُمْ وَأَكْرَمُهُمْ عَلَى اللَّهِ وَإِنْ أَوَّلَ مَا يَعْزِبُ عَنْ أَحَدِكُمْ لُغْزُهُ** » فى رواية أخرى « **لُغْزُهُ**  
**وَكَقْمُهُ** » ونرجع على ابن مبرد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث ذكره .

ثم يقول - يعنى الله تعالى - لإسرائيل : " أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح  
كأمثال النمل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالي ليرجعن  
كل رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشي  
في الأجساد مشي السم في الدبغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض  
فتخرجون منها شبابا كلكم أبناء ثلاث وثلثين واللسان يومئذ بالسريانية " وذكر الحديث ،  
وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في « التذكرة » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : ( تَحْنُ أَعْلَى بِقَوْلِ كَافِرٍ ) أى من تكذيبك وشقك . ( وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ  
بِجَبَّارٍ ) أى بمسلط تجبرهم على الإسلام ، فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال . والجبار من  
الجبورية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر ، كما لا يقال خراج بمعنى خُرج ؛ حكاه القشيري .  
التعاص : وقيل معنى جبّار لست تجبرهم ، وهو خطأ لأنه لا يكون قتال من أفل . وحكى  
التملي : وقال تملب قد جاءت أحرف قتال بمعنى مُفعل وهى شاذة ، جبّار بمعنى مجبر ، وذلك  
بمعنى مُدريك ، وسَرَعَ بمعنى مُسرع ، وبَكَاه بمعنى مُبك ، وعدّاه بمعنى مُعيد . وقد قرئ  
« وَمَا أَهْدَيْكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى . وقيل هو الله .  
وكذلك قرئ « وَأَمَّا السَّيْفَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ » بفتح المسكين . وقال أبو حامد الخارزمي<sup>(١)</sup>  
تقول العرب سيف سقاط بمعنى مُسقط . وقيل : « بِجَبَّارٍ » بمساطر كما فى الغاشية « لَسْتُ  
طَلِيهِمْ بِمُعْطِيطٍ » . وقال الفراء : سمعت من السرب من يقول جبّره على الأمر أى قهره ،  
فالجبار من هذه اللفظة بمعنى القهر صحيح . وقيل : الجبار من قولهم جبّره على الأمر أى  
أجبرته وهى لغة ثكنانية وهما لفتان . الجوهري : وأجبرته على الأمر أى كرهته عليه ، وأجبرته  
أيضا نسبته إلى [الجبر] ، كما قول أكرهته إذا نسبته إلى الكفر<sup>(٢)</sup> . ( فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَتَذَكَّرُ  
وَعِيدٌ ) قال ابن عباس : قالوا بإرسول الله لو خوفنا فقلنا « فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَتَذَكَّرُ وَعِيدٌ »  
أى ما أعدته لمن عصانى من العذاب ؛ فالوعيد العذاب والوعد الثواب ، قال الشاعر :

• (١) الخارزمي : نسبة إلى خازن قرية بتراس نيسابور . (٢) الزيادة من المساح بحومرى .

وَأَنى وَابْتِ أَوْعَدَهُ أَوْ وَعَدَهُ • لَمُتْلَفْ إِسَادَى وَمُنْجَزُ مَوْعِدَى  
وكان قتادة يقول : اللهم آجطنا بمن يخاف وعيدك ويرجو موعدك . وابتت الياء  
« فى وعيدى » يعقوب فى الحالين ، وابتتها ورش فى الوصل دون الوقف ، وحذف الباقون  
فى الحالين . والله أعلم . تم تفسير سورة « ق » والحمد لله .

### سورة والذاريات

مكية فى قول الجميع وهى ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا ① فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا ② فَالْجَرِيَّتِ بُسْرًا ③  
فَالْمَقْسَمِثِ أَمْرًا ④ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ⑤ وَإِنَّ الَّذِينَ  
لَوَاقِعُ ⑥

قوله تعالى : ( وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا ) قال أبو بكر الأنبارى : حدثنا عبادة بن ناجة ،  
حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، حدثنا مكي بن إبراهيم ، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن ، عن يزيد بن  
خصيفة ، عن السائب بن يزيد أن رجلا قال لمرضى الله عنه : إني مررت برجل يسأل  
عن تفسير مشكل القرآن ، فقال عمر : اللهم أمكني منه ، فدخل الرجل على عمر يوما وهو لا يس  
ثيابا وعمامة وعمر يقرأ القرآن ، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال : يا أمير المؤمنين ما « الذاريات  
ذَرَوْا » فقام عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يحلده ، ثم قال : ألبسوه ثيابه وأحمله على قتب ،  
وألفوه به حبه ، ثم ليقم خطيئا فليقل : إن صبيحنا طلب العلم فأخطاه ، فلم يزل وضعا فى قومه  
بعد أن كان سيدا فيهم . وعن عاصم بن واثلة أن ابن الكوازة سأل عليا رضى الله عنه ، فقال :  
يا أمير المؤمنين ما « الذاريات ذَرَوْا » [ قال ] : ويحك سأل ثقفا ولا تسأل متصا  
« وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا » الرياح « فَالْحَمِلَتِ وَقْرًا » السحاب « فَالْجَرِيَّتِ بُسْرًا » السفن  
« فَالْمَقْسَمِثِ أَمْرًا » الملائكة . وروى الحوت عن علي رضى الله عنه « وَالَّذَرِيَّتِ ذَرَوْا » .

قال : الرياح « قَالْحَامِلَاتِ يَغْفِرَ » قال : السحاب يحمل الماء بما تحمل ذوات الأربع الوقر « قَالْحَامِلَاتِ يَغْفِرَ » قال : السفن موقرة « قَالْمَقْتَبَاتِ أَمْرًا » قال : الملائكة تأتي بأمر مختلف ، جبريل بالخطبة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملاك الموت يأتي بالموت . وقال الفراء : وقيل تأتي بأمر مختلف من الحُصْب والجَدْب والمطر والموت والحوادث . ويقال : ذَرَبَتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذَرُوهُ ذَرًّا وَتَذَرِيهِ ذَرًّا . ثم قيل : « وَالذَّارِيَّاتِ » وما بعده أقسام ، وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفا . وقيل : المعنى وَرَبَّ الذَّارِيَّاتِ ، والجسواب ( أَعْمَا تُوعَدُونَ ) أى الذى توعدون من الخير والنشر والثواب والعقاب ( لَصَادِقٌ ) لا كذب فيه ، ومعنى ( لَصَادِقٌ ) لصدق ، وقع الاسم موقع المصدر . ( وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ) يعنى الجزاء نازل بكم . ثم ابتدأ قسما آخر فقال : « وَالْمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ » ، إنكم تلى قول مختلف . وقيل : إن الذاريات النساء الولودات لأن في ذراتهن ذروا الخلق ، لأنهن يذرين الأولاد فصرن ذاريات ، وأقسم بهن لما في ترابهن من خيرة عباده الصالحين . وخص النساء بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذاريا لأمرين : أحدهما لأنهن أومية دون الرجال ، فاجتماع الذريتين فيهن خصصن بالذكر . الثانى — أن الذريتين أطول زمانا ، وعن المباشرة أقرب عهدا . « قَالْحَامِلَاتِ يَغْفِرَ » السحاب . وقيل : الحاملات من النساء إذا تحملن بالحمل . والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو في بطن ، يقال : جاء يحمل وقره وقد أوفر جبره . وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والحمار ، والوسق في حمل البعير . وهذه أمراء موقرة بفتح القاف إذا حملت حملا ثقيلًا . وأوقرت النخلة كثر حملها ، يقال : نخلة موقرة وموقرة وموقرة ، وحكى موقر وهو على غير القياس ، لأن الفعل للنخلة . وإنما قيل : موقر بكسر القاف على [ قياس ] قولك امرأة حامل ، لأن حمل الشجر شبه حمل النساء ، فاما موقر بالفتح فشاذ ، وقد روى في قول لبيد يصف نجلا :

عَصَبٌ كَوَارِغُ فِي خَلِيجٍ عُلْمٍ • حَمَلَتْ فَهِيَ مُوقِرٌ مَكْشُومٌ

والجمع موافق. فاما الرَّقْرَقُ بالفتح فهو قمل الأذن، وقد قرئت أذنه تَوَقَّرَ وقرأ إِي شَتَّتْ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدم في « الأنعام » القول فيه .  
« فَالْجَارِيَّاتِ يَسْرًا » السفن تجري بالرياح يسراً إلى حيث سيرت . وقيل : السحاب ؛ وفي جرهما يسراً على هذا القول وجهان : أحدهما — إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع . الثاني — هو سهولة تسييرها ؛ وذلك معزوف عند العرب ، كما قال الأعشى :  
كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا • مَنَى السَّعَابِ لَ رَيْثٌ وَلَا يَحْجَلُ

قوله تعالى : وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ﴿٦٠﴾ إِنَّا نَكْفِي قَوْلِ مُخْتَلِفٍ ﴿٦١﴾ يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ﴿٦٢﴾ قِيلَ انْقَرَضُوا ﴿٦٣﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿٦٤﴾ يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الَّذِينَ ﴿٦٥﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿٦٦﴾ ذُوقُوا نَعْتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ مُسْتَعْجِلُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ ) قيل : المراد بالسماء هاهنا السَّحَابُ التي تظل الأرض . وقيل : السماء المرفوعة . ابن عمر : هي السماء السابعة ؛ ذكره المهدوي والتملي والماوردي وغيرهم . وفي « الحُبُوبِ » أفعال سبعة : الأول — قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع : ذات الخلق الحسن المستوى . وقاله عكرمة ؛ قال : ألم تر إلى الناس إذا نسج الثوب فأجاد نسجه يقال منه حَبَكَ الثوبَ يَحْكُهُ بالكسر حَبَكاً أي أجاد نسجه . قال ابن الأعرابي : كل شيء أحكته وأحصت عمله فقد أحببته . والثاني — ذات الزينة ؛ قاله الحسن وسعيد بن جبير . وعن الحسن أيضاً ذات النجوم وهو الثالث . الرابع — قال الضحاك : ذات الطرائق ؛ يقال لما تراه في الماء والزبل إذا أصابته الريح حَبَكَ . ونحوه قول الفراء ؛ قال : الحُبُوبُ تَكْسَرُ كل شيء كالزبل إذا مررت به الريح الساكنة ، والماء الفاتم

إذا حمرت به الريح ، ودرع الحديد لما حُبِكَ ، والشجرة الخعدة تكتمرها حُبِكَ . وفي حديث الدجال إذا شره حُبِكَ . قال زهير :

مُكَلَّلٌ بِأَسْوَدِ النَّجْمِ تَنْجُهُ • رِيحٌ تُخْرِيقُ لِضَائِحِ مَائِهِ حُبِكَ<sup>(١)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها . الخامس - ذات الشدة ؛ قاله ابن زيد ، وقرا « وَبَيْنَا قَوْمُكُمْ سَبْعًا شَدَادًا » . والمحبوك الشديد الخلق من الفرس وغيره ؛ قال أمرؤ القيس :

قَدْ غَدَا يَجْعَلُنِي فِي أَنْفِهِ • لِأَحِقُّ الْإِطْلَاقِ مَحْبُوكٌ مَرُّ

وقال آخر<sup>(٢)</sup> :

صَوَّجَ الدِّينَ فَأَعْدَدْتُ لَهُ • مُثْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكَتَدِ

وفي الحديث : إن عائشة رضي الله عنها كانت تحتك تحت الدرع في الصلاة ؛ أي تشد الإزار وتحكمه . السادس - ذات الصفاقة ؛ قاله خفيف . ومنه ثوب صفيق ووجه صفيق بين الصفاقة . السابع - أن المراد بالطرق الحجة التي في السماء سميت بذلك ؛ لأنها كالطريق . و« الْحُبُكُ » جمع حبك ؛ قال الرازي :

كَأَنَّمَا جَلَّاهَا الْحُؤَاكُ • طَعَسَ فِي وَشْيِهَا حَبَاكُ

والحباك والحبيكة الطريقة في الزمل ونحوه . وجمع الحباك حُبُك وجمع الحبيكة حَبَاك ، والحبيكة مثل البكة وهي الحبة من السويق ؛ عن الجوهري . وروى عن الحسن في قوله : « ذَاتُ الْحُبُكِ » « الْحُبُكُ » و« الحبيك » و« الحبك » و« الحبيك » و« الحبك » و« الحبك » [وقرا أيضا « الحبك »] كالجماة . وروى عن عكرمة وأبي جحز « الْحُبُكُ » و« الحبك » وأحدثها حبيكة ، و« الْحُبُكُ » مخفف منه . و« الحبك » وأحدثها حبيكة . ومن قرا « الْحُبُكُ » فالواحدة حُبُكَة كبرقة وُبرُق أو حُبُكَة كظلمة وظلم . ومن قرا « الحبك » فهو كإبل وإطل و« الحبك » مخفف منه .

(١) النجم : كل شيء من النبات ليس له ساق ينبت حوله الماء كالإكليل . ورج يحرق : شديدة . لضاح

مائه : ضاحا للشمس من الماء أي برز . وإليت ق وصف ندير . (٢) هو أريد دؤاد يصف فرسا .

(٣) الإطل الكاسرة كلها وقيل نذلك .

ومن قرأ « الحُبْك » فهو شاذ إذ ليس في كلام العرب قِيلَ، وهو محمول على تداخل اللغات،  
كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصوّر « الحُبْك » فضم الباء . وقال جيمه المهدي .

قوله تعالى : ( إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ) هذا جواب القسم الذي هو « والسماء » أى  
إنكم بأهل مكة « في قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ » في عهد والقرآن فن مصدق ومكتب . وقيل : نزلت  
في المفتسمين . وقيل : أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل أقرأه بل هو مجنون بل هو كاهن  
بل هو أساطير الأولين . وقيل : أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه .  
وقيل : المراد عبدة الأوثان والأصنام بقرون بأن الله خالقهم وعبدون غيره .

قوله تعالى : ( يُؤْثِقُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ ) أى يُصَرِّفُ عن الإيمان بحمد والقرآن من  
صُرِّفَ عن الحسن وغيره . وقيل : المعنى يُصَرِّفُ عن الإيمان من أراد به قولهم هو بصير  
وكهانة وأساطير الأولين . وقيل : المعنى يُصَرِّفُ عن ذلك الاختلاف من عصمه الله .  
أفَكَ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً أى قلبه وصرفه عن الشيء؛ ومنه قوله تعالى : « أَجْتَنَّا تَبَأَافِكَا » . وقال  
بجاهد : معنى « يُؤْثِقُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ » يُؤْفِنُ عنه من أْفِنُ والأفْنُ فساد العقل . الزخشرى :  
وغرى « يُؤْفِنُ عَنْهُ مَنْ أْفِنَ » أى يجرمه من حرم ؛ من أْفِنَ الضَّرْعُ إذا أنهكه حباً . وقال  
فطرب : يُخْدَعُ عنه من خُدِعَ . وقال الزبيدي : يُدْفَعُ عنه من دُفِعَ . والمعنى واحد وكله  
راجع إلى معنى الصرف .

قوله تعالى : ( قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ) في التفسير : لُئِمَ الْكُذَّابُونَ . وقال ابن عباس :  
أى قُتِلَ المرتابون ؛ يعنى الكهنة . وقال الحسن : هم الذين يقولون لسا نبعث . ومعنى  
« قُتِلَ » أى هؤلاء ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين . وقال الفراء :  
معنى « قُتِلَ » لُئِمَ ؛ قال : و« الْخَرَّاصُونَ » الْكُذَّابُونَ الَّذِينَ يَخْتَصِمُونَ بِمَا لَا يَمْلِكُونَ ؛ فيقولون :  
إن محمدا مجنون كذاب ساحر شاعر ؛ وهذا دعاء عليهم ؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول  
المالك . قال ابن الأثير : لعننا الدعاء عليهم ؛ أى قولوا : « قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ » وهو جمع  
خاص والخرص الكذب والخراص الكذاب ، وقد خرص يخرص بالضم خرصاً أى كذب ؛

يقال : تحرس وأحترص، وحقق وأحقق، وبشك وأبشك، وسرج وأسرج، ومان، بمعنى كذب، حكاة الناس . والحُرص أيضا حَزْر ما على النخل من الرطب تمرًا . وقد حَرَصْتُ النخل والكرم الحُرص بالكسر؛ يقال : كم تحرس غنلك والخواص الذي يحرسها فهو مشرك . وأصل الحُرص القطع على ما تقدم بيانه في « الأنام » ومنه الحُرص للخليج؛ لأنه ينقطع إليه الماء، والحُرص حبة القُرط إذا كانت مفردة؛ لا قطعها عن أخواتها، والحُرص الرود؛ لا قطعها عن نظائره بطيب رائحته . والحُرص الذي به جوع وبَرَد لأنه ينقطع به، يقال : حرس الرجل بالكسر فهو تحرس، أى جائع مقرور، ولا يقال للجوع بلا برَد تحرس . ويقال للبرد بلا جوع حَصْر . والحُرص بالضم والكسر الحلفة من الذهب أو الفضة والجمع الحُرصان . ويدخل في الحُرص قول المنجمين وكل من يدعى الحُدس والتخمين . وقال ابن عباس : هم المفسمون الذين أقسموا أعقاب مكة ، وأقسموا القول في نبى الله صلى الله عليه وسلم؛ ليصرفوا الناس عن الإيمان به .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ ) الغمرة ماستر الشيء وخفاه . ومنه نهر غمر أى يضم من دخله ، ومنه غمرات الموت . « سَاهُونَ » أى لاهون غافلون عن أمر الآخرة . قوله تعالى : ( يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ ) أى متى يوم الحساب ؛ يقولون ذلك استهزاء وشكًا في القيامة . ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ ) نصب « يَوْمَ » على تقدير الجزاء أى هذا الجزاء « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ » أى يحرقون، وهو من قولهم : قتل الذهب أى أحرقتة لخبثه، وأصل الفنة الاختبار . وقيل : إنه مبنى على إضافته إلى غير ممكن، وموضعه نصب على التقدير المتقدم، أو رفع على البدل من « يَوْمِ الدِّينِ » . وقال الزجاج : يقول يعجنى يوم أنت قائم ويوم أنت قوم، وإن شئت فصحت وهو في موضع رفع، فإنما أنتصب هذا وهو في المعنى رفع . وقال ابن عباس : « يُقْتَنُونَ » يُدَبُّون . ومنه قول الشاعر :  
كل أمرئ من عبادة الله مضطهد  
يطعن مكة مقهور ومفتون

قوله تعالى : ( ذُوقُوا عَذَابَكُمْ ) أى يقال لهم ذوقوا عذابكم ؛ قاله ابن زيد . مجاهد : حريصكم . ابن عباس : أى تكذيبكم مبنى جزاءه . الفراء : أى عذابكم ( الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعِينُونَ ) فى الدنيا . وقال : « هذا » ولم يقل هذه ؛ لأن الفتنة هنا بمعنى المذاب .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ ءَاخِذِينَ مَا ءَاتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾ )

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ) لما ذكر مآل الكفار ذكر مآل المؤمنين أى هم فى بساطين فيها عيون جارية على نهاية ما ينته به . ( آخِذِينَ ) نصب على الحال . ( مَا ءَاتَاهُمْ رَبُّهُمْ ) أى ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات ؛ قاله الضحاك . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : « آخِذِينَ مَا ءَاتَاهُمْ رَبُّهُمْ » أى عاملين بالفرائض . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ) أى قبل دخولهم الجنة فى الدنيا ( مُحْسِنِينَ ) بالفرائض . وقال ابن عباس : المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين فى أعمالهم .

قوله تعالى : ( كَانُوا قَابِلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنَّا لَنَنظُرُ هُمْ هُمْ يَسْتَفْهِرُونَ ﴿١٨﴾ وَفِى أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿١٩﴾ ) فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( كَانُوا قَابِلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجُونَ ) معنى « يهجون » ينادون والمجموع النوم ليلا ، والتَّهْجَاعُ التَّوَمَةُ الخفيفة ؛ قال أبو قيس بن الأُمْتِ : قد حَصَبَ الْبَيْضَةُ رَأْسِي قَبْلَ . أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهْجَاعٍ وقال عمرو بن معدى كَرِبَ يَنْشُوقُ أُخْتَهُ وَكَانَ أَسْرَهَا الصَّمَّةُ أَبُو دُرَيْدِ بْنِ الصَّمَّةِ : أَيْمَنَ رَيْحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعُ . يُوَرِّثُنِي وَأَصْحَابِي مُجُوعٌ يقال : فَجَّعَ يَجْعَعُ مُجُوعًا وَهَيَّجَ يَهَيِّجُ مُجُوعًا بِالْفَتْحِ المعجزة إذا نام ؛ قاله الجوهري . واختلف فى « ما » فقيل : صلة زائدة — قاله إبراهيم النخعي — والتقدير كانوا قَابِلًا مِنَ اللَّيْلِ

يهجمون ؛ أى ينامون قليلا من الليل ويصَلُّون أكثره . قال عطاء : وهذا لما أمرُوا بقيام الليل . وكان أبو ذرٍّ يَحْتِيزُ ويأخذ المصاحف فيجهد عليها حتى نزلت الرخصة « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا » الآية . وقيل : ليس « ما » صلة بل الوقف عند قوله : « قَلِيلًا » ثم يتدنى « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » فـ « ما » للنفى وهو قى النوم عنهم البتة . قال الحسن : كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نَشَطُوا جَهْدًا إلى السحر . روى عن يعقوب الحضرمي أنه قال : اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم : « كَانُوا قَلِيلًا » منناه كان عددهم يسيرا ثم ابتدأ فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » على معنى من الليل يهجمون ؛ قال ابن الأنباري : وهذا فاسد ؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم ، وبعد فلو ابتدأنا « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » على معنى من الليل يهجمون لم يكن في هذا مدح لهم ؛ لأن الناس كلهم يهجمون من الليل إلا أن تكون « ما » مجمدا .

قلت : وعلى ما تأمله بعض الناس — وهو قول الضحاك — من أن عددهم كان يسيرا يكون الكلام متصلا بما قبل من قوله : « إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ » أى كان المحسنون قليلا ، ثم استأنف فقال : « مِنْ اللَّيْلِ مَا يَهْجُمُونَ » وعلى التأويل الأول والثاني يكون « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ » خطابا مستأنفا بعد تمام ما تقدمه ويكون الوقف على « مَا يَهْجُمُونَ » وكذلك إن جعلت « قَلِيلًا » خبر كان وترفع « ما » بقليل ؛ كأنه قال : كانوا قليلا من الليل هجوعهم . فـ « ما » يجوز أن تكون نافية ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرا ، ويجوز أن تكون رفعا على البدل من اسم كان ، التقدير كان هجوعهم قليلا من الليل ، وأن تصاب قوله « قَلِيلًا » إن قدرت « ما » زائدة مؤكدة بـ « يَهْجُمُونَ » على تقدير كانوا وقتا قليلا أو هجوعا قليلا يهجمون ، وإن لم تقدر « ما » زائدة كان قوله : « قَلِيلًا » خبر كان ولم يميز نصبه بـ « يَهْجُمُونَ » ؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ « يَهْجُمُونَ » مع تقدير « ما » مصدرا قدمت الصلة على الموصول . وقال أنس وقتادة في تأويل الآية : أى كانوا يصلُّون بين المشامين ؛ المغرب والعشاء . أبو العالية : كانوا ينامون بين المشامين . وقاله ابن وهب . وقال مجاهد :

ترتلت في الأنصار كانوا يصلون المشائين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم يمضون إلى قُبَاه . وقال محمد بن علي بن الحسين : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العَمَّة . قال الحسن : كأنه عُدَّ مجموعهم قليلا في جنب يقظتهم للصلاة . وقال ابن عباس ومُطَرِّف : قلَّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلُّون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها .

الثانية - روى عن بعض المتجهدين أنه أتاه آت في منامه فأنشده :

وكيف تنامُ الليلَ حينَ قريرةٌ \* ولم تدِرْ في أيِّ المجالسِ تسترُّ

وروى عن رجل من الأزد أنه قال : كنت لا أنام الليل فنتت في آخر الليل ، فإذا أنا بشائين أحسن ما رأيت ومعهما حلٌّ ، فوقفوا على كل مصلى وكسواه حلة ، ثم أتني إلى النيام فلم يكسواهم ، فقلت لهما : أكسوانى من حللكما هذه ؟ فقالا لى : إنها ليست حلة لباس إنما هى رضوان الله يصل على كل مصلى . ويروى عن أبى خَلَاد أنه قال : حدثني صاحب لى قال : فبينا أنا نائم ذات ليلة إذ مُتُّ لى القيامة ، فنظرت إلى أقوام من إخوانى قد أضاءت وجوههم ، وأشرفت ألوانهم ، وطهيم الحلل من دون الخلائق ، فقلت : ما بال هؤلاء مكثسون والناس عُرَّة ، وجوههم مشرقة ووجوه الناس مقبرة ، فقال لى قائل : الذين رأيتهم مكثسون فهم المصلُّون بين الأذان والإقامة ، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتجهد ، قال : ورأيت أقواما على نجائب فقلت : ما بال هؤلاء ركبانا والناس مشاة حفاة ؟ فقال لى : هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقربا لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب ؛ قال : فصحت فى منامى وأها للمايدين ، ما أشرف مقامهم . ثم أستيقظت من منامى وأنا خائف .

الثالثة - قوله تعالى : ( وَبِالْأَنْصَارِهِمْ يَسْتَفِرُّونَ ) مدح ثان ؛ أى يستغفرون من ذنوبهم ؛ قاله الحسن . والسر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء . وقد مضى فى « آل عمران » القول فيه . وقال ابن عمر ومجاهد : أى يصلُّون وقت السحر نسوا الصلاة استغفارا . وقال الحسن فى قوله تعالى : « كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ » مدوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر . ابن وهب : هم في الانصار ؛ بنى أنهم كانوا يفتنون من قباء فيصلون في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم . ابن وهب عن ابن خزيمة عن يزيد بن أبي حبيب قالوا : كانوا يتنصرون لئلا من الأصهار بالدلاء على الثمار ثم يبيعون قليلًا . ثم يصلون آخر الليل . الضحاك : صلاة الفجر . قال الأحنف بن قيس : عرضت عمل على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بونا بعيدا . لا تبلغ أعمالهم « كانوا قليلًا من الليل ما يجهون » وعرضت عمل على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم ، يكدون بكذب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت ، فوجدنا خيرنا مثله قوما خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ مدح ثالث . قال محمد بن سيرين وقادة : الحق هنا الزكاة المفروضة . وقيل : إنه حق سوى الزكاة يصل به رجا ، أو يقرى به ضيفا ، أو يعمل به كلاً ، أو ينفى به محروما . وقاله ابن عباس ؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة . ابن العربي : والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة ؛ لقوله تعالى في سورة سأل سائل : « وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ . لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » والحق المعلوم هو الزكاة التي بين الشرع قدرها وجنسها ووقتها ، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم ؛ لأنه غير مقدور ولا مجنس ولا موقت .

الخامسة — قوله تعالى : « السَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ » السائل الذي يسأل الناس لغافقه ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما . « وَالْمَحْرُومِ » الذي حرم المال . واختلف في تعيينه ؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما : المحروم المحارف الذي ليس له في الإسلام سهم . وقالت عائشة رضي الله عنها : المحروم المحارف الذي لا يتيسر له مكسبه ؛ يقال : رجل محارف بفتح الراء أى محلود محروم وهو خلاف قولك مبارك . وقد حويف كسب فلان إذا شدد عليه في معاشه كأنه ميل برزقه عنه . وقال قتادة والزهرى : المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا ولا يعلم بحاجته . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية : المحروم الذي يبيع بعد الغنمة وليس له فيها سهم . روى أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية فاصابوا وغنموا فجاء قوم بعد ما فرضوا هذه الآية « وفي أموالهم » . وقال

عكرمة : المحروم الذي لا يبقى له مال . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زوجه أو نسل ماشيته . وقال الفرطى : المحروم الذي أصابه الجحامة ثم قرأ « إِنَّا لَمَعْرُومُونَ . بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا : « بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ » وقال أبو قلابة : كان رجل من أهل الجامة له مال بغاء سيل فذهب عماله ، فقال رجل من أصحابه هذا المحروم فأقسموا له . وقيل : إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبر عنه . وهو روى عن ابن عباس أيضا . وقال عبد الرحمن بن حيد : المحروم المملوك . وقيل : إنه الكلب . روى أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة ، فجاءه كلب فأترج عمر رحمه الله كيف شاه فرمى بها إليه وقال : يقولون إنه المحروم . وقيل : إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوى الأنساب ؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره . وروى ابن وهب عن مالك : أنه الذي يُحرم الرزق وهذا قول حسن ؛ لأنه يعم جميع الأقوال . وقال الشعبي : لى اليوم سبعون سنة منذ أحسست أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يوشذ . رواه شعبة عن حاتم الأحول عن الشعبي . وأصله في اللغة المنروح ، من الحرمان وهو المنع . قال عَقَمَةُ :

وَمَطْمُ النَّفْتِ يَوْمَ النَّفْتِ مَطْمُهُ • أَلَى تَوَجُّهِ وَالْمَحْرُومِ مُحْرُومُ

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَيْلٌ لِلْأَغْنِيَاءِ مِنَ الْفَقَرَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا فَأَلْزَمْتَ الْفَقْرَ لَنَا عَلَيْهِمْ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا أَفْرَبَكُمْ وَلَا أَبْدَنْتُمْ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْإِسْأِيلِ وَالْمَعْرُومِ » ذكره التلمبي .

قوله تعالى : وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٠٦﴾ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿٢٠٧﴾ فَوَرَبِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ ﴿٢٠٨﴾

قوله تعالى : ( وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ ) لما ذكر أمر الفريقين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور ؛ فيها حود النبات بعد أن صار هشيأ ، ومنها أنه

قدر الثموات فيها قواما للحيوانات ، ومنها سيرهم في البلدان التي يشاهدون فيها آثار الهلاك  
النازل بالأمم المكذبة . والموقنون هم المارقون المحققون وحدانية ربهم ، وصدق نبوة نبيهم ؛  
خصهم بالذكر لأنهم المتخفون بتلك الآيات وتدبرها .

قوله تعالى : ( وَيَقْ أَنْفُسَكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) قيل : التقديرون في الأرض وفي أنفسكم  
آيات للوقنين . وقال قتادة : المعنى من سار في الأرض رأى آيات وعبرا ، ومن تفكر في نفسه  
علم أنه خلق ليعبد الله ، أين الزبير ويجاهد : المراد سبيل الخلاء والبسول . وقال السائب  
أين شريك : يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين ؛ ولو شرب لبنا محضا  
لخرج منه الماء ومنه الفاظ فلك الآية في النفس . وقال ابن زيد : المعنى أنه خلقكم من  
تراب ، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ، ثم إذا أتم بشر تنتشرون . السدى :  
« وَيَقْ أَنْفُسَكُمْ » أي في حياتكم وموتكم ، وفيها يدخل ويخرج من طعامكم . الحسن : وفي الحرم  
بعد الشباب ، والضعف بعد القوة ، والشيب بعد السواد . وقيل : المعنى وفي خلق  
أنفسكم من نطفة وعلقه ومضغة ولحم وعظم إلى نفع الروح ، وفي اختلاف الألسنة  
والألوان والصُور ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة ، وحسبك بالقلوب وما فيها  
من العقول ، وما خصت به من أنواع المعاني والفنون ، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف  
والأبصار والأطراف وسائر الجوارح ، وثابتها لما خلقت له ، وما تتوى في الأعضاء من  
المفاصل للانعطاف والثني ، وأنه إذا جسا شيء منها جاء العجز ، وإذا استقرض أناخ الذل  
« فَبَارَكْ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . ( أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) يعني بصير القلب ليعرفوا كمال قدرته .  
وقيل : إنه تمجيد العاجز ، وحرمان الحازم .

قلت : كل ما ذكر مراد في الاعتبار . وقد قدمنا في آية التوحيد من سورة « البقرة »  
أن ما في بدن الإنسان الذي هو العالم الصغير شيء إلا وله نظير في العالم الكبير ، وذكرنا هناك  
من الاعتبار ما يكفي ويغني لمن تدبر .

قوله تعالى : ( وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ) قال سعيد بن جبير والضحاك :  
 الرزق هنا ما يترل من السماء من مطر وتلج ينبت به الزرع ويجيا به الخلق . قال سعيد بن  
 جبير : كل عين قاعة لإنها من التلج . ومن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه :  
 فيه والله رزقكم ولكنكم تُحرمونه بخطاياكم . وقال أهل المعاني : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ »  
 معناه وفي المطر رزقكم سمى المطر سماء لأنه من السماء يترل . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :  
 إذا سَقَطَ السَّمَاءُ بأرضِ قويم • رعيته وإن كانوا غُضَّاباً

وقال ابن كيسان : يعنى وعى رب السماء رزقكم ؛ نظيره : « وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » . وقال سفيان الثوري : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » أى عند الله في السماء  
 رزقكم . وقيل : المعنى وفي السماء تهدير رزقكم ، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب . ومن  
 سفيان قال : قرأ واصل الأعدب « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : ألا أرى رزق في السماء وأنا  
 أطلبه في الأرض ، فدخل تحربة فكث ثلاثاً لا يصيب شيئاً فلذا هو في الثالثة بدوخله  
 رطب ، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارا دوتحين ، فلم يزل ذلك دأجما حتى  
 فوق الله بالموت بينهما . وقرأ ابن عباس ومجاهد « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » بالالف وكذلك  
 في آخرها « إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ » . ( وَمَا تُوعَدُونَ ) قال مجاهد : يعنى من خير وشر . وقال  
 غيره : من خير خاصة . وقيل : الشر خاصة . وقيل : الجنة ؛ من سفيان بن عيينة .  
 الضحاك : « وَمَا تُوعَدُونَ » من الجنة والنار . وقال ابن سيرين : « وَمَا تُوعَدُونَ » من أمر  
 الساعة . وقاله الربيع .

قوله تعالى : ( قَرَّبَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ إِنَّهُ لَخَفِيٌّ ) أكده ما أخبرهم به من البعث  
 وما خلق في السماء من الرزق ، وأقسم عليه بأنه لخلق ثم أكده بقوله : ( مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَتَطَفَّلُونَ )  
 وخص النطق من بين سائر الحواس ؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه ، كالذى

(١) هو سوزد الحكام مبارية بن مالك ؛ رمى سوزد الحكام . قوله في هذه القصيدة :

أعود مثلاً الحكام يهدى • إذا ما الحق في الحدان تآيا

(٢) المرحلة ( بتشديد اللام وتخفيفها ) : سفقة من محرم ، يوضع فيها التمر والربط

يُرى في المرأة ، وأستحالة النوق عند ظلية المصغره ونحوها ، والوسى والطين في الأذن ، والطلق سالم من ذلك ، ولا يُتَرَض بالصَدَى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره .

وقال الحسن : بلغني أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله أقواما أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى « قُورَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ » . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متفلاً سيفه ويديه قوسه ، فذاثا وسلم وقال : بمن الرجل ؟ قلت : من بني أضمج ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يُتَلَّ فيه كلامُ الرحمن ؛ قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ؛ قال : فأتل على منه شيئا ؛ فقرأت « وَالذَّارِيَاتُ ذُقُوا » إلى قوله : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ » فقال : يا أصمعي حسبك ، ثم قام إلى ناقته فنحراها وقطعها بجلدها ، وقال : أعني على توزيعها ، فخرقناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرهما ووضعهما تحت الرجل وولى نحو البادية وهو يقول : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فثقت نفسي ولثمتها ، ثم هجيت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصغر ، فسلم على وأخذ يدي وقال : أتل على كلام الرحمن ، واجلسني من وراء المقام فقرأت « وَالذَّارِيَاتُ » حتى وصلت إلى قوله تعالى : « وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ » فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقاً ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ؛ يقول الله تبارك وتعالى : « قُورَبُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ » قال فصاح الأعرابي وقال : يا سبحان الله من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى أجلسوه إلى اليمن ؟ فها هنا ثلاثا ونخرجت بها نفسي . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلا جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأتني به ، فشيع وروى من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لو أن أحدكم

ن رزقه لبيمه كما يتبعه الموت " أسنده الطلي . وفي سنن ابن ماجه عن حبة وسواه  
أبى خالد قال دخلنا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعالج شئنا فأعناه عليه ، فقال : " لا نياسا  
من الرزق ما تهزنت رموسكا فإن الإنسان تله أمه أحر ليس عليه قنصر ثم يرزقه الله " . وروى  
أن قوما من الأعراب زرعوا زرعاً فأصابته جائحة فخرنوا لأجله ، فخرجت عليهم أعرابية  
فقال : مالي أراكم قد تكسبتم رموسكم ، وضاعت صدوركم ، هوربنا والعالم بنا ، ورفنا  
عليه يأتينا به من حيث شاء . ثم أنشأت تقول :

لو كان في حفرة في البحر راسية • تمسأ لمليمة تلقا فواجبها  
رزقاً ليس رآها الله لأخفت • حتى تؤدي إليها كل ما فيها  
أو كان بين طباق السج نستكها • تسهل الله في المرق مراقبها  
حتى تنال الذي في اللوح خطها • إن لم تنله وإلا سوف ياتبها

قلت : وفي هذا المعنى قصة الأشعرين حين أرسلوا رسولهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فسمع قوله تعالى : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » فرجع ولم يكلم النبي صلى  
الله عليه وسلم وقال : ليس الأشعريون بأهون على الله من الدواب : وقد ذكرناه في سورة  
« هود » . وقال لقمان : « يَا بُنَيَّ إِنِّي أَنْتَ مِنْ تَفْصِيلِ الْفِتْنَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ » .  
وقد مضى في « لقمان » وقد استوفينا هذا الباب في كتاب ( فتح الخرص بالزهد والفتاة )  
والحمد لله . وهذا هو التوكل الحقيقي الذي لا يشوبه شيء ، وهو فراغ القلب مع الرب ، ورفنا  
الله إياه ، ولا أحالنا على أحد سواه منه وكرمه .

قوله تعالى : « وَمِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَطْقُونَ » قراءة العامة « مِثْل » بالنصب أى كمثل  
« مَا أَنْتُمْ » فهو منصوب على تقدير حذف الكاف أى كمثل تطعمكم و « ما » زائدة ، قاله  
بعض الكوفيين . وقال الزجاج والقراء : يجوز أن ينصب على التوكيد ، أى لحق حقاً مثل

(١) القصرنا الثياب . (٢) رابع ٩ ص ٧ طبة أول أو ثانية .

(٣) رابع ١٤ ص ٦٦ طبة أول أو ثانية .

نطقك ؛ فكانه نمت لمصدر محذوف . وقول سهيو به : إنه مبنى بنى حين أضيف إلى غير متمكن  
و « ما » زائدة للتوكيد . الماضي : « مثلى » مع « ما » بمنزلة شئ واحد مبنى على الفتح  
لذلك . وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبداً ؛  
ففسول : قال لى رجلٌ مثلك ، ومرت رجل مثلك بنصب [ مثل على معنى كمثل ] <sup>(١)</sup>  
وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائي والأعمش « مثلى » بالرفع على أنه صفة لحق ؛ لأنه نكرة وإن  
أضيف إلى معرفة ، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التى يقع بعدها التماثل بين المتماثلين .  
و « مثلى » مضاف إلى « أنكم » و « ما » زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل  
مها تكون معه مصدرا . ويجوز أن تكون بدلا من « لحق » .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ﴿١٦﴾ إِذْ  
دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ﴿١٧﴾ فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ  
بِجَاءِ يَسْمِينِ ﴿١٨﴾ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿١٩﴾ فَأَوْجَسَ  
مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَحْزَنْ وَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ عَليمٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ) ذكر قصة إبراهيم عليه السلام  
ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط . « هَلْ أَتَاكَ » أى ألم يأتك . وقيل :  
« هَلْ » بمعنى قد ؛ كقوله تعالى : « قُلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » . وقد مضى  
الكلام فى ضيف إبراهيم فى « هود » و « الحجر » . « الْمُكْرَمِينَ » أى عند الله ؛ دليله  
قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ » قال ابن عباس : يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل  
— زاد عثمان بن حصين — وزفائيل عليهم الصلاة والسلام . وقال محمد بن كعب : كان  
جبريل ومعه تسعة . وقال عطاء وجماعة : كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ وما بعدها طبة أول أرفاقية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٥ طبة أول أرفاقية .

قال ابن عباس : سماهم مكربين لأنهم غير مذمورين . وقال مجاهد : سماهم مكربين لخساسة إبراهيم إياهم بنفسه . قال عبد الوهاب : قال لي علي بن عياض : عندي هريسة ما رأيك فيها ؟ قلت : ما أحسن رأيي فيها ؛ قال : أمض بنا ؛ فدخلت الدار فنادى الغلام فلذا هو غائب ؛ فإعني إلا به ومعه التَّمَقُّمَةُ والطُّسْتُ وعلى ماتفه المُنْدِيل ، فقلت : إنا لله وإنا إليه راجعون ، لو علمتُ بأبأ الحسن أن الأمر هكذا ؛ قال : هَوْنٌ عليك فإنك عندنا مُكْرَمٌ ، والمُكْرَمُ إنما يُكْرَمُ بالنفس ؛ أنظر إلى قوله تعالى : « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ ضَيْفَ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ » .

قوله تعالى : « إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا » تَهَنُّمٌ في « المجر » . « قَالَ سَلَامٌ » أي عليكم سلام . ويعجز بمعنى امرئ سلام أو ردى لكم سلام . وقرا أهل الكوفة إلا عاصما « سَلَّمَ » بكسر السين . « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » أي أتم قوم منكرون ؛ أي غرباء لا تصرفكم . وقيل : لأنه رآهم على غير صورة البشر ، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يرفههم فتكرهم ، فقال : « قَوْمٌ مُنْكَرُونَ » . وقيل : أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان . وقال أبو العالية : أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض . وقيل : خافهم ؛ يقال : أنكرته إذا خفته ، قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كُنْتُ الَّذِي نَكَرْتُ \* مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَامَا

قوله تعالى : « فَارْجِعْ إِلَى أَهْلِكَ » قال الزجاج : أي عدل إلى أهله . وقد مضى في « والمصافات » . ويقال : أراغ وأرتاغ بمعنى طلب ، وماذا تُرِغ أي تريد وتطلب ، وأراغ إلى مكان أي مال إليه سرا وساد ؛ فعل هذا يكون راغ وأراغ لفتان بمعنى « بَغَاءٌ بِعِيْلٍ تَمِينٍ » أي جاء ضيفه بجميل قد شواه لهم كما في « هود » : « قَالَا لَيْتَ أَنَّ جَاءَ بِعِيْلٍ حَنِينٍ » . ويقال : إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمتخفى من ضيفه ؛ لئلا يظهرها على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام .

(١) هو الأعمى .

(٢) راجع ج ١ ص ٩٤

قوله تعالى : ( قَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ ) يعنى العجل . ( فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ) قال قتادة : كان عاقبة مالى إبراهيم اليسر ، واختاره لهم سمينا زيادة فى إكرامهم . وقيل : العجل فى بعض اللغات الشاة . ذكره القشيرى . وفى الصباح : العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع السجاجيل والأئشى عجله ؛ عن أبى الجراح ، وبقرة مُعْجِل ذات عِجْل ، وعِجْل قبيلة من ربعة .

قوله تعالى : ( فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ) أى أحس منهم فى نفسه خوفاً . وقيل : أصغر لما لم يتحرموا بطعامه . ومن أخلاق الناس أن من تحرم بطعام إنسان أمنه . وقال عمرو بن دينار : قالت الملائكة لا تأكل إلا بالئن . قال : كلوا وأدوا ثمنه . قالوا : وما ثمنه ؟ قال : تسمون الله إذا أكلتم وتحمدونه إذا فرغتم . فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : لهذا اتخذك الله خيلاً . وقد تقدم هذا فى « هود » . ولما رأوا ما بآبراهيم من الخسوف ( فَأَلْوُوا لَأَتَخَفَ ) وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله . ( وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ) أى بولد يولد له من سارة زوجته . وقيل : لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم ، فدعوا الله فأحيا العجل الذى قربه إليهم . وروى عون بن أبى شداد : أن جبريل مسح العجل بيمينه ، فقام يدرج حتى لحق بآته وأتم العجل فى الدار . ومعنى « عليم » أى يكون بعد بلوغه من أولى العلم بالله وبدينه . والجمهور على أن المبشر به هو إسماعيل . وقال مجاهد وحده : هو إسماعيل وليس بشئ . فإن الله تعالى يقول : فَبَشَّرْنَاَّهُ بِاتِّحَاقٍ . وهذا نص .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٦٨﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ ) أى فى صيحة وضجة ، عن ابن عباس وغيره . ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته . وقال عكرمة وقاتدة : إنها الرنة والثاوة ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان . قال الفراء : وإنما هو كقولك أقبل يشتمنى أى أخذ فى شتى . وقيل : أقبلت فى صرة أى فى جماعة من النساء تسمع كلام الملائكة . قال

الجوهري : الصَّرة الضَّجَّة والصبيحة ، والصَّرة الجساعة ، والصَّرة الشدة من كرب وغيره ، قال امرؤ القيس :

فَأَلْحَقَهُ بِالْمَادِيَّاتِ وَدُونَهُ • جَوَّارُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزِيلْ<sup>(١)</sup>

يحتل هذا البيت الوجوه الثلاثة . وصَّرة التقيظ شدة حره . فلما سمعت سارة البشارة صَبَّت وجهها ، أى ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال ابن عباس : صَبَّت وجهها لطمته . وأصل الصك الضرب ؛ صَكَه أى ضربه ؛ قال الزاجر<sup>(٢)</sup> :

• يَا كَرَوْنَا صُكَّ قَا كَبَانَا •

قال الأملؤى : كَبَن الطَّيُّ إِذَا لَمَّ بِالْأَرْضِ وَأَكْبَنَ أَنْقَبَضَ . ( وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ) أى أُمُّهُ عَجُوزٌ عَقِيمٌ . الزجاج : أى وقالت أنا عَجُوزٌ عَقِيمٌ فكيف الله ؛ كما قالت : « يَا وَيْلَتَا أَلِدْتُ وَأَنَا عَجُوزٌ » . ( قَالُوا كَذَلِكَ ) أى كما قلنا لك وأخبرناك ( قَالَ رَيْكُ ) فلا تَسْتَكْبِرْ فِيهِ ، وكان بين البشارة والولادة سنة ، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهى بنت سبع وتسعين سنة ، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا . ( إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ) حكيم فيما يفعله علم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١﴾ قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَيْكَ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ ﴿٣﴾ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ ﴿٤﴾ فَانْتَرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦﴾ وَتَرَكْنَا فِيهَا ذِابَّةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٧﴾

(١) و يروى فألقنا واليمين من مملقته ، والماديَّات أمثال بقر الوحش ، وجوارحها منتفها ، ولم تزل ؛ أى لم تنفك ؛ يقول : لما خلق هذا القوم أمثال بقر الوحش ببيت أوتارها لم تنفك .  
(٢) هو مدرك بن حسن . وقامه : • نشن بالسلح ظا شنا •

قوله تعالى : ( قَالَ مَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ) لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم : « مَا خَطْبُكُمْ » أى شأنكم وفصنكم « أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ » ( قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ) يريد قوم لوط . ( لَنُرِيكَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُ ) أى لنرهم بها . ( مُّسَوِّمَةٌ ) أى مُعَلِّمَةٌ . قيل : كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل : بسواد وحمرة . وقيل : « مُّسَوِّمَةٌ » أى معروفة بأنها حجارة المذاب . وقيل : على كل حجر أسم من يهلك به . وقيل : عليها أمثال الخواتيم . وقد مضى هذا كله فى « هود » . فجعلت الحجارة تبسع مسافرهم وشذائهم فلم يفلت منهم غير . ( عِنْدَ رَبِّكَ ) أى عند الله وقد أعدها لرحم من قضى برجه . ثم قيل : كانت مطبوخة طليخ الآجر ، قاله ابن زيد ، وهو معنى قوله تعالى : « حِجَارَةٌ مِنْ تَبْجِيلٍ » على ما تقدم بيانه فى « هود » . وقيل : هى الحجارة التى زارها وأصلها طين ، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور . وإنما قال « مِنْ طِينٍ » ليعلم أنها ليست حجارة الماء التى هى البَرَد . حكاه القشيري .

قوله تعالى : ( فَأَنزَلْنَاهُ مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قومه من المؤمنين ، وللا يهلك المؤمنون ، وذلك قوله تعالى : « فَأَنزِلْ بِأَهْلِكَ » . ( قَالُوا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسَلِّينَ ) بنى لوطا وبنتيه وفيه إحصار . أى لما وجدنا فيها غير أهل بيت . وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل . وقوله : « فِيهَا » كناية عن القرية ولم يتقدم لها ذكر ، لأن المعنى مفهوم . وأيضا فقله تعالى : « إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » يدل على القرية ، لأن القوم إنما يسكنون قرية . وقيل : الضمير فيها للجماعة . والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء بلفظ اللفظ لئلا يتكرر ، كما قال : « إِنَّمَا أَتُكُونُ بَنَى وَحُرْنَى إِلَى اللَّهِ » . وقيل : الإيمان تصديق القلب ، والإسلام الأقياد بالظاهر ، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمن . فسيأهم فى الآية الأولى مؤمنين ، لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم . وقد مضى الكلام فى هذا المعنى فى « البقرة » وغيرها . وقوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ »

أَنَا قُلُومٌ لَمْ تُؤْمِنُوا » يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في صحيح مسلم وغيره . وقد يناه في غير موضع .

قوله تعالى : ( وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً ) أى صبرة وعلاوة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم . نظيره : « وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » . ثم قيل : الآية المتروكة نفس القرية الخربة . وقيل : الحجارة المنصودة التى رُحِّوا بها هى الآية . ( الَّذِينَ يَخَافُونَ ) لأنهم المستغفرون<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٦٨﴾ قَتَلْنَا بِرُكْنَيْهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ ﴿٦٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( وَفِي مُوسَى ) أى وتركنا أيضا فى قصة موسى آية . وقال الفراء : هو مَطْلُوف حل قوله : « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ » « وَفِي مُوسَى » . ( إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ) أى بحجة بيّنة وهى العصا . وقيل : أى بالمعجزات من العصا وغيرها . قوله تعالى : ( قَتَلْنَا بِرُكْنَيْهِ ) أى فرعون أعرض عن الإيمان « بِرُكْنَيْهِ » أى بجموعه وأجناده ، قاله ابن زيد . وهو معنى قول مجاهد ، ومنه قوله : « أَوَّابَىٰ إِلَىٰ رُكْنِي شَدِيدٍ »

ببنى المنعة والعشيرة . وقال ابن عباس وقتادة : بقوة . ومنه قول عنترة :  
فَأَوَّابَىٰ مِرَاسَ الْحَرْبِ رُكْنِي . وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي<sup>(٢)</sup>  
وقيل : بنفسه . وقال الأخفش : بجانبه ، كقوله تعالى « أَعْرَضَ وَتَأَيَّ بِجَانِبِهِ » وقاله المؤرج . الجوهرى : وركن الشيء : جانبه الأقوى ، وهو يأوى إلى ركن شديد أى عزه ومنعة . القشيري : والركن جانب البدن . وهذا عبارة عن المبالغة فى الإعراض عن الشيء .

(١) فى نسخة : المستغفرون .

(٢) فى رواية : ولا وصلت إلى به الزمان .

( وَقَالَ سَابِرٌ أَوْ تَجْنُونَ ) « أَوْ » بمعنى الواو ؛ لأنهم قالوها جميعا . قاله المؤرج والقراء ؛  
وأشد بيت جرير :

أَتَمَلَّبَةُ الْقِسْوَارِيسَ أَوْ رِيَّاسَا \* عَدَلَتْ بِهِمْ طُهْيَةً وَإِلْمَشَانَا<sup>(١)</sup>

وقد توضع « أَوْ » بمعنى الواو ؛ كقوله تعالى : « وَلَا يُطْعَمُ مِنْهُمُ آيِمًا أَوْ كَفُورًا » والواو  
بمعنى أَوْ ؛ كقوله تعالى : « فَأَتَيْكُمُوهَا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ نَتْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ » وقد تقدم  
جميع هذا . ( فَأَخَذَتْهُ وَجُونُهُ ) لكفرهم وتوليهم عن الإيمان . ( فَنَبَذْنَاهُمْ ) أى طرحتهم  
( فِي الْيَمِّ وَهُمْ مُلِمٌّ ) بمعنى فرعون ؛ لأنه أتى ما يلام عليه .

قوله تعالى : وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (١١) مَا تَذَرُ  
مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّيمِ (١٢)

قوله تعالى : ( وَفِي عَادٍ ) أى وتركنا فى عاد آية لمن تأمل . ( إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ  
الْعَقِيمَ ) وهى التى لا تليق بحبائها ولا شجرها ، ولا راحة فيها ولا بركة ولا منفعة ؛ ومنه امرأة عقيم  
لا تحبل ولا تلد . ثم قيل هى الجنوب . روى ابن أبى ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الرِّيحُ الْعَقِيمُ الْجَنُوبُ " وقال مقاتل : هى الدبور  
كما فى الصباح عن النبي صلى الله عليه وسلم " نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادٌ بِالْذُّبُورِ " . وقال  
ابن عباس : هى النكباء . وقال عبيد بن عمير : مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها  
إلا كقدر منخر الثور . وروى ابن أبى نجيح عن مجاهد أيضا أنها الصبأ ؛ فانه أعلم .

قوله تعالى : ( مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّيمِ ) أى كالنسيء المشيم ؛ يقال  
للنبت إذا باس وتفتت ريم وهشيم . قال ابن عباس : كالنسيء الهالك البالى ؛ وقاله مجاهد .  
ومنه قول الشاعر<sup>(٣)</sup> :

(١) طية كسبة من نعيم نسبوا إلى أمهم ، والجناب بطون من نعيم أيضا .

(٢) راجع ج ٥ ص ١٧ طية أول أو ثانية .

(٣) هجر جرير بن أبيه .

تَرَكْنِي حِينَ كَفَّ الدُّهْرُ مِنْ بَهْرِي \* وَإِذْ بَقِيتُ كَعَظْمِ الرِّمَّةِ الْبَالِي

وقال قتادة : إنه الذي ديس من إبس النبات . وقال أبو العالبي والسدي : كالتراب المدفوق . فطُرب : الرِّم الرِّماد . وقال بيان : ما رُمته المسابيه من الكلا بمرمتها . ويقال للشعة المِرْمَة والمِرْمَة بالكسر ، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه . وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بل نقول منه : رَمَّ العظم يَرُمُّ بالكسر رِمَّة فهو رِيسٌ ، قال :

وَرَأَى عَوَاقِبَ خَلْفَ ذَلِكَ مَدْمَمَةً \* تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رِيسٌ

والرِّمَّة بالكسر العظام البالية والجمع رِيم ورِمام . ونظير هذه الآية : « تُدْرِكُ كُلُّ شَيْءٍ » حسب ما تقدم .

فوله تسال : ( وَفِي مُنْوَدٍ ) إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿١٧﴾ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ قَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ ﴿١٩﴾

فوله تسال : ( وَفِي مُنْوَدٍ ) أى ومهيم أيضا عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا ( حَتَّىٰ حِينٍ ) أى إلى وقت الملائكة وهو ثلاثة أيام كافي هود : « تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ » . وقبل معنى « تَمَتَّعُوا » أى أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم . ( فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ) أى خالفوا أمر الله فعفروا الفاقة ( فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ) أى الموت . وقيل : هى كل عذاب مهلك ، قال الحسين بن واقد : كل صاعقة فى القرآن فهو العذاب . وقرأ عمر بن الخطاب وحيد وابن عَنَصِين ومجاهد والكاسى « الصَّعْقَةُ » يقال : صَعَقَ الرَّجُلُ صَعْقَةً وَتَصَاعَقَا أى عَشِيَّ عليه . وضمتهم السماء أى ألقت عليهم الصاعقة . والصاعقة أيضا صيحة العذاب وقد مضى فى « البقرة » وغيرها . ( وَهُمْ يَنْظُرُونَ ) إليها نهارا . ( قَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ ) قيل : معناه

(١٧) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ ما بعدها . (٢) راجع ٩ ص ٦٠ طبة أول أرتانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢١٩ طبة ثانية أرتانية .

من نهوض . وقيل : ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ؛ تقول : لا أقوم لهذا الأمر ، أى لا أطيقه . وقال ابن عباس : أى ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب . ( وَمَا كَانُوا مُتَعِمِّرِينَ ) أى عمتين من العذاب حين أهلكوا ؛ أى ما كان لهم ناصر .

قوله نوح : وَقَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ إِبْنِهِمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٦﴾

قوله نوح : ( وَقَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ ) وفرا حمزة والكسائي وأبو عمرو « وَقَوْمُ نُوحٍ » بالغض أى وق قوم بوح آية أيضا . السابقون بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح ، أو يكون معطوفا على الماء والميم فى « أَخَذْتَهُمْ » أو الماء فى « أَخَذْنَاهُ » أى فاحذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو « تَبَذَّاهُمْ فِي الْيَمِّ » وتبذنا قوم بوح ، أو يكون بمعنى أذكر .

قوله نوح : وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿١٧﴾ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُنْهَدُونَ ﴿١٨﴾ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٩﴾

قوله نوح : ( وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ) لما بين هذه الآيات قال : وفى السماء آيات وميرادل على أن الصانع قادر على الكمال ، فطمع أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان . ومعنى « بِأَيْدٍ » أى بقوة وقدرته . عن ابن عباس وغيره . ( وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ) قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أى وإنا لدوسعة وبخلفها وخلق غيرها لا يضيق علينا شئ . زبيد . وقيل : أى وإنا لموسعون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضا . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضا : وإنا لموسعون الرزق بالمطر . وقال الضمكلى : أغنيانهم ؛ دليله : « عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ » . وقال القتيبي : ذوسعة على خلقنا . والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أى صار ذا جمة وغنى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ » أى أغنياء قادرون . فشملى جميع الأقوال . ( وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا )

أى بسطناها كالفرش على وجه الماء ومددناها . ( قِيمَ الْمَاعِدُونَ ) أى فتم الماهدون  
نحن لهم . والمعنى فى الجمع العظيم ؛ مهتدت الفراش بهذا بسطته ووطأته ، وتمهيد الأمور  
تسويتها وإصلاحها .

قوله تعالى : ( وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ) أى صنفين ونوعين مختلفين . قال ابن  
زيد : أى ذكر وأنثى وحلوا وحامضاً ونحو ذلك . مجاهد : بنى الذكر والأنثى ، والسياء  
والأرض ، والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والنور والظلام ، والمهل والجلل ، والحق  
والإنس ، والخير والشر ، والبكرة والشئ ، وكأشياء المختفة الألوان من الطعوم والأرايح  
والأصوات . أى جعلنا هذا كهدا دلالة على قدرتنا ، ومن قدر على هذا فيقدر على الإعادة .  
وقيل : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ » لتعلموا أن خالق الأزواج فرد ، فلا يقدر فى صفته  
حركة ولا سكون ، ولا ضياء ولا ظلام ، ولا قعود ولا قيام ، ولا ابتداء ولا انتهاء ، إذ هو  
من وجل وتر « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ( تَلَكُمُ تَذَكُّرُونَ ) .

قوله تعالى : فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٥﴾  
وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ؕ أَنْتَ إِنِّ لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٦﴾ كَذَلِكَ  
مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجُنُونٌ ﴿٥٧﴾  
أَتَوَاصَوْا بِهِ ؕ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴿٥٨﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَتَ  
بِمَكُورٍ ﴿٥٩﴾ وَذَكَرْ فَإِنَّ اللَّهَ كَرِهُ أَنْ يَذُرَّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ) لما قلتم ما جرى من تكذيب  
أعهم لأنبيائهم وإهلاكهم ؛ لذلك قال الله تعالى : لنبه صلى الله عليه وسلم قل لهم يا محمد ؛  
أى قل لقومك : « فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّ لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ » أى فزروا من معاصيه إلى طاعته .  
وقال ابن عباس : فزروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم . وعنه فزروا منه إليه وأعملوا بطاعته . وقال  
محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان : فزروا إلى الله أخرجوا إلى مكة . وقال الحسين

آبن الفضل : أحترزوا من كل شيء دون الله فن قتر إلى غيره لم يمنع منه . وقال أبو بكر  
الوزان : فَرُوا من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن . وقال الجُنَيْد : الشيطان داج إلى الباطل  
ففرُوا إلى الله بمنعكم منه . وقال ذو النون المصري : ففرُوا من الجهل إلى العلم ، ومن الكفر  
إلى الشكر . وقال عمرو بن عثمان : فَرُوا من أنفسكم إلى ربكم . وقال أيضا : فَرُوا إلى ما سبق  
لكم من الله ولا تتمددا على حركاتكم . وقال سهل بن عبد الله : فَرُوا مما سوى الله إلى الله .  
« إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ » أى أنذركم عقابه على الكفر والمعصية .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ أمر محمدا صل الله عليه وسلم أن يقول هذا  
للناس وهو النذير . وقيل : هو خطاب من الله للخلق . ﴿ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ ﴾ أى من محمد وسيوفه  
﴿ نَذِيرٌ ﴾ أى أنذركم باسمه وسيفه إن أشركتم بى ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ ﴾ هذا نسبية للنبي صل الله  
عليه وسلم ؛ أى كما كذبت قومك وقالوا ساحر أو مجنون ، كذب من قبلهم وقالوا مثل قولهم  
والكاتب من « كَذَلِكَ » يجوز أن تكون نصبا على تقدير أنذركم إنذارا كإندار من تقدمي من  
الرسول الذين أنذروا قومهم ؛ أو نصبا على تقدير الأمر كذالك أى كالأول . والأول تخويف  
لن عصاه من الموحدين ، والثانى لمن أشرك به من الملحدين . والتمام على قوله : « كَذَلِكَ »  
عن يعقوب وغيره .

قوله تعالى : ﴿ أَنْوَاصُوا بِهِ ﴾ أى أوصى أولهم أنهم بالكذب . وتواطوا عليه ؛  
والأنف للتوبيخ والتعجب . ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَافُونَ ﴾ أى لم يروى بعضهم بعضا بل جمعهم  
الطغيان وهو مجاوزة الحد في الكفر .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ ﴾ أى أعرض عنهم وأصغ عنهم ﴿ قَالَتْ أَنْتُمْ مَلُومُونَ ﴾ عند الله  
لأنك أدبت ما عليك من تبليغ الرسالة ، ثم نسخ هذا قوله تعالى : ﴿ وَذَكَرْنَاكَ الذِّكْرَ تَنفِيعُ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . وقيل : نسخ بآية السيف . والأول قول النضحاك ؛ لأنه قد أمر بالإقبال عليهم  
بالموعظة . وقال مجاهد : « فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ » فأعرض عنهم « قَالَتْ أَنْتُمْ مَلُومُونَ » أى ليس يولمك

وبك على تخصيص كان منك « وَذَكَرْ » أى بالعظة فإن العظة « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » فتادة : « وَذَكَرْ »  
بالقرآن « فَإِنَّ اللَّهَ كَرِيْءٌ » به « تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : ذكرهم بالقوبة وأيام الله . وخص  
المؤمنين ؛ لأنهم المتضمنون بها .

قوله تعالى : وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٦٦﴾ مَا أُرِيدُ  
مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ﴿٦٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ  
ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٦٨﴾ فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ  
فَلَا يَسْتَعْمِلُونَ ﴿٦٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ( وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ) قيل : إن هذا خاص فيمن  
سبق في علم الله أنه يسبده ، بقاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص . المعنى : وما خلقت أهل  
السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص على  
القطع ؛ لأن المجاهدين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة ، وقد قال الله  
تعالى : « وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ » ومن خلق لجهم لا يكون من خلق  
للعبادة ، فالآية محمولة على المؤمنين منهم ؛ وهو كقوله تعالى : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا » وإنما  
قال فريق منهم . ذكره الضحاك والكلبي والفراء والفتي . وفي قراءة عبد الله : « وَمَا خَلَقْتُ  
الْجِنَّ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » وقال علي رضي الله عنه : أى وما خلقت الجن  
والإنس إلا لأمرهم بالعبادة . وأعتمد الزجاج على هذا القول ، ويدل عليه قوله تعالى :  
« وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا » . فإن قيل : كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبية  
والتذلل لأمره ومشيقته ؟ قيل : قد تذللوا لقضائه طيعهم ؛ لأن قضاءه جار عليهم لا يقدر  
على الامتناع منه ، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به ، فأما التذلل لقضائه فإنه غير  
ممنوع منه . وقيل : « إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » أى إلا ليقرأوا بالعبادة طوعا أو كرها ، رواه علي  
أبو طلحة عن ابن عباس . فالكراه ما يرى فيه من أثر الضميمة . مجاهد : إلا ليعرفوني .

الصلبي : وهذا قول حسن ؛ لأنه لو لم يخلفهم لما عُرِفَ وجوده ونوحيده . ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ » وما أشبه هذا من الآيات . وعن مجاهد أيضا : إلا لأمرهم وأناهم . زيد بن أسلم : هو ما جبلوا عليه من الشقوة والسعادة ، خلق السعداء من الجن والإنس للعبادة ، وخلق الأشقياء منهم للعصية . وعن الكلبي أيضا : إلا ليوحدون ، فأما المؤمن فيوحده في الشقوة والرخاء ، وأما الكافر فيوحده في الشقوة والبلاء دون النعمة والرخاء ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » الآية . وقال عكرمة : إلا ليعبدون ويطيعون فأُتِيبَ العابد وأعاقب الجاحد . وقيل : المعنى إلا لاستبدمهم . والمعنى متقارب ؛ تقول : عبد بين العبودية والعبودية ، وأصل العبودية الخضوع والذل . والتعبد التنذيل ؛ يقال : طريق مُعَبَّد . قال :

« وَطِيقًا وَطِيقًا فَوْقَ مَوْجٍ مُعَبَّدٍ »

والتعبد الاستعباد وهو أن يخضعه عبدا . وكذلك الاعتباد . والعبادة : الطاعة ، والتعبد التمسك بمعنى « ليعبدون » لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا . ( مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ ) « مِنْ » صلة أى رزقا بل أنا الرزاق والمعطى . وقال ابن عباس وأبو الجوزاء : أى ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها . وقيل : المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادى ولا أن يطعموهم ( إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ) وفرا ابن حيصن وغيره « الرَّازِقُ » . ( ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ) أى الشديد القوى . وفرا الأعمش ويحيى بن وثاب والنخعي « المتين » بالجر على النعت للقوة . الباقرن بالرفع على النعت لـ « الرزاق » ، أو « ذو » من قوله : « ذُو الْقُوَّةِ » أو يكون خبر ابتداء محذوف ، أو يكون نعتا لاسم إثم على الموضع ، أو خبرا بعد خبرا . قال الفراء : كان

(١) هو طرفة بن العبد والبيت من مقلته وصغره :

« تَبَارَى حَتَّى تَأْجِيَتْ وَأَتَيْتِ »

الوظيف عظم السابق . وقوله أتيت وظيفا أى أتيت وظيف يدها وظيف رجلها ، وينجب من اللانة أن يجمل رجلها في موضع يدها إذا سارت . والمورد : الطريق .

حقه الثبينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل؛ يقال : حبس مئيد ،  
وأشد الفزاء :

لِكُلِّ تَعْرِيفٍ قَدْ لَبِستُ أَنْوَبًا • حَقِّي أَكْتَسَى الرَّأْسَ قِتَامًا أَشْيَا  
• مِنْ رِبْطَةٍ وَأَيْمَنَةِ الْمُعَصَّبَا •

فذكر المعصَّب ؛ لأنَّ أئمة صف من الشيا ؛ ومن هذا الباب قوله تعالى : ه قَن  
جَاهَهُ مَوْعِظَةً « أَى وعظ » وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ « أَى الصياح والصوت .

قوله تعالى : ( فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أَى كفروا من أهل مكة ( ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ  
أَصْحَابِهِمْ ) أَى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة . وقال ابن الأعرابي :  
يقال يوم ذُنُوبِ أَى طويل الشر لا ينقضى . وأصل الذُّنُوبِ فى اللغة الدُّلُ العظيمة ،  
وكانوا يستولون الماء فيقسمون ذلك على الأنبياء فليل للذُّنُوبِ نصيبا من هذا ، قال الزجاج :  
لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ • فَإِنْ أَيْسَمُّ ظَنَّا الْقَلِيبُ  
وقال طلمعة :

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ • لِحَقِّ لِنَائِسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبُ  
وقال آخر :

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَايَا طَارِقَاتُ • لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبُ

الجوهري : والذُّنُوبُ الفرس الطويل الثَّوبُ ، والذُّنُوبُ النصيب ، والذُّنُوبُ لحم  
أسفل المتن ، والذُّنُوبُ الدُّلُ الملاى ماء . وقال ابن السكيت : فيها ماء قريب من المله  
يؤث ويذكر ولا يقال لها وهى فارقة ذُنُوبُ ، والجمع فى أدنى العدد أذنية والكثير ذناب ،  
مثل قُلُوسٍ وقلائص . ( فَلَا يَسْتَجِيبُونَ ) أَى فلا يستجيبون بول العذاب بهم ؛ لأنهم  
قالوا يا محمد : « أَتَيْنَا بِمَا تَمِدُّنَا إِنَّ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ » فقل بهم يوم بدر ما حقق به وعده  
وعجل بهم انتقامه ، ثم لهم فى الآخرة العذاب الدائم ، والخرى القائم ، الذى لا أقطاع له  
ولا نفاذ ، ولا غاية ولا آباء . تم تفسير سورة « والذاريات » والحمد لله .

## سورة «الطور»

مكية كلها في قول الجميع وهي ثمان وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب . متفق عليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالطُّورِ ① وَكَتَبَ مُسْطُورٍ ② فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ ③  
وَأَلْبَسَتْهُ الْمَعْمُورِ ④ وَالصَّفِّ الْمَرْفُوعِ ⑤ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ⑥  
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ⑦ مَّالَهُ ⑧ مِنْ دَافِعٍ ⑨

قوله تعالى : ( وَالطُّورِ ) الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ؛ أقسم الله به  
تشريفا له وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الحنة . وروى إسماعيل بن  
إسحق قال : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف  
عن أبيه عن جده أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة أحل من جبال الحنة  
وأربعة أنهار من أنهار الحنة وأربعة ملاحم من ملاحم الحنة " قيل : فما الأربع ؟ قال :  
جبل أحد بمحبا ونحوه والطور جبل من جبال الحنة ولُبَّان جبل من جبال الحنة " وذكر الحديث  
وقد استوفينا في كتاب « التذكرة » . قال مجاهد : الطور هو السريانية الجبل والمراد به  
طُور سينا . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طُوران يقال لأحدهما طُور سينا  
والآخر طُور زينا ، لأنهما يبتنان بين الزينون . وقيل : هو جبل مدين وأسمه زبير .  
قال الجوهري : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(١) الملاحم : غزوة طرواحد والحقق وغيره .

قلت : ومدين بالأرض المقلّسة وهي قرية شميمب عليه السلام . وقيل : إن الطور كل جبل أُنبت ومالا يُنبت نطس بطور؛ قاله ابن عباس . وقد مضى في « البقرة » مستوف . قوله تعالى : ( وَتَخَاطَبُ السُّطُورُ ) أي مكتوب ؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ، وقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ ؛ كما قال تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي تَخَاطُبٍ مَكْنُونٍ » . وقيل : يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء ، وكان كل كتاب في رَقّ ينشره أهله لقراءته . وقال الكلبي : هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم . وقال الفراء : هو مصانف الأعمال ؛ فمن أخذ كتابه بيمينه ، ومن أخذ كتابه بشماله ؛ نظيره : « وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا » وقوله : « وَإِذَا الصُّحُفُ نُزِّلَتْ » وقيل : إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى للملائكة في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون . وقيل : المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين ؛ بيانه : « أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ »

قلت : وفي هذا القول تجوز ؛ لأنه خبر بالقلوب من الرّق . قال المبرد : الرّق مارِقٌّ من الجلد يكتب فيه والمنشور المبسوط . وكذا قال الجوهري في الصحاح ؛ قال : والرّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق . ومنه قوله تعالى : ( فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ ) والرّق أيضا العظيم من السلاخيف . قال أبو عبيدة : وجمعه رُقُوق . والمعنى المراد ما قاله الفراء ؛ والله أعلم . وكل صحيفة فهي رَقٌّ لفة حواشيها ؛ ومنه قول المتلمس :

فكأنما هي من تقادم عهدِها . رَقٌّ أتبع كتابُها مسطور

وأما الرّق بالكسر فهو الملك . يقال : عبد مرقوق . وحكى الماوردي عن ابن عباس أن الرّق بالفتح ما بين المشرق والمغرب .

قوله تعالى : ( وَالْيَتِيمَ الّمْعُورُ ) قال عل وابن عباس وغيرهما : هو يتيم في السماء حيال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه . قال (١) راجع ج ١ ص ٤٣٦ وما بعدها طبع تاية أو تالة . (٢) لم نضرب هذا البيت في ديوان المتلمس .

على رضى الله عنه : هو بيت في السماء السادسة . وقيل : في السماء الرابعة . روى أنس بن مالك ، عن مالك بن صَمْعَةَ ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أوتي بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حيال الكعبة لو نَزَّخَرَتْ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه " ذكره المارودى . وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا . وقال أبو بكر الأنباري : سأل ابن الكواء عليا رضى الله عنه قال : فما البيت المعمور ؟ قال : بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضُّرَّاح . وكذا في « الصحاح » : والضُّرَّاح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس . وعمرانه كثرة غاشية من الملائكة . وقال المهدوى عنه : هذا العرش . والذي في صحيح مسلم عن مالك بن صَمْعَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإسراء : " ثم رُفِعَ إلى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخر ما عليهم " وذكر الحديث . وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أُتيت بالبُرَاق " الحديث ؛ وفيه : " ثم عرج بنا إلى السابعة فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال عهد - صلى الله عليه وسلم - قيل وقد بُيِّت إليه قال قد بُيِّت إليه ففتح لنا فإذا أنا إبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه " . وعن ابن عباس أيضاً قال : لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتاً ، سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة ، وكلها مقابلة للكعبة . وقال الحسن : البيت المعمور هو الكعبة ، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس ، يَمُرُّه الله كل سنة بستمائة ألف ، فإن عجز الناس عن ذلك آمنه الله بالملائكة ، وهو أوَّل بيت وضعه الله للمعبادة في الأرض . وقال الربيع بن أنس : إن البيت المعمور كان

(١) « آخر » بلغ الراي ونصها ، فالنصب على الظرف والرفع على تخدير ذلك آخر ما عليهم ؛ والرفع أوجه .  
(حاشي مسلم ) .

في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن ينجوا فأبوا عليه وعصوه، فلما طغى الماء رفع بغل بجمذاته في السماء الدنيا، يعمره كل يوم سبعون ألف ملك، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور . قال : فسبوا الله جل وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان ؛ قال الله تعالى : « وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ » . ( والسقف المردوع ) يعني السماء سماها سقفا ؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت ؛ بيانه : « وَجَمَلْنَا السَّمَاءَ سَفَافًا مَخْطُومًا » . وقال ابن عباس : هو العرش وهو سقف الجنة . ( والبحر المسجور ) قال مجاهد : المودق؛ وقد جاء في الخبر : « إِنْ الْبَحْرُ يُسَجَّرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَكُونُ نَارًا » . وقال قتادة : المملوء . وأشد البحريون للتمر بن تَوَلَّى :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ • تَرَى حَوْلَهَا النَّبْعَ وَالسَّامِيَّ<sup>(١)</sup>

يريد وعلا بطالع عبسا مسجورة مملوءة . فيجوز أن يكون المملوء نارا فيكون كالسوق المتقدم . وكذا قال الضحاك وشمر بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد الحمى بمنزلة الثور المسجور . ومنه قيل : لِسَجَرٍ مَسْجُورٍ ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ » أي أوقدت؛ سَجِرَتِ الثُّورُ أَسْجَرَهُ سَجْرًا أي أحياه . وقال سعيد ابن المسيب قال علي رضي الله عنه لرجل من اليهود : أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراك إلا صادقا ، وتلا « وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ » . « وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ » مخففة . وقال جسد الله . ابن عمرو : لا يتوضأ بآء البحر لأنه طين جهنم . وقال كعب : يُسَجَّرُ البحر فإِذَا فَيُزَادُ في نار جهنم ؛ فهذا قول . وقال ابن عباس : المسجور الذي ذهب ماؤه . وقاله أبو العالية . وروى عطية وذو الرمة الشاعر عن ابن عباس قال : خرجت أمة لتستقي فغالت : إن الحوض مسجور أي فارغ؛ قال ابن أبي داود : ليس لدى الرمة حديث إلا هذا . وقيل : المسجور أي المفجور ؛ دليله : « وَإِذَا الْبِحَارُ جُرَّتْ » أي تنشفا الأرض فلا يبقى فيها ماء .

(١) السام غير مهموز فخر ينفذ منه النسي والسام ؛ والنبع نبع .

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة : قال أبو مكين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال هو بحر دون الرش . وقال علي : تحت الرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الجيوان يطر العباد منه بعد النضجة الأولى أربعين صباحا فينبئون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط المذب بالمح .

قلت : وإليه يرجع معنى « بَحُرْتُ » في أحد التأويلين ؛ أي بَحُرْتُ مَذْبَهَا في مالها ؛ والله أعلم . وسياقي . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ( إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ) هذا جواب القسم أي واقع بالمشركون . قال جبير بن مطعم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب « وَالطُّورِ » إلى قوله : ( إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ) فكأنما صدع قلبي ، فأسلمت خوفا من نزول العذاب ، وما كنت أظن أن أقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب . وقال هشام بن حسان : أنطلقت أنا ومالك بن دينار إلى الحسن وعنده رجل يقرأ « وَالطُّورِ » حتى بلغ « إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ » فبكى الحسن وبكى أصحابه فجعل مالك يضطرب حتى غشى عليه . ولما ولى بَكَار القضاء جاء إليه رجلان يَخْتَصِمَانِ فخرجت علي أحدهما اليمين ، فرغب إلى الصلح بينهما ، وأنه يعطى خصمه من عنده عوضا من يمينه فأبى إلا اليمين ، فأحلفه بأقول « وَالطُّورِ » إلى أن قال له قل : « إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ » إن كنت كاذبا ، فقالما نخرج فكسر من جبهته .

قوله تعالى : يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿١﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿٢﴾ قَوْلٌ يُوعَذُّ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿٤﴾ يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا ﴿٥﴾ هُنَا نَارُ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿٦﴾ أَسْحَرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تَبْصِرُونَ ﴿٧﴾ أَصَلُّوْا قَاصِرُونَ أَوْ لَا تَبْصِرُونَ سَرَاءَ عَلَيْكُمْ لِمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴾ (العامل في يوم قوله : « واقع » أى يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذى تمور فيه السماء . قال أهل اللغة : ما رُئِيَ مَوْرًا ، أى تحرك وجاء وذهب كما سَكَمْنَا النخْلَةَ الْبَيْدَانَةَ ، أى الطويلة ، والتمور مثله . وقال الضحاك : موج بعضها فى بعض . مجاهد : تدور دورا . أبو صيدة والأخفش : تكفا ؛ وأنشد للأعشى :  
كَانَ مِشْقَبًا مِنْ يَلِيَّتْ جَارِيَتَهَا \* مَوْرُ السَّعَابَةِ لَا رَيْثُ وَلَا عَجَلُ  
وقيل تمجرى جريا . ومنه قول جرير :

وما زالتِ الْقَتَلُ تَمُورُ دِمَائُهَا \* بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءُ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس : تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب . وقيل : يدور أهلها فيها وموج بعضهم فى بعض . والمور أيضا الطريق . ومنه قول طرفة :  
... فَسَوْفَ مَسُورٍ مُعْبِدٍ<sup>(٢)</sup> \*

والمور الموج . وناقة مَوَّارَة اليد أى مريعة . والبحر يمور عضداه إذا ترددا فى عرض جَنَبِهِ ، قال الشاعر :

\* عَلَى ظَهْرِ مَوَّارِ الْمِلَاحِ حِصَانِ \*

الملاح الجنب . وقوله : لا أدرى أغَارَامَ مَارَ ، أى أتى غورا أم دار فرجع إلى الجهد . والمور بالضم الثبار بالريح . وقيل : إن السماء هاهنا القللك وموره اضطراب نظمته واختلاف سيره ؛ قاله ابن بحر . ﴿ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴾ قال مقاتل : تسير عن أماكنها حتى تستوى بالأرض . وقيل : تسير كبير السحاب اليوم فى الدنيا ؛ بيانه « وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ » . وقد مضى هذا المعنى فى « الكهف » . ﴿ قَوْلٌ لِلْيَمِينِ لِلْمُسْكِينِ ﴾<sup>(٣)</sup>

(١) الأشكل : ما فيه بياض وحرارة .

(٢) البيت من معلقة وتماه : تبارى عتقا تاجيات وآتيحت : وظيفا وظيفا فرق مور معبد .

تبارى : تمارض . والعتاق : الترق للكرام . ولتاجيات : اللربيات . وظلوظيف : ظام الساق . والمبد : الخلل .

(٣) واهج ج ١٠ ص ٤١٦ طبعة أدل أو قافية .

« وَيَلَّيْ » كلمة خالٍ للهالك ، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة . ( الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْبُثُونَ ) أى في تردد في الباطل ، وهو خوضهم في أمر محمّد بالكذب . وقيل : في خوض في أسباب الدنيا يلبثون لا يذكرون حساباً ولا جزاء . وقد مضى في « براءة » .

قوله تعالى : ( يَوْمَ يُدْعَوْنَ ) « يَوْمَ » بدل من يومئذ . و « يُدْعَوْنَ » معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف ، يقال : دَعَتْهُ أَدْعُهُ دَعَا أى دفعته ؛ ومنه قوله تعالى : « فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » . وفي التفسير : إن خزنة جهنم يَنفُلُونَ أيديهم إلى أعناقهم ، ويمسحون نواصيهم إلى أقدامهم ، ثم يدفعونهم في النار دفعا على وجوههم ، وزخا في أعناقهم حتى يردوا النار . وقرأ أبو رجاء المطاردى وأبن السميع « يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى تَارِجِهِمْ دَعَاً » بالتخفيف من الدماء لإلنا دنوا من النار قالت لهم الخزنة ( هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ) في الدنيا . قوله تعالى : ( أَلَيْسَ هَذَا ) استفهام معناه التوبيخ والتفريع ، أى يقال لهم « أَلَيْسَ هَذَا » الذى ترون الآن بأعينكم ( أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ) . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل ، أى بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تقولون .

قوله تعالى : ( أَصَلُّوْهُا ) أى تقول لهم الخزنة ذوقوا حرما بالدخول فيها ( فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ ) أى سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن له « سواء » خبره محذوف ، أى سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء ، كما أخبر عنهم أنهم يقولون : « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ مَبْرَأَا » . ( وَإِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : إِنَّا الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَلِكِهِمْ رِمَاحٌ وَأَنْتَهُمْ رَدْدُهُمْ رَدُّهُمْ وَعَقْلُهُمْ رَدُّهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَكَبِّرِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِمُحُورٍ عَيْنٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَتَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضا ( فَكَيِّنَ ) أى ذوى فاكهة كثيرة ؛ يقال : رجل فاكه أى ذوفا كهة ، كما يقال : لَازِنٌ وَتَائِسٌ ؛ أى ذولين وتمر ؛ قال :<sup>(١)</sup>

وَعَرَدَتِي وَزَعَمْتُ أَنَّهُ لَيْتَ لَازِنٌ بِالصَّيْفِ تَائِسٌ

أى ذولين وتمر ، وقرا الحسن وغيره « فَكَيَّنَ » بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين فى قول ابن عباس وغيره ؛ يقال : فَكَّهَ الرَّجُلُ بِالْكَفْرِ فَهُوَ فَكِيٌّ إِذَا كَانَ طَيْبَ النَّفْسِ مزاحا . والفكه أيضا الأثير البطر . وقد مضى فى « الدخان » القول فى هذا . ( بِمَا آتَاهُمْ ) أى أعطاهم ( رَبَّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبَّهُمْ مَذَابَ الْجَحِيمِ ) . ( كُلُوا وَاشْرَبُوا ) أى يقال لهم ذلك . ( هَنِيئًا ) المعنى ما لا تنقص فيه ولا تكدر ولا كدر . قال الزجاج : أى ليعتكم ما صرتم إليه « هَنِيئًا » . وقيل : أى متعم بنعم الجنة إمتاعا هنيئا . وقيل : أى كلوا واشربوا هنتم « هنيئا » فهو صفة فى موضع المصدر . وقيل : « هنيئا » أى حللا . وقيل : لا أذى فيه ولا غائلة . وقيل : « هنيئا » أى لا تموتون ؛ فإن ما لا يبقى أولا يبقى الإنسان معه منفض غير من .

قوله تعالى : ( مُتَكَيِّينَ عَلَى سُرُرٍ ) سر جمع سرى وفى الكلام حذف تقديره : متكئين على نمائر سرر . ( مَصْفُوفَةً ) قال ابن الأعرابي : أى موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا . وفى الأخبار أنها تصف فى السماء بطول كذا وكذا ؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له ؛ فإذا جلس عليها عادت إلى حالها . قال ابن عباس : هى سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت ، والسرير ما بين مكة وأيلة . ( وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ مِينٍ ) أى قرأنهم بهن . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة وليس من كلام العرب تزوجت بأمرأة . قال : وقول الله عز وجل « وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ مِينٍ » أى قرأنهم بهن من قول الله تعالى : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى وقرأنهم . وقال الفراء : تزوجت بأمرأة لغة فى أزد شنوءة . وقد مضى القول فى معنى الحور المين .<sup>(٢)</sup>

(١) هو الخليفة . (٢) راجع ١٦ ص ١٣٩ طبعه أول مرة ثانية .

(٣) راجع ١٦ ص ١٥٢ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْخَلِيفَةِ**  
**بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلْتَفَتُهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ**  
**رَهِيْنٌ ۝١٢١ وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهٍ وَحَمِيدٍ يَمَّا يَسْتَنْوُونَ ۝١٢٢ يَنْزَعُونَ فِيهَا**  
**كَأْسًا لَا تَغْوِي فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ۝١٢٣ وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ خُبْرًا ۝١٢٤ هُمْ كَانَتْهُمْ**  
**لَوْلَوْ مَكْنُونٌ ۝١٢٥**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ)** قرأ العامة «وَاتَّبَعَتْهُمْ» بوصل الألف وتشديد التاء وفتح الميم وإسكان التاء . وقرأ أبو عمرو «وَاتَّبَعَتْهُمْ» بقطع الألف وإسكان التاء والميم ونون ؛ اعتبارا بقوله : «أَلْحَقْنَا بِهِمْ» ؛ ليكون الكلام على نسق واحد ، فاما قوله : **«ذُرِّيَّتُهُمْ»** الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم . وقرأ الباقر «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع . فاما الثانية فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع . الباقر «ذُرِّيَّتُهُمْ» على التوحيد وفتح التاء . وأختلف في معناه ف قيل عن ابن عباس أربع روايات : الأولى أنه قال : إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه ، وثلا هذه الآية ، ورواه مرفوعا للنحاس في «الناسخ والمسنوخ» له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **«إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِيرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي دَرَجَتِهِ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ لَمْ يَلْفِهَا بِصَلِّهِ لَتَقَرَّ بِهِمْ عَيْنُهُ»** ثم قرأ **«وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ الْخَلِيفَةِ»** الآية . قال أبو جعفر : فصار الحديث مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذا يجب أن يكون ؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمضى أنه أتت لها جبل ثاقف . الزمخشري : فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم ، وبمزاوجة الحور العين ، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين ، وباجتماع أولادهم ونسليهم بهم .

ومن ابن عباس أيضا أنه قال : إن الله ليحقق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان ؛  
فأله المهدوي . والذرية تقع على الصغار والكبار ، فإن جعلت الذرية هاهنا للصغار كان قوله  
تعالى : « يَرْبِّعَانِ » في موضع الحال من المفعولين ؛ وكان التقدير « يَرْبِّعَانِ » من الآباء .  
وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله : « يَرْبِّعَانِ » حالا من الفاعلين . القول الثالث عن  
ابن عباس أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون . وفي رواية عنه :  
إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله  
الآباء إلى الأبناء ؛ فالآباء داخلون في أسم الذرية ؛ كقوله تعالى : « وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ  
فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » . وعن ابن عباس أيضا يرضه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا دخل  
أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا  
ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بلحاقهم به » . وقالت خديجة رضي  
الله عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي : « هما  
في النار » فلما رأى الكراهية في وجهي قال : « لو رأيت مكاتهما لأبفضتهما » قالت :  
يا رسول الله فولدي منك ؟ قال : « في الجنة » ثم قال : « إن المؤمنين وأولادهم في الجنة  
والمشركين وأولادهم في النار » ثم قرأ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ » الآية .  
( وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ تَحْلِيلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ) أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم فنقص أعمالهم ،  
وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئا بلحاق الذريات بهم . والماء والميم راجعان إلى  
قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وقال ابن زيد : المعنى « وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ »  
الحقنا بالذرية الصغار الذين لم يبلغوا العمل ؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية .  
وقرأ ابن كثير « وَمَا آتَيْنَاهُمْ » بكسر اللام . وفتح الباقون . وعن أبي هريرة « آتَيْنَاهُمْ  
بِالْمَاءِ » قال ابن الأعرابي : آتَيْتْ يَأْتِيهِ أَثَا وَأَتَتْهُ يُؤْتِيهِ إِيلَاتَا وَلَاتُهُ يَبْنِيهِ لَيْتَا كَلَّمَا إِنَّمَا قَصَبَهُ .

(١) هذا الحديث كان قبل قوله صلى الله عليه وسلم : « سألت ربى فأعطاني أولاد المشركين خديجة

وفي الصباح : ولآته عن وجهه يُلَوِّثُهُ وَيَلْبِثُهُ أى حبسه عن وجهه وصرفه، وكذلك آلهته عن وجهه قَلَّ وأُفْضِلُ بمعنى، ويقال أيضا : ما آلهته من عمله شيئا أى ما قَصَّه مثل آلهته وقد مضى به المجرىات<sup>(١)</sup> . « كُلُّ أَمْرِي بِمَا كَتَبَ رَبِّي » قيل : يرجع إلى أهل النار . قال ابن عباس : أدبهم أهل جهنم بأعمالهم وصار أهل الجنة إلى نعيمهم، ولهذا قال : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ . إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ » . وقيل : هو عام لكل إنسان مُرْتَبَنٌ بعمله فلا ينقص أحد من ثواب عمله ، فأما الزيادة على ثواب العمل فهي تَفَضُّلٌ من الله . ويحتمل أن يكون هذا في الآخرة الذين لم يؤمنوا فلا يحقون بأعمالهم المؤمنين بل يكونون مُرْتَبَنِينَ بكفرهم .

قوله تعالى : « وَأَنْذَرْتَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » أى أكثرنا لهم من ذلك زيادة من الله، أمدهم بما غير الذي كان لهم .

قوله تعالى : « يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأْسًا » أى يتناولها بعضهم من بعض وهو المؤمن وزوجاته وخدمته في الجنة . والكأس إناء الخمر وكل إناء مملوء من شراب وغيره ، فإذا فرغ لم يسم كَأْسًا . وشاهد التنازع والكأس في اللغة قول الأخطل :

وَشَارِبٌ مُرْبِيعٌ بِالكَّاسِ نَادِسِي • لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بِسَوَادٍ  
تَأْزَعُهُ طَيْبَ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ • صَاحَ الدَّبَاجُ وَحَاتَتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وقال امرؤ القيس :

قَلْبًا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَتَمَحَّتْ • هَضْرَتْ بَنَصِينِ ذِي شَمَارِجَ مَبَالٍ

وقد مضى هذا في « والصفات » . « لَا تَقْرُؤُنِيهَا » أى في الكأس أى لا يجرى بينهم لمؤ

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٨ فما بعدها . (٢) مرجع : بحر الصفات الزجاج وهو المصطلح . ويرى : مرجع وهو الذي كاسه ملائكة الخرفكر ولا يتغير من أخلاقه الحيدة . والمقصود الضيق البخيل مثل الحصير . والسوار هو العربد الوتاب ، ويرى : بنار وهو الذي إذا شرب ترك بقية من الشراب في قعر الإناء . والدباج هنا المراد به الدبكة يرى : دقت السحر ، يقال هذا دجاج فيريدون الديوك . وهذه دجاج فيريدون الأبقار . ووقعة الساري — ويرى : وقعة الساري — من وقت الإبل إذا بركت . والساري هو البار بالليل . وفي نسخ الأصل كلها في الكأس بأرضي .

والصحيح كما أفتناه في صدر الكتاب من ديوان الأخطل طبع اليسوعيين .

(٢) راجع ج ١ ص ٧٧ وما بعدها فيها الكلام على الكأس .

« وَلَا تَأْتِيُمْ » ولا ما فيه إثم . والتأنيب تفعليل من الإثم ؛ أى تلك الكأْس لا تجعلهم آمنين لأنه مباح لهم . وقيل : « لَا تَغْوِيَهَا » أى فى الجنة . قال ابن عطاء : أى لنو يكون فى مجلس محله جنة عدن ، وسقامهم الملائكة ، وشربهم على ذكر الله ، وريحانهم ونجيتهم من عند الله ، والقوم أضياف الله ! « وَلَا تَأْتِيُمْ » ولا كذب ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : يعنى لا يكذب بعضهم بعضا . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : « لَا تَغْوِيَهَا وَلَا تَأْتِيُمْ » بفتح آخره . الباقون بالرفع والتنوين وقد مضى هذا فى « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » والحمد لله .

قوله تعالى : ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ ) أى بالقواكه والتحف والطعام والشراب ؛ ودليله : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَافِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ » ، « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ » . ثم قيل : هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم ، فأقر الله تعالى بهم أعينهم . وقيل : إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم . وقيل : هم غلمان خلقوا فى الجنة . قال الكلبي : لا يكبرون أبدا ( كَأْتِيُمْ ) فى الحسن واللباس ( لَوْلَوْ مَكْنُونٌ ) فى الصدف ، والمكنون المصون . وقوله تعالى : « يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ » . قيل : هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة . وليس فى الجنة نَصَب ولا حاجة إلى خدمة ، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم . وعن عائشة رضى الله عنها : أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أدنى أهل الجنة منزلة من يتنادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف كلهم ليك ليك » . وعن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه » . وعن الحسن أنهم قالوا : يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدم ؟ قال : « ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب » . قال الكسائي : كنت الشيء سترته وصنعه من الشمس ، وأكنته فى نفسى أسرره . وقال أبو زيد : كنته وأكنته بمعنى فى اليكن وفى النفس جميعا ؛ تقول : كنتت العلم وأكنته فهو مكنون ومكنن . وكنتت الحارية وأكنتها فهي مكنونة ومكننة .

قوله تعالى : **وَأَقْبَلْ بِعُضْمٍ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ** ﴿٢٧﴾ **قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ** ﴿٢٨﴾ **فَنَنْتَهِنَّا عَنْ آلِهَتِنَا وَوَقَفْنَا عَذَابَ السُّمُومِ** ﴿٢٩﴾ **إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ** <sup>٢٨</sup> **إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ** ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(وَأَقْبَلْ بِعُضْمٍ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ)** قال ابن عباس : إذا بحثوا من قبورهم سال بعضهم بعضا . وقيل : في الجنة « يَسَاءَلُونَ » أى يتذاكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة ، ويعدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم . وقيل : يقول بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة ؟ **(قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ)** أى قال كل مسئول منهم لائله : « إِنَّا كُنَّا قَبْلُ » أى في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله . **(فَنَنْتَهِنَّا عَنْ آلِهَتِنَا)** بالجنة والمغفرة . وقيل : بالتوفيق والهداية . **(وَوَقَفْنَا عَذَابَ السُّمُومِ)** قال الحسن : « السُّمُوم » اسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم . وقيل : هو النار كما تقول جهنم . وقيل : نار عذاب السُّمُوم . والسُّمُوم الريح الحارة تؤذي ، يقال منه : سُمُ يَوْمًا فهو مسموم والجمع سُمَّامٌ . قال أبو عبيدة : السُّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل ، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار ، وقد تستعمل السُّمُوم في لفتح البعد <sup>(١)</sup> وهو في لفتح

الحر [والشمس أكثر] قال الزايز :

اليوم يومٌ باردٌ سُمُومُهُ • مَنْ جَزِعَ الْيَوْمَ فَلَا لَوْمَةَ

قوله تعالى : **(إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ)** أى في الدنيا بأن يمن علينا بالمغفرة من قصصنا . وقيل : « نَدْعُوهُ » أى نعبده . **(إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ)** وقرأ نافع والكسائي « إِنَّهُ » بفتح الحمزة أى لأنه . الباقون بالكسر على الابتداء . و « البر » اللطيف ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : إنه الصادق فيما وعد . وقاله ابن جرير .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسبكي .

قوله تعالى : فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٦١﴾  
 أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ﴿٦٢﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَرِبِينَ ﴿٦٣﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلُمُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ  
 طَاغُونَ ﴿٦٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦٥﴾ فَلْيَاثُوا بِحَدِيثِ  
 مَثَلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( فَذَكِّرْ ) أى فذكر يا محمد قومك بالقرآن . ( فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) يعنى  
 برسالة ربك ( بِكَاهِنٍ ) يتدع القول وتخبر بما فى غد من فيروحي . ( وَلَا مَجْنُونٍ ) وهذا  
 رد لقولهم فى النبى صلى الله عليه وسلم ، ضعفة بن أبى مُعَيْط قال : إنه مجنون ، وشية بن ربيعة  
 قال : إنه ساحر ، وغيرهما قال : كاهن ، فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم . ثم قيل : إن معنى  
 « فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ » القسم ؛ أى وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون . وقيل : ليس  
 قسمًا ، وإنما هو كما تقول : ما أنت بحمد الله بجاهل ؛ أى قد برك الله من ذلك .

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ ) أى بل يقولون محد شاعر . قال سيويه : خوطب  
 العباد بما جرى فى كلامهم . قال أبو جعفر النحاس : وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبین  
 ولا مشروح ؛ يريد سيويه أن « أَمْ » فى كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث ؛ كما قال :  
 • أَتَجِرُّ غَائِبَةً أَمْ تُلِمُّ •

ثم الكلام ثم نرجع إلى شئ آخر فقال :

• أَمْ الْحَبَلُ وَاهٍ بِهَا مُتَجِدِّمٌ •

لما جاء فى كتاب الله تعالى من هذا معناه التقرير والتوسيع والخروج من حديث إلى حديث ،  
 والنجويون يثلونها بيل . ( نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ) قل قتادة : قال قوم من الكفار ترَبَّصُوا

بعمد الموت يكفيكوه كما كفى شاعر بنى فلان. قال الضحاك : هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر، أى هلك من قريب كما هلك من قبل من الشعراء، وأن أباه مات شابا وربما عسوت كما مات أبوه . وقال الأخفش : تربص به إلى رب المنون فحذف حرف الجر، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت إلى زيد . والمنون الموت في قول ابن عباس . قال أبو التول الطهوي :

• هُم مَتَوَاعِي الْوَقْتِ يَضْرِب • يُؤَلَّف بَيْن أَشْيَاتِ الْمُنُون<sup>(١)</sup>

أى المنايا، يقول: إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو اتهم مناياهم في أمّاكنهم لأنهم متفرقة، فأجمعوا في موضع واحد فأتهم المنايا مجتمعة . وقال السدي عن أبى مالك عن ابن عباس : « رب » في القرآن شك إلا مكانا واحدا في الطور « رب المنون » يعنى حوادث الأمور . وقال الشاعر :

تَرْبِصُ بِهَا رَبُّ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا • تَطْلُقُ يَوْمًا أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد : « رَبُّ الْمُنُونِ » حوادث الدهر، والمنون هو الدهر، قال أبو ذؤيب :

أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْسَهُ تَوَجَّعُ • وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُجْتَبِئٍ مِّنْ يَّجْزَعُ

وقال الأصمعي :

أَنَّ رَأَتْ رَجُلًا أَعْتَى أَضْرَبَهُ • رَبُّ الْمُنُونِ وَدَّهْرٌ مِّثْلُ خَيْلٍ<sup>(٢)</sup>

قال الأصمعي : المنون الليل والنهار، وسما بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال . وعنه : أنه قيل للدهر منون، لأنه يذهب بمئة الحيوان أى قوته وكذلك المنيّة . أبو عبيدة : قيل للدهر منون؛ لأنه مُضْعِفٌ من قولهم حَبْلٌ مِّثْنٌ أى ضعيف، والمثنى القبار الضعيف . قال الفراء : والمنون مؤنثة وتكون واحدا وجمعا . الأصمعي : المنون واحد لاجتماعه له .

(١) هو بنى نيشل واسمه غلباء بن جوشن . والوقتي يكمرى ماء ليقى مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة .

(٢) الذى في نسخ الأصل : قال ابن عباس وليس بشيء . وفي سائر كتب التفسير قال الشاعر كما أجتناه

(٣) يروى : ودهر منون . وهي الرواية المشهورة . مثل سقم أو يذهب بالأهل والولد . ونخيل ككفف مله . عا، أهله لا يروون فيه سرورا .

الأخفش : هو جماعة لاواحد له ، والمنون يذكر ويؤث فن ذكره جملة الدهر أو المرات ، ومن أنه فعل الجمل على المنى كأنه أراد المنية .

قوله تعالى : ( قُلْ تَرَبُّوا ) أى قل لهم يا عهد تَرَبُّسُوا أى اُنْتَظَرُوا . ( فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ) أى من المنتظرين بكم العذاب ، فعذبوا يوم بدر بالسيف .

قوله تعالى : ( أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَاهُمْ ) أى عقولهم ( بِهَذَا ) أى بالكذب عليك . ( أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ) أى لم طغوا بنير عقول . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل أى بل كفروا طغيانا وإن ظهر لهم الحق . وقيل لسروين العاص : ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل ؟ فقال : تلك عقول كادها الله ، أى لم يصحبها بالتوفيق . وقيل : « أَحْلَاهُمْ » أى أذهابهم ، لأن العقل لا يعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن . وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة . والذهن يقبل العلم جملة ، والعقل يميز المقادير لحسود الأمر والنهى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال : يا رسول الله ما أحقل فلانا النصراني فقال : « مَهْ إِنَّ الكافر لا عقل له أما سمعت قول الله تعالى « وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » . وفي حديث ابن عمر : فزجره النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « مَهْ فَإِنَّ العاقل من يعمل بطاعة الله » ذكره الترمذى الحكيم أبو عبد الله بإسناده . ( أَمْ يَقُولُونَ نَقْصُولُهُ ) أى أقصمه وأقره ، بسنى القرآن ، والنقول تكلف القول ، وإنما يستعمل في الكذب في غالب الأمر . ويقال قولنى ما لم أقول وأقولنى ما لم أقول أى أذعيت به . وتقول عليه أى كذب عليه . وأقتال عليه تحكم قال :

وَمَثَلُهُ فِي دَارِ صِدْقٍ وَغَيْطَةٍ \* وَمَا أَقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَى طَلِيبٍ

فأم الأولى للإتكار والثانية للإيجاب أى ليس كما يقولون . ( بَلْ لَا يَرْجُونَ ) حمدا واستكبارا . ( فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ ) أى بقرآن يشبهه من تفاه أنفسهم ( إِنَّ كَانُوا صَادِقِينَ ) فى أن حمدا أقره . وقرأ المجدرى « فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ » بالإضافة . والهاء فى « مثله » للنبي صلى الله

عليه وسلم ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبحوث به . وإلهاء على قراءة المجامع للقرآن .

قوله تعالى : **أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ** (٢٥)  
**أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ** (٢٦) **أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمَصْطَرُونَ** (٢٧) **أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلَيَأْتِيَنَّ مُسْتَمِعُهُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ** (٢٨) **أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكِنَّ الْبَنُونَ** (٢٩)  
**أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ** (٣٠) **أَمْ عَنْدهُمْ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ** (٣١) **أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ** (٣٢)  
**أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ** (٣٣)

قوله تعالى : **( أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ )** « أم » صلة زائدة والتقدير اخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب فهم كالحمار لا يعقلون ولا تقوم به عليهم حجة ؛ ليسوا كذلك ، ليس قد خلقوا من نقطة وعلقه ومضغة ؛ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : أم خلقوا عبثا ويركوا سدًى « من غير شيء » أي لغير شيء « فإِنَّ » بمعنى اللام . **( أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ )** أي يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا يأترون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقروا أن تم خلقا فبرهم فما الذي يمنهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . **( أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ )** أي ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئا **( بَلْ لَا يُوقِنُونَ )** بالحق **( أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ )** أم عندهم ذلك فيستفتوا عن الله ويعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أي أفبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزائن بيت

يها لجمع أنواع مختلفة من النحائر، ومقدورات الرب كالتحرائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها . ( أَمْ هُمُ الْمُسَيْطِرُونَ ) قال ابن عباس : المسلطون الجبارون ، وعنه أيضا : المبطلون ، وقاله الضحاك ، ومن ابن عباس أيضا : أم هم المتولون . عطاء : أم هم أرباب قاهرون . قال عطاء : يقال تسيطر على أي اتخذت حولا لك . وقاله أبو عبيدة . وفي الصراح : المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتمهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السطر ، لأن الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطِّرٌ ومُسيطر . يقال سيطرت علينا . ابن بحر : « أَمْ هُمُ الْمُسَيْطِرُونَ » أي هم الحفظة ، مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ماكتب فيه ، فصار المسيطر ها هنا حافظا ماكتبه الله في اللوح المحفوظ . وفيه ثلاث لغات : الصاد وبها قرأت العامة ، والسين وهي قراءة ابن محييين وحيد ومجاهد وقُتَيْبِل وهشام وأبي حنيفة ، وبإشمام الصاد الزاى وهي قراءة حمزة كما تقدم في « الصراط » .

قوله نسال : ( أَمْ لَمْ نَسْلَمْ ) أي أيتعون أن لم نمرنق إلى السماء ومصعدا وسببا ( يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ) أي عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب ، كما يصل إليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي . ( فَلَيَأْتِيَنَّ مُسْتَمِعُهُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ) أي بحجة بينة أن هذا الذي هم عليه حق . والسلام واحد السلام التي يرتق عليها . وربما معى العز بذلك ، قال أبو الرئيس العملي يصف ناقته :

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ تَقَى الرَّجُلَ دَبْهًا • يُسَلِّمُ عَرِزٌ فِي مُنَاخِرٍ يُعَاجِلُهُ

وقال زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَيْتَةِ يَلْقَاهَا <sup>(١)</sup> • وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يُسَلِّمُ

وقال آخر :

تَجَنَّبْتُ لِي ذَنْبًا وَمَا لَنْتَ جَنَّتِي • لَتَتَنَزَّيْ عُلُوًّا إِلَى الْمَجْرُسَاتِ

(١) ويرى :

• ومن هاب أسباب المنيات

وهي الراية المشهورة .

وقال ابن مفضل في الجمع :

لَا تُحْمِزُ الْمَرْءَ أَهْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا • يُنْتَى لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَامُ  
 أَهْجَاءُ النَّوَاسِ مِثْلَ الْأَرْجَاءِ وَاحِدَهَا تَجًا وَرَجًا مَقْصُور • وَبَرَى : أَهْجَاءُ الْبِلَادِ ، وَالْأَهْجَاءُ  
 أَيْضًا الْجَوَانِبُ وَالنَّوَاسِ وَاحِدَهَا عِنُو بِالْكَسْرِ • وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : وَاحِدَهَا هَتَا مَقْصُور  
 وَجَاءَنَا أَهْجَاءُ مِنَ النَّاسِ وَاحِدُهُمْ عِنُو بِالْكَسْرِ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ قِبَائِلِ شَتَّى • « يَسْتَمِعُونَ فِيهِ »  
 أَيْ عَلَيْهِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فِي جُثُوجِ النَّخْلِ » أَيْ عَلَيْهَا ، قَالَ الْأَخْفَشُ • وَقَالَ أَبُو عبيدة :  
 يَسْتَمِعُونَ بِهِ • وَقَالَ الزَّجَاجُ : أَيْ أَلْهَمَ بِكَرْبِيلَ الَّذِي بَاتَى اللَّيْلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْوَحَى •  
 قَوْلُهُ تَعَالَى : ( أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ) سَفَّهُ أَهْلَانَهُمْ تَوْضِيحًا لَهُمْ وَتَقْرِيبًا •  
 أَيْ أَنْصِفُونَ إِلَى اللَّهِ الْبَنَاتُ مَعَ أَنْتُمْ مَنِينَ ، وَمَنْ كَانَ عَقْلُهُ حَكِيمًا فَلَا يَسْتَعْبِدُ مِنْهُ إِنَّكَارُ  
 الْبَيْتِ • ( أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا ) أَيْ عَلَى تَلْيِيقِ الرِّسَالَةِ • ( فَهُمْ مِنْ مُغْرَمٍ مُتَقَلَّوْنَ ) أَيْ فَهُمْ مِنْ  
 الْمَغْرَمِ الَّذِي تَطْلِبُهُمْ بِهِ « مُتَقَلَّوْنَ » مُجْهِدُونَ لِمَا كَلَّفْتَهُمْ بِهِ • ( أَمْ عَنْدهُمْ الْقَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ )  
 أَيْ يَكْتُبُونَ لِلنَّاسِ مَا أَرَادَهُ مِنْ عِلْمِ الْغُيُوبِ • وَقِيلَ : أَيْ أَمْ عَنْدهُمْ عِلْمٌ مَا غَابَ عَنِ النَّاسِ  
 حَتَّى صَالُوا أَنْ مَا أَخْبَرَهُمْ بِهِ الرُّسُولُ مِنْ أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَالْخُتَةِ وَالنَّارِ وَالْبَيْتِ بَاطِلٌ • وَقَالَ قَتَادَةُ :  
 لِمَا قَالُوا تَرْتَبِعُ بِهِ رَبِّبَ الْمُنُونِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « أَمْ عَنْدهُمْ الْقَيْبُ » حَتَّى صَالُوا مَتَى يَمُوتُ  
 مُحَمَّدٌ أَوْ إِلَى مَا يُؤْوِلُ إِلَيْهِ أَمْرُهُ • وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَمْ عَنْدهُمْ الْوَحْيُ الْمَحْفُوظُ لَهُمْ يَكْتُبُونَ  
 مَا فِيهِ وَيُخْبِرُونَ النَّاسَ بِمَا فِيهِ • وَقَالَ الْفَنِّي : يَكْتُبُونَ بِحُكْمٍ وَالْكَتَابُ الْحُكْمُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ  
 تَعَالَى : « كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » أَيْ حُكْمٌ ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : « وَالَّذِي  
 نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُحْكِنَ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ » أَيْ بِحُكْمِ اللَّهِ •

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( أَمْ يَرِيدُونَ كَيْدًا ) أَيْ مَكْرًا بِكَ فِي دَارِ النَّفْثَةِ • ( قَالَتِ الْيَهُودُ كَفَرُوا  
 هُمُ الْمَكِيدُونَ ) أَيْ الْمَكْرُورُ بِهِمْ « وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرَ السَّيِّئُ إِلَّا لِأَهْلِهِ » وَذَلِكَ أَنَّهُمْ قَتَلُوا بَيْدَرَ •  
 ( أَمْ تَحْسَبُ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ ) يَخَافُ وَيَرْزُقُ وَيَمْنَعُ • ( مُبَاحًا لِلَّهِ عَمَّا يُشِيرُونَ ) تَزَهَّدَ نَفْسُهُ أَنْ يَكُونَ  
 لَهُ شَرِيكَ • قَالَ الْخَلِيلُ : كُلُّ مَا فِي سُورَةِ « وَالطَّوْرِ » مِنْ ذِكْرِ « أَمْ » فَكَلِمَةٌ اسْتَفْهَامٌ  
 وَلَيْسَ بِمَطْلُفٍ •

قوله تعالى : وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿١٤﴾ فَلَنُرْهِمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿١٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا ﴾ قال ذلك جواباً لقولهم : « فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « أَوْ تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » فاعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا : ﴿ سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴾ أى بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء ، وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه للتبديد ، وكان في المشركين الفساق . والكَيْفُ جمع كَيْفَةٍ وهى القطعة من الشيء ؛ يقال : أعطنى كَيْفَةً من ثوبك ، ويقال فى جمعها أيضاً : كَيْسَف . ويقال : الكَيْسَفُ والكَيْفَةُ واحد . وقال الأخفش : من قرأ كِسْفًا جعله واحداً ومن قرأ « كِسْفًا » جعله جمعا . وقد تقدم القول فى هذا فى « سبحان » وغيرها والمحمد لله .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنُرْهِمْ ﴾ منسوخ بآية السيف . ﴿ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴾ يفتح الياء قراءة العامة ، وقرأ ابن حاصر وحاصم بضمها . قال الفراء : هما لفتان صميق وصمق مثل سَمِدٍ وسَمَد . قال قتادة : يوم يموتون . وقيل : يوم بدر . وقيل : يوم النخعة الأولى . وقيل : يوم القيامة يأتهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم . وقيل : « يُصْعَقُونَ » بضم الياء من أصعقه الله .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا ﴾ أى ما كادوا به الذى صل الله عليه وسلم فى الدنيا . ﴿ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ من الله . و « يَوْمَ » منصوب على البطلان من « يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ » .

قوله تعالى : وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَأَصْبَحَ لُحُومُهُمْ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ﴿١٨﴾ وَمِنْ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ ﴿١٩﴾

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٠ شبه الله بأياته و ج ٢ ص ١٢٠ شبه الله بأياته و ج ٢

قوله تعالى : ( وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ) أى كفروا ( عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ) قيل : قبل موتهم . ابن زيد : مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد . مجاهد : هو الجوع والمجهود سبع سنين . ابن عباس : هو القتل . وعنه : عذاب القبر . وقاله البراء بن مازب وعلى رضى الله عنهم . فـ « لُدُونَ » بمعنى فير . وقيل : عذاباً أخف من عذاب الآخرة . ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) ما يسيرون إليه .  
قوله تعالى : ( وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا )

فيه مستثنان :

الأولى - « وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ » قيل : لفضاء ربك فيما حلك من رسالته . وقيل : لبلائه فيما ابتلاك به من قومك ، ثم نسخ بآية السيف .

الثانية - قوله تعالى : « فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا » أى برأى منظر منا نرى ونسمع ما نقول ونفعل . وقيل : بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونحرسك وزناك . والمعنى واحد . ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام : « وَلَتَصْنَعَنَّ عَلَى عَيْنَيَّ » أى يحفظنى وحراسنى وقد تقدم .  
قوله تعالى : ( وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ )

فيه مستثنان

الأولى - قوله تعالى : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ » اختلف في تأويل قوله : « حِينَ تَقُومُ » فقال عون بن مالك وابن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه ، فيقول سبحان الله وبحمده ، أو سبحانك اللهم وبحمدك ، فإن كان المجلس خيرا أزددت شاء حسنا ، وإن كان غير ذلك كان كفارة له ، ودليل هذا التأويل ما أخرجه الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك » قال حليتي

حسن صحيح غريب . وفيه عن ابن عمر قال : كان نبي الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم : « رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور » قال حديث حسن صحيح غريب . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع : المعنى حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا . قال ليكا الطبري : وهذا فيه بُسْءٌ ؛ فإن قوله : « حين تقوم » لا يدل على التسبيح بعد التكبير ، فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام ، والتسبيح يكون وراء ذلك ، فدل على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال ابن مسعود رضي الله عنه . وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية : المعنى حين تقوم من منامك . قال حسان : ليكون مفتتحا لمصلته بذكر الله . وقال الكلبي : وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر . وفي هذا روايات مختلفات صحاح ؛ منها حديث عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تعارف في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته » نزهة البحارى .

تعارف الرجل من الليل إذا هب من نومه مع صوت ؛ ومنه تارة الظليم يعارف عمارا وهو صوته ؛ وبعضهم يقول : عر الظليم يسر عمارا كما قالوا زمر النعام يزمر زمارا . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل : « اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت قبوم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق والنبيون حق ومحمد حق اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك أمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وأسرت وأعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك » متفق عليه . وعن ابن عباس أيضا أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه ؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة « آل عمران » .

وقال زيد بن أسلم : المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر . قال ابن العربي : أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل . وقال الضحاك : إنه التسبيح في الصلاة إذا قام إليها . الماوردي : وفي هذا التسبيح قولان : أحدهما وهو قوله سبحانه ربّ العظيم في الركوع وسبحان ربّ الأعلى في السجود . الثاني إنه التوجه في الصلاة يقول : سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إله غيرك . قال ابن العربي : من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضله ، والآثار في ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : "وجهت وجهي" الحديث . وقد ذكرناه وغيره في آخر سورة «الأنعام» . وفي البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال قلت : يا رسول الله علّمني دعاء أدعو به في صلاتي؛ فقال : " قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم " .

الثانية — قوله تعالى : «وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ» فقدم في «ق» مستوفى عند قوله تعالى : «وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُودِ» . وأما «إِدْبَارَ النُّجُومِ» فقال علي وابن عباس وجابر وأنس : يعني ركعتي الفجر . حمل بعض العلماء الآية على هذا القول على التندب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس . وعن الضحاك وابن زيد : أن قوله : «وَإِدْبَارَ النُّجُومِ» يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبري . وعن ابن عباس : أنه التسبيح في آخر الصلوات . وبكسر الهمزة في «إِدْبَارَ النُّجُومِ» قرأ السبعة على المصدر حسب ما يئنه في «ق» . وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السَّمِيع «وَإِدْبَارَ» بالفتح ومثله روى عن يعقوب وسلام وأيوب . وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ ، ودُبُرُ الْأُمُرِ ودُبُرُهُ آخره . وروى الترمذي من حديث محمد بن فضيل ، عن رَشْدِينَ بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إدبار النجوم الركعتان قبل الفجر وإدبار السجود الركعتان بعد المغرب "

قال : حديث غريب لا تعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن  
 رِشْدِينَ بن كريب . وسالت محمد بن إسماعيل عن محمد بن فضيل ورِشْدِينَ بن كريب أيهما  
 أوثق ؟ فقال : ما أقربهما ؛ ومحمد بندي أرجح . قال : وسالت عبد الله بن عبد الرحمن  
 من هذا فقال : ما أقربهما ؛ ورِشْدِينَ بن كريب أرجحهما عندي . قال الترمذى : والقول  
 ما قال أبو محمد ورِشْدِينَ بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم وقد أدرك رِشْدِينَ ابن عباس  
 وراه . وفي صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على شيء من النوافل أشدّ معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح . وعنها عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال : « ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » . ثم تفسير سورة « والطور »  
 والحمد لله .

## سورة والنجم

مكية وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها  
 وهي قوله : « الَّذِينَ يَخْتَفُونَ تَبَارَكُ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ » الآية . وقيل : اثنتان وستون آية .  
 وقيل : إن السورة كلها مدنية . والصحيح أنها مكية لما روى ابن مسعود أنه قال :  
 هي أول سورة أعلنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة . وفي « البخارى » عن ابن عباس :  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس .  
 وعن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فسجد لها ، فابقى أحد  
 من القوم إلا يسجد ، فآخذ رجل من القوم كفّاً من حصباء أو تراب فرفسه إلى وجهه  
 وقال : يكفينى هذا . قال عبد الله : فلقد رأيته بسدّ قُتِلَ كافراً . متفق عليه . الرجل  
 يقال له أمية بن خلف . وفي الصحيحين عن زيد بن ثابت أنه قرأ على النبي صلى الله عليه  
 وسلم سورة « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » فلم يسجد . وقد مضى في آخر « الأعراف » القول في هذا  
 والحمد لله .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ  
عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَيْهِ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾  
ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾  
فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ) قال ابن عباس ومجاهد : معنى « وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى » والثريا إذا سقطت مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما وإن كانت في العدد نجوما ، يقال إنها سبعة أنجم ، ستة منها ظاهرة وواحد خفي يمتحن الناس به أبصارهم . وفي « الشفا » للقاضي عياض : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجما . وعن مجاهد أيضا أن المعنى والقرآن إذا نزل ، لأنه كان ينزل نجوما . وقاله الفراء . وعنه أيضا : يعنى نجوم السماء كلها حين تقرب . وهو قول الحسن قال : أقسم الله بالنجوم إذا غابت . وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد وممناه جمع ، كقول الراعي :  
قَبَّاتٌ تَعْدُ النُّجُومَ فِي مُسْتَجِيرَةٍ • تَمِيرُ بِأَيْدِي الْآكِلِينَ جُمُودَهَا  
وقال عمر بن أبي ربيعة

أَحْسَنُ النُّجُومِ فِي السَّمَاءِ الثَّرِيَا • وَالثَّرِيَا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ

وقال الحسن أيضا : المراد بالنجوم إذا سقطت يوم القيامة . وقال السدي : إن النجوم هنا الزهرة لأن قوما من العرب كانوا يبدونها . وقيل : المراد به النجوم التي ترجع بها الشياطين ، وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولا كثر اقتضاها الكواكب قبل مولده ، فذعر أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريرا ، كان يخبئهم بالحوادث فسألوه عنها فقال : أنظروا البروج الآن عشر فإن آنقض

منها تى، فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقُصْ منها شئ فسيحدث في الدنيا أمر عظيم،  
فاستشعروا ذلك، فلما بُعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الأمر العظيم الذى  
استشعروه، فأنزل الله تعالى: « وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ » أى ذلك النجم الذى هوى هو لهذه  
النبوة التى حدثت. وقيل: النجم هنا النبت الذى ليس له ساق، وهوى أى سقط من الأرض.  
وقال جعفر بن محمد بن محمد بن الحسين رضى الله عنهم: « وَالنَّجْمُ » بنى هذا صلى الله عليه وسلم  
« إِذَا هَوَىٰ » إذا نزل من السماء ليلة المعراج. وعن مُروعة بن الزبير رضى الله عنهما أن عتبة بن  
أبى لباب وكان تحت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد ان يخرج إلى الشام فقال: لا تين  
هذا فلأودينسه، فأتاه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبأذى دأ قتلى، ثم قتل  
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وردّ عليه أبنته وطلّقها؛ فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم: « اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْبًا مِنْ كَلْبِكَ » وكان أبو طالب حاضراً فوجم لما وقال:  
ما كان أخذك يابن أمى عن هذه الدعوة، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرجوا إلى  
الشام، فقتلوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم: إن هذه أرض سبعة.  
فقال أبو سبب لأصحابه: أغثونا يا معشر قريش هذه الليلة! فإني أخاف على أبى دعوة محمد،  
فجمعوا جماعهم وأناخواها حولهم، وأحدقوا بنسبة، فبغاه الأسد ينشتم وجوههم حتى  
ضرب عتبة فقتله. وقال حسّان:

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَىٰ أَهْلِهِ • لَأَكِيلَ السَّيْحِ بِالرَّاجِعِ <sup>(١)</sup>

وأصل النجم الطلوع؛ يقال: نجم السن وتجم فلان ببلاد كذا أى خرج على السلطان.  
والهوى: النزول والسقوط؛ يقال: هوى يهوى هويًا مثل مضى يمضى مضيًا؛ قال زهير:  
فَنَسَجَ بِهَا الْأَمَاعِرُ وَهِيَ تَهْوِي • هُوَى الْغُلَى اسْتَدَهَا الرِّشَاءُ

(١) في نسخة: من يرجع الآن.

(٢) نجح: علا. والبيت في وصف ميراثه؛ أى لما وجد العيران صبيبات قد أقطع ما قطعها فأنزل منها إلى  
غيرها فعمل بها بالآن الأما من وهي حزون الأرض الكثيرة المحصى.

وقال آخر:

يَتَنَا نَحْمُ بِالْبَلَاكِثِ فَالْتَا • عِ سِرَامًا وَالْيَمِيسُ تَهْوِي هُوِيَا  
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْرِكَ • وَهَذَا مَا اسْتَطَعْتُ مُضِيًّا  
الْأَصْمَى : هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هُوِيًّا أَيْ سَقَطَ إِلَى أَسْفَلٍ . قَالَ : وَكَذَلِكَ أَنهَوَى فِي السَّيْرِ  
إِذَا مَضَى فِيهِ ، وَهَوَى وَأَنهَوَى فِيهِ لَتَانِ مَعْنَى ، وَقَدْ جَعَلَهُمَا الشَّاعِرُ فِي قَوْلِهِ :  
وَتَمَّ نَزِيلُ لَوْلَايَ طَمَحَتْ كَمَا هَوَى • بِأَجْرَائِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّبِيِّ مُتَهَوِي  
وَيُقَالُ فِي الْحُبِّ : هَوَى بِالْكَسْرِ يَهْوَى هَوَى أَيْ أَحَبَّ .

قوله تعالى : ( مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ) هَذَا جَوَابُ الْقِسْمِ ؛ أَيْ مَا ضَلَّ عَهْدُ صَاحِبِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الْحَقِّ وَمَا جَادَ عَنْهُ . ( وَمَا قَوَى ) النَّفْيُ ضِدُّ الرُّشْدِ أَيْ مَا صَارَ غَاوِيًا . وَقِيلَ : أَيْ  
مَا تَكَلَّمَ بِالْبَاطِلِ . وَقِيلَ : أَيْ مَا خَابَ عَمَّا طَلَبَ وَالنَّفْيُ انْخِلَابٌ ، قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَمَنْ يَلْقَى خَيْرًا يَتَّخِذُ النَّاسُ أَمْرَهُ • وَمَنْ يَقُولُ لَا يَسْتَمُ عَلَى النَّفْيِ لَا يَمْتَا  
أَيْ مَنْ خَابَ فِي طَلَبِهِ لِأَمَةِ النَّاسِ . ثُمَّ يَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا إِخْبَارًا عَمَّا بَعْدَ الرُّوحِ . وَيَحْزَنُ  
أَنْ يَكُونَ إِخْبَارًا عَنْ أحواله عَلَى التَّعَمُّقِ ؛ أَيْ كَانَ أَبَدًا مُوَحَّدًا لِلَّهِ . وَهُوَ الصَّحِيحُ عَلَى مَا بَيَّنَّاهُ  
فِي « الشُّوْبِيِّ » هُنْدُ قَوْلُهُ : « مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْيَكَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » .  
قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى . إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى )  
فِيهِ مَسْئَلَتَانِ :

الأولى — قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَى » قَالَ قَتَادَةُ : وَمَا يَنْطَلِقُ بِالْقُرْآنِ مِنْ  
هَوَاهُ . « إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » إِلَيْهِ . وَقِيلَ : « عَنِ الْهَوَى » أَيْ بِالْهَوَى ؛ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛

(١) قَالَهُ أَبُو بَكْرٍ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُسَوِّبِ غَرَمَةَ كَانَ مَتْرِبِهَا إِلَى الثَّامِ ظَنَّكَ بِالْبَلَاكِثِ — بِالْمُتَعَدِّ —  
تَذَكُّرُ زَوْجِهِ وَكَانَ شَغُوفًا بِهَا فَكَرَّ رَاجِعًا فَقَالَ الْآيَاتُ ؛ وَبَعْدَ الْبَيْنِ :

قُلْتُ لَيْسَكَ إِذْ مَعَانِيكَ الشُّرُ • قَدْ وَهَدَافِي حَا الْمَطَا

(٢) قَالَهُ يَزِيدُ بْنُ الْحَكَمِ الْتَفَنِي . (٣) قَالَهُ الْمُرْتَضَى . (٤) رَاجِعٌ جَدِّ ١٦ ص ٥٥ وَمَا يَسْتَدْعِي  
طَبْعَهُ أَوَّلَ أَرْقَانِيَةِ .

كقوله تعالى : « قَاسِمًا لَهُ خَيْرًا » أى قَاسِمًا لَهُ . النحاس : قول قتادة أولى وتكون  
« عن » على بابها ، أى ما يخرج نطقه عن رايه ، إنما هو موسى من الله عز وجل ؛ لأن بعده :  
« إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » .

الثانية - قد يمتنع بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاجتهاد  
في الحوادث ، وفيها أيضا دلالة على أن السنة كالوحي المنزل في العمل . وقد تقدم في مقدمة  
الكتاب حديث المتقدم بن معدي كرب في ذلك (١) والحمد لله . قال السجستاني : إن شئت  
أبدلت « إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى » من « مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ » قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛  
لأن « إن » الخفيفة لا تكون مبدلة من « ما » الدليل على هذا أنك لا تقول : والله ما كنت  
إن أنا لقاعد .

قوله تعالى : ( مَلَكُهُ شَدِيدُ الْقُوَى ) يعنى جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين  
سوى الحسن ، فإنه قال : هو الله عز وجل ويكون قوله تعالى : ( ذُو مِرَّةٍ ) على قول الحسن  
تمام الكلام ، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى ؛ وأصله من شدة قتل الجبل ،  
كأنه استمر به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحمل . ثم قال : ( قَاسَمُوهُ ) يعنى الله  
عز وجل ؛ أى آستوى على العرش . روى معناه عن الحسن . وقال الربيع بن أنس والقرطبي :  
( قَاسَمُوهُ ) وهو بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ( أى آستوى جبريل وعحمد عليهما الصلاة والسلام . وهذا  
على العطف على المضمر المرفوع بـ « هو » . وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا  
الموضع أظهروا كناية المطوف عليه ؛ فيقولون : آستوى هو وفلان ؛ وقبلنا بقولون آستوى  
وفلان ؛ وأنشد القرطبي :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبَّعَ يَصْلُبُ عُسُودَهُ • وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوجُ الْمُتَخَصِّصُ (٢)

أى لا يستوى هو والخروج ؛ ونظير هذا : « أَيْنَذَا كَرَّابًا وَأَبَاؤُنَا » والمعنى أينذا كنا نرايا  
نحن وأبائنا ؛ ومعنى الآية ؛ آستوى جبريل هو وعحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى .

(١) راجع ١٧ ص ٣٧ وما بعدها طبعه ثانية أرناؤة .

(٢) النبع شجر في الجبال تؤخذ منه القسي . والخروج سرور . والمتخصص الكسر .

وأجاز المطف على الضمير لئلا يتكرر . وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر . وقيل :  
المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأمل وهو أجود . وإذا كان المستوى جبريل فعنى « ذو مرة »  
في وصفه ذو منطق حسن ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة : ذو خلق طويل حسن . وقيل :  
معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تحمل  
الصلفة لعنى ولا لذي مرة سوى " . وقال آخر القيس :

كُنْتُ نَهِيمَ أَبَدًا ذَا حِيلَةٍ • مُحْكَمِ الْمِرَّةِ مَامُونَ الْمُعْدِ

وقد قيل : « ذو مرة » ذو قوة . قال الكلبى : وكان من شدة جبريل عليه السلام أنه  
أقلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى ، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء ، حتى  
سمع أهل السماء نباح كلابهم وصباح ديكهم ثم قلبها . وكان من شدة أيضا أنه أبصر إبليس  
يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فضعه بجناحه فغصه بالقاهى  
جبل فى الهند . وكان من شدة صيحته بثمود فى مددهم ، وكفرتهم فأصبحوا جائعين خامدين  
وكان من شدة هبوطه من السماء على الأنبياء وصموده إليهم فى أسرع من الطرف ؛ وقال  
قطرب : تقول العرب لكل جزل رأى حصيف العقل ذو مرة . قال الشاعر :

فَدَ كُنْتُ قَبْلَ لِقَائِكُمْ ذَا مِرَّةٍ • عُنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ

وكان من جلاله رايه وحصافة عقله أن الله آتته على وجهه إلى جميع رسله . قال الجوهري :  
والمرة إحدى الطبايع الأربع ، والمرة القوة وشدة العقل أيضا . وجعل مريرأى قوى ذو مرة . قال :  
تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ تَقْدَرِيهِ • وَحَشْوِيَّاهُ أَسَدٌ مَرِيرٌ

وقال ليبيط :

حَتَّى اسْتَمْتَزْتُ عَلَى شَرِّ مَرِيرَةٍ • مَرُّ الْعَزِيمَةِ لِأَلْحَمَامِ وَلَا ضَرَا

(١) السوى : الصحيح الأعضاء . (٢) فى بعض النسخ : من الماء الأسود .

(٣) قاله العباس بن مرداس . وفى النسخ : وفى أنوار بهل مزر . وفى بعض النسخ : أسد مزر . وفى بعض النسخ :  
الشديد القلب القوى النافذ فى الأمور . (٤) فى الأصول « لارتا » ولم يبين لنا وجه المعنى فيها فاقبنا بها  
لما « من ديوان لبيط بأنتر كلاب منى العلب . والقسم للشيخ الحرم يتره نف وثرف . والفرع العين القليل .

وقال مجاهد وقتادة : « ذُو مِرَّةٍ » ذُو قُوَّةٍ ؛ ومنه قول خُفَّاف بن نُدْبَةَ :

إِنِّي أَمَرْتُ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَقْبَنِي « فَيَا بُنُوبُ مِنَ الْمُطْلُوبِ صَلِيبُ

فالقُوَّة تكون من صفة الله عز وجل ومن صفة المخلوق . « فَأَسْتَوِي » يعنى جبريل على ما بينا أى ارتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علَّم عِندَنا صلى الله عليه وسلم . قاله سعيد ابن المسيَّب وآبن جبير . وقيل : « فَأَسْتَوِي » أى قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها ؛ لأنه كان يأتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما كان يأتى إلى الأنبياء ، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فأما في الأرض ففى الأفق الأعلَى ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجره ، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب ، فغر النبي صلى الله عليه وسلم مغشياً عليه ، فزل إليه في صورة الآدميين وضمه إلى صدره ، وجعل يمسح النبار عن وجهه ، فلما أفاق النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة " . فقال : يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لى سقاة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب . فقال : " إن هذا لعظيم " فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً ، ولقد خلق الله إسماعيل له سقاة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ، وإنه ليضائل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع . يعنى المصغور الصغير ؛ دليله قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ » وأما في السماء فعند سِدرة المنتهى ، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمداً صلى الله عليه وسلم . وقول ثالث أن معنى « فَأَسْتَوِي » أى أسوى القرآن في صدره . وفيه على هذا وجهان : أحدهما في صدر جبريل حين نزل به عليه . الثاني في صدر محمد صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه . وقول رابع أن معنى « فَأَسْتَوِي » فاعتدل يعنى عِندَنا صلى الله عليه وسلم . وفيه على هذا وجهان : أحدهما فاعتدل في قوته . الثاني في رسالته . ذكرهما الماوردي .

قلت : وعلى الأول يكون تمام الكلام « ذُو مِرَّةٍ » وعلى الثاني « شَدِيدُ الْقُوَى » .

وقول خامس أن معناه فَأَرْضِع . وفيه على هذا وجهان : أحدهما أنه جبريل عليه السلام

أرفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفا . الثاني أنه النبي صلى الله عليه وسلم أرفع بالمعراج ١٠  
وقول سادس « فَأَسْتَوَى » يعنى الله عز وجل أى أستوى على العرش على قول الحسن ،  
وقد مضى القول فيه فى « الأعراف »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى ﴾ جملة فى موضع الحال والمعنى فأستوى عاليا ؛  
أى أستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك يراه عليها حتى  
سأله إياها على ما ذكرنا . والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق . وقال قتادة : هو الموضع الذى  
بأتى منه الشمس . وكذا قال سفيان : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس . ونحوه عن  
جماد . ويقال : أفق وأفق مثل عُسر وعُسر . وقد مضى فى « حم السجدة » . وقرئ أفق<sup>(٢)</sup>  
بالضم أى رافع وكذلك الأفق ؛ قال الشاعر :

أَرْجُلُ لَيْثٍ وَأَجْرُ ذَيْلِي • وَتَحْمِلُ شَيْئِي أَفْقٌ كُنَيْتُ

وقيل : « وَهَوَّ » أى النبي صلى الله عليه وسلم « وَالْأَفْقُ الْأَعْلَى » يعنى ليلة الإسماء وهذا  
ضعيف ؛ لأنه يقال : أستوى هو وفلان ولا يقال أستوى وفلان إلا فى ضرورة الشعر .  
والصحيح أستوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية ؛ لأنه  
كان يتنزل للنبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بالوس فى صورة رجل ، فأحب النبي صلى الله  
وسلم أن يراه على صورته الحقيقية ، فأستوى فى أفق المشرق فلا الأفق .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ﴾ أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض  
« فَتَدَلَّى » فنزل على النبي صلى الله عليه وسلم بالوس . المعنى أنه لما رأى النبي صلى الله عليه  
وسلم من عظمته ما رأى ، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمى حين قرب من النبي صلى الله  
عليه وسلم بالوس ، وذلك قوله تعالى : « فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ » يعنى أوحى الله إلى جبريل وكان  
جبريل « قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله ابن عباس والحسن وقتادة والربيع وغيرهم . وعن

(١) راجع ٧ ص ٢١٩ فا به و ١ ص ٢٥٤ (٢) راجع ١٥ ص ٣٧٤ فا به

(٣) فاته عمر بن قنص المراهى . والنسبة السلاج . وفى اللسان . وتحمل بزى . والكنيت من التبل ما خلط  
جره سواد غير خالص .

أَبْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « ثُمَّ دَنَا تَدْنًا » أَنْ مَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « دَنَا » مِنْ عِدِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَرَوَى عَنْهُ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَالْمَعْنَى دَنَا مِنْهُ أَمْرُهُ وَحُكْمُهُ . وَأَصْلُ التَّدْنِ التَّزَوُّلُ إِلَى الشَّيْءِ حَتَّى يَقْرُبَ مِنْهُ فَوْضِعَ مَوْضِعِ الْقُرْبِ ؛ قَالَ لَيْبَدٌ <sup>(١)</sup> :

تَدَنَيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا • وَعَلِ الْأَرْضِ غِيَابَاتُ الْعُقُلِ <sup>(٢)</sup>

وَذَهَبَ الْفَزَاءُ إِلَى أَنْ الْفَاءُ فِي « تَدَنَلْ » بِمَعْنَى الْوَاوِ ، وَالتَّغْدِيرُ ثُمَّ تَدَلَّى جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَنَا . وَلَكِنَّهُ جَائِزٌ إِنْ كَانَ مَعْنَى الْفَعْلَيْنِ وَاحِدًا أَوْ كَالوَاحِدِ قَدِمَتْ أَيْهَا شَيْءٌ ، فَفَلَتْ فِدْنَا قُرْبَ وَقُرْبَ فِدْنَا ، وَشَتَّى فَاسَاءَ وَأَسَاءَ فَشَتْمِي ؛ لِأَنَّ الشَّتْمَ وَالْإِسَاءَةَ شَيْءٌ وَاحِدٌ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَقْرَبَيْتِ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » الْمَعْنَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنْشَقَ الْقَمَرَ وَأَقْرَبَتْ السَّاعَةَ . وَقَالَ الْجَرَجَانِيُّ : فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ أَيْ تَدَنَّى فِدْنَا ؛ لِأَنَّ التَّدَنَّى سَبَبُ الدُّنُو . وَقَالَ ابْنُ الْأَثَبَارِيِّ : ثُمَّ تَدَنَّى جَبْرِيلُ أَيْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فِدْنَا مِنْ عِدِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : تَدَنَّى الرَّفَرُفُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ بَغْلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ رَفَعَ فِدْنَا مِنْ رِبِهِ . وَسَيَأْتِي . وَمَنْ قَالَ : الْمَعْنَى فَاسْتَوَى جَبْرِيلُ وَعِدُّهُ بِالْأَفَقِ الْأَعْلَى قَدْ يَقُولُ ثُمَّ دَنَا عِدُّهُ مِنْ رَبِّهِ دُنُو كَرَامَةٍ تَدَنَّى أَيْ هَوَى لِلسُّجُودِ . وَهَذَا قَوْلُ الضَّبْحَاكِ . قَالَ الْقَشِيرِيُّ : وَقِيلَ عَلَى هَذَا تَدَنَّى أَيْ تَدَلَّى ؛ كَقَوْلِكَ تَطَلَّى بِمَعْنَى تَطَلَّنَ ، وَهَذَا بَعِيدٌ ؛ لِأَنَّ الدَّلَالَ غَيْرَ مَرْضُوعٍ فِي صِفَةِ الْعِبَادِيَّةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أَيْ « كَانَ » عِدُّهُ مِنْ رَبِّهِ أَوْ مِنْ جَبْرِيلَ « قَابَ قَوْسَيْنِ » أَيْ قَدْرُ قَوْسَيْنِ عَرَبِيَّتَيْنِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَطَاءُ وَالْفَزَاءُ . الزَّخْمَشَرِيُّ : فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ تَقْدِيرُ قَوْلِهِ « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » قُلْتَ : تَقْدِيرُهُ فَكَانَ مَقْدَارَ مَسَافَةِ قُرْبِهِ مِثْلَ قَابِ قَوْسَيْنِ ، حُذِفَتْ هَذِهِ الْمِضَافَاتُ كَمَا قَالَ أَبُو عَلِيٍّ فِي قَوْلِهِ <sup>(٣)</sup> :

• وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إِنْصَبَا •

(١) اللَّيْتُ فِي وَصْفِ فَرَسٍ . أَرَادَ أَنَّهُ نَزَلَ مِنْ مَرَاتِهِ وَهَوَى فَرَسَهُ رَاكِبًا .

(٢) قَاتِلُهُ أَعْنَى نَهْلِهِ وَمَعْنَاهُ : فَأَذْرَكَ إِفْهَاءَ الْعَرَادَةِ ظَلَمَهَا •

أى ذا مقدار مسافة أصبح « أَوَّادَى » أى على تقديركم كقوله تعالى : « أَوَّيْدُونَ » .  
وقى الصالح : ويقول بينهما قَابُ قَوْسٍ ، وَقَبُ قَوْسٍ وَقَادُ قَوْسٍ وَقَيْدُ قَوْسٍ ؛ أى قَدْرُ  
قَوْسٍ . وقرأ زيد بن على « قَادَ » وقرئ « قَيْدَ » و « قَدَرَ » . ذكره الزمخشري . والقَابُ  
ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ . ولكل قوس قَابَانِ . وقال بعضهم فى قوله تعالى : « قَابَ قَوْسَيْنِ »  
أراد قَابِي قَوْسٍ فقلبه . وفى الحديث : « وَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُم مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَدَمِهِ خَيْرٌ  
مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » وَالْقَيْدُ السُّوْطُ . وفى الصحيح عن أبى هريرة قال قال النبى صلى الله  
عليه وسلم : « وَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُم مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » . وإنما ضرب المثل  
بالقوس ، لأنها لا تختلف فى القاب . والله أعلم . قال القاضى عياض : أعلم أن ما وقع من  
إضافة الدتو والقرب من الله أو إلى الله فليس بدتو مكان ولا قرب مدى ، وإنما دتو النبى  
صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه إبانة عظيم منزلته ، وتشريف رتبته ، وإشراق أنوار  
معرفة ، ومشاهدة أسرار غيبه وقدرته ، ومن الله تعالى له مبرة وتأسيس وبسط وإكرام .  
ويتأول فى قوله عليه السلام : « يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا » على أحد الوجوه نزول إجمال  
وقبول وإحسان . قال القاضى : وقوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » فمن جمل الضمير  
ماثدا إلى الله تعالى لا إلى جبريل كان عبارة عن نهاية القرب ، ولطف المحل ، وإيضاح  
المعرفة ، والإشراف على الحقيقة من عهد صلى الله عليه وسلم وعبارة عن إجابة الرغبة ، وقضاء  
المطالب ، وإظهار التحق ، وإنافة المنزلة والقرب من الله ويتأول فيه ما يتأول فى قوله  
عليه السلام : « مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّى شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ أَتَانِى بِمِشْيِ آيَتِهِ هَرُولًا » قرب  
بالإجابة والقبول ، وإتيان بالإحسان وتسجيل المأمول . وقد قيل : « ثُمَّ دَنَا » جبريل من  
ربه « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » قاله مجاهد . ويدل عليه ما روى فى الحديث : « إِنْ  
أَقْرَبَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ اللَّهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ » . وقيل : « أَوْ » بمعنى الواو أى قَاب قَوْسَيْنِ  
وأدنى . وقيل : بمعنى بل أى بل أدنى . وقال سعيد بن المسيب : القاب صدر القوس  
العربية حيث يشتد عليه السير الذى يفتكه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد . فأخبر أن  
جبريل قرب من عهد صلى الله عليه وسلم كقرب قاب قَوْسَيْنِ . وقال سعيد بن جبيرة وعطاء

وأبو إسحق الحمداني وأبو وائل شقيق بن سامة : « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ » أى قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء ، وهى لغة بعض المجازين . وقيل : هى لغة أزد شنوءة أيضا . وقال الكسائي : قوله « فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » أراد قوسا واحدا ؛ كقول الشاعر :

وَمَهْمَهَيْنِ قَدْتَيْنِ مَرَّتَيْنِ \* قَطَعْتُهُ بِالسَّمِيتِ لَا السَّيْتَيْنِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمها واحدا . والقوس تذكر وتؤنث فمن أنت قال فى تصغيرها قَوْسَةً ومن ذكر قال قَوْسٍ ؛ وفى المثل هو من خير قَوْسٍ مَهْمًا . والجمع قَيْسٍ وقَيْسٍ وأَقْوَسَ ويقَاسُ وأنشد أبو عبيدة :

\* وَوَرَّ الْأَسَاوِيرُ الْقِيَاسَ<sup>(٢)</sup> \*

والقوس أيضا بقية التمر فى الجُلهُ أى الوعاء . والقوس برج فى السماء ، فاما القوس بالضم فصومعة الراهب ؛ قال الشاعر وذكر امرأة :

\* لَا سَتَفْتَنَنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقَوْسِ<sup>(٣)</sup> \*

قوله تعالى : ( فَأَوْسَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْسَى ) تفخيم للوسى الذى أوسى إليه . وتقدم معنى الوسى وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوَحَاءُ الوَحَاءُ . والمعنى فَأَوْسَى الله تعالى إلى عبده عهد صلى الله عليه وسلم ما أَوْسَى . وقيل : المعنى « فَأَوْسَى إِلَى عَبْدِهِ » جبريل عليه السلام « مَا أَوْسَى » . وقيل : المعنى فَأَوْسَى جبريل إلى عبد الله عهد صلى الله عليه وسلم ما أَوْسَى إليه ربه . قاله الربيع والحسن وابن زيد وقادة . قال قتادة : أَوْسَى الله إلى جبريل وأَوْسَى جبريل إلى عهد . ثم قيل : هذا الوسى هل هو مبهم ؟ لا تَطْلُعُ عليه نحن ونُعْبِدُهُ بِالْإِيمَانِ بِهِ

(١) السمت : الطريق ومنه قطعت على طريق واحد .

(٢) قاله الفلاح بن حزن . تمامه : \* صنديقه تنزع الأضراسا \*

والأساور : جمع أسوار وهو القدم من أساوره القوس . والصند : جبل من الجبل ويقال إنه أسم به .

(٣) قاله جرير ومسلمه : \* لا يرسل إذ عرفت هه ولو رقت \*

(٤) يمد ويقصر فالقصور والوسى كالوسى ومنه اليدار اليدار . راجع ج ٤ ص ٨٠ و ج ١٠ ص ١٢٢ فى معا

الوسى والقول فيه .

هل الجنة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان . وبالثاني قال سعيد بن جبيرة : قال : أوحى الله إلى محمد : ألم أجدك يتبعني فأوتيتك ! ألم أجدك ضالاً فهديتك ! ألم أجدك عاتلاً فاغيتك « أَلَمْ تُشْرَحْ لَكَ صَدْرُكَ . وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ . الَّذِي أَقْبَضَ عَطْفَكَ . وَوَقَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ » . وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم حتى تدخلها أنتك .

قوله تعالى : مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴿١١﴾ أَفَتُنتَرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْأَمْوَى ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ) أى لم يكذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج؛ وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية . وقيل : كانت رؤية حقيقة بالبصر . والأول مروى عن ابن عباس . وفي صحيح مسلم أنه رآه بقلبه . وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة . والثاني قول أنس وجماعة . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : استجابون أن تكون الخلة لإبراهيم ، والكلام لموسى ، والرواية لمحمد صلى الله عليه وسلم . وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : أما نحن بنى هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرين . وقد مضى القول في هذا في « الأنعام » عند قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » . وروى محمد بن كعب قال : قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك رأيت ربك؟ قال : « رأيتته بفؤادى مرين » ثم قرأ « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » . وقول ثالث أنه رأى جلاله وفضلته . قاله الحسن . وروى أبو العالية قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك؟ قال : « رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حجاً ورأيت

وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك ؟ قال : " نور أنى أراه " المعنى غلبنى من النور وهبى منى ما معنى من رؤيته ، ودل على هذا الرواية الأخرى " رأيت نوراً " . وقال ابن مسعود : رأى جبريل على صورته مرتين . وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام « مَا كَذَّبَ » بالتشديد أى ما كَذَّبَ قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدقه . فـ « ما » مفعوله بنير حرف مقدّم؛ لأنه يتعدى مشدداً بنير حرف . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذى والعائد محذوف . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدراً . الباقون عطفاء ؛ أى ما كذب فؤاد محمد فيما رأى فاسقط حرف الصفة . قال حسان رضى الله عنه :

لو كنت صادقة الذى حدثتني • لنجوت متجاً الحرت بن هشام

أى فى الذى حدثتني . ويجوز أن يكون مع الفعل مصدراً . ويجوز أن يكون بمعنى الذى ؛ أى ما كذب فؤاد محمد صلى الله عليه وسلم الذى رأى .

قوله تعالى : ( أَفَتَأْتِرُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ) قرأ حمزة والكناسى « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بفتح التاء من غير ألف على معنى أتبعوه له . وأخاره أبو عبيد ؛ لأنه قال : لم يماروه وإنما يمجدهوه . يقال : مرأه حقه أى يمجده ومريته أنا ؛ قال الشاعر :

لئن هجرت أخا صديق ومكرّية • لقد مرّيت أحمًا ما كان يَمِيرِكَا

أى يمجده . وقال المبرد : يقال مرأه عن حقه وعلى حقه إذا منه منه ودفعه عنه . قال : ومثل على بمعنى عن قول بنى كعب بن ربعة رضى الله ملك ؛ أى رضى عنك . وقرأ الأخرج وجماده « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بضم التاء من غير ألف من أصريت أى ترسونه وتشككونه . الباقون « أَفَتَأْتِرُونَهُ » بالف أى إثمادونه وتدافعونه فى أنه رأى الله ؛ والمعنات متداخلان ؛ لأن مجادلهم مجود . وقيل : إن الجهود كان دائماً منهم وهذا جدال جديد . قالوا : صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن ميراثنا فى طريق الشام . على ما تقدم<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزْلَةً أُخْرَى ﴾ « نزلة » مصدر في موضع الحال كأنه قال : ولقد رآه نازلا نزلة أخرى . قال ابن عباس : رأى محمد صلى الله عليه وسلم به مرة أخرى بقلبه . روى مسلم عن أبي العالية عنه قال : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » « وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزْلَةً أُخْرَى » قال : رآه بفؤاده مرتين ؛ فقوله : « نَزْلَةً أُخْرَى » يعود إلى محمد صلى الله عليه وسلم فإنه كان له مسعود وزول مرارا بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عُرْجة نَزْلَةٌ . وعلى هذا قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى » أى وعهد صلى الله عليه وسلم عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وفى بعض تلك النزلات . وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى : « وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزْلَةً أُخْرَى » أنه جبريل . ثبت هذا أيضا في صحيح مسلم . وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم : « رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستائة جناح ينثاثر من ريشه الدر والياقوت » ذكره المهدوي .

قوله تعالى : ﴿ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ﴾ « عند » من صلة « رآه » على ما بينا . والسنْدُ شجر النِّيقِ وهي في السماء السادسة ، وجاء في السماء السابعة . والحديث بهذا في صحيح مسلم ؛ الأول ما رواه مُرَّةٌ عن عبد الله قال : لما أمرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهى ما يخرج به من الأرض فيقبض منها ، وإليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها ، قال : ﴿ إِذْ يَفُشُّ السَّدْرَةُ مَا يَفُشُّ ﴾ قال : فراش من ذهب ، قال : فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ؛ أعطى الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغير لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا <sup>(١)</sup> الْمُفْحِمَاتُ . الحديث الثانى رواه قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَمَّا رُفِئْتُ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ نَفِثَهَا مِثْلُ قِلَافِ حَجَرٍ وَوَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفَيْلَةِ يَخْرُجُ مِنْ سَاقِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فُلْتُ بِإِبْرَاهِيمَ مَا هَذَا قَالَ أَمَا الْبَاطِنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ وَأَمَا الظَّاهِرَانِ فَالْنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ » فقط البارقطني . والنِّيقُ بكسر الباء ثمر الشَّدر الواحد نَيْقَةٌ . ويقال : نَبَقَ بفتح النون وسكون

(١) دبري : « جراد من ذهب » . وللفراش دوية ذات جناحين تهايم في ضوء السراج واحدتها فراشة .

(٢) المفحسات القنوب النظام التي تقحم أصحابها في النار أي تقحم فيها .

الباء ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين ، والأولى أنصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول — وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى — قال : "يسير الراكب في ظل النخيل منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب — شك يحيى — فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال" قال أبو عيسى : هذا حديث حسن .

قلت : وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس "ثم ذهب بي إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقتها كأذان القبلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيتها من أمر الله عز وجل ما غشيت تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها" ، واختلف لم تُسمت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسمة : الأول — ما تقدم عن ابن مسعود أنه ينتهى إليها كلما يبسط من فوقها ويصعد من تحتها . الثاني — أنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويبرز عليهم عما وراءها ، قاله ابن عباس . الثالث — أن الأعمال تنتهى إليها وتقبض منها . قاله الضحاك . الرابع — لآنها الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها . قاله كعب . الخامس — سُميت سِدْرَةُ المنتهى لأنه ينتهى إليها أرواح الشهداء . قاله الربيع بن أنس . السادس — لأنه تنتهى إليها أرواح المؤمنين قاله قتادة . السابع — لأنه ينتهى إليها كل من كان على سنة محمد صلى الله عليه وسلم وسنابجه . قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضا . الثامن — هي شجرة على رهوس حلة العرش إليها ينتهى علم الخلائق . قاله كعب أيضا .

قلت : يريد — والله أعلم — أن ارتفاعها وأعلى أغصانها قد جاوزت رهوس حلة العرش ؛ ودليله ما تقدم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلاها في السماء السابعة ، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رهوس حلة العرش . والله أعلم . التاسع — سُميت بذلك لأن من رفع إليها فقد انتهى في الكرامة . وعن أبي هريرة لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقيل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهى إليها كل أحد خلا من أمك على سنك فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن . وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ، وأنهار

من تحرلة للشارين ، وأتاه من غسل مُصَنَّى ، وإذا هي شجرة يسير الراكب المشرع في ظلها مائة عام لا يقطعها ، والورقة منها تنقى الأئمة كلها . ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : (عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى) تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سدرة المنتهى . وقرا على وأبر هريرة وأنس وأبو سبرة الجهنى وعبد الله بن الزبير ومجاهد «عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى» يعني جنة الميت . قال مجاهد . يريد أجنته . والماء للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال الأخفش : أدركه كما تقول جنة الليل أى ستره وأدركه . وقراءة العامة «جَنَّةُ الْمَأْوَى» قال الحسن ، هى التى يصير إليها المتقون . وقيل : إنها الجنة التى يصير إليها أرواح الشهداء قاله ابن عباس . وهى عن يمين العرش . وقيل : هى الجنة التى آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهى فى السماء السابعة<sup>(١)</sup> . وقيل : إن أرواح المؤمنين كلهم فى جنة المأوى . وإنما قيل لما جنة المأوى : لأنها آوى إليها أرواح المؤمنين وهى تحت العرش فيتممون بنعيمها ويتمسون بطيب ريحها . وقيل : لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها . وإله أعلم .

قوله تعالى : (إِذْ يَقْنُتُ السَّدْرَةُ مَا يَقْنُتُ) قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه : قرأش من ذهب . ورواه مرفوعا ابن مسعود وابن عباس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم فى صحيح مسلم عن ابن مسعود قوله . وقال الحسن : غشيا نور رب العالمين فاستنارت . قال الفسيري : وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما غشيا ؟ قال : «قرأش من ذهب» . وفى خبر آخر «غشيا نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها» وقال الربيع بن أنس : غشيا نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغراني على الشجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «رأيت السدرة يشاهها قرأش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله تعالى وذلك قوله «إِذْ يَقْنُتُ السَّدْرَةُ مَا يَقْنُتُ» ذكره

(١) فى نسخ : «الإبابة» وكذا فى حاشية الجبل عن القرطبي .

المهدوي والنملي . وقال أنس بن مالك : « إِذْ يَنْشِئُ السَّدْرَةَ مَا يَنْشِئُ » قال جرّاد من ذهب وقد رواه مرفوعاً . وقال مجاهد : إنه رَفَرَفَ أخضر . وعنه عليه السلام : « يشاها رَفَرَفَ من طبر خضر » . وعن ابن عباس : يشاها ربُّ المزة ؛ أى أمره كما في صحيح مسلم مرفوعاً : « فلما غشينا من أمر الله ما غشي » . وقيل : هو تعظيم الأمر ؛ كأنه قال : إِذْ يَنْشِئُ السَّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته . وهكذا قوله تعالى : « فَأَوْسَى إِلَى صَبِيهِ مَا أَوْسَى » وَالْمُؤَيَّكَهَ أَهْوَى . فَغَشَاها مَا غَشَى » ومثله وَالْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » وقال الماوردي في معاني القرآن له : فإن قيل لم أخبرت السَّدْرَةَ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لأن السَّدْرَةَ تختص بسلامة أوصاف : ظَلٌّ مديد ، وطعم لذيق ، ورائحة ذكية ، فشابها الإيمان الذي يجمع فولا وعملا ونسبة ، فظلها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزها ، وطعمها بمنزلة النية لكونها ورائحتها بمنزلة القول لظهوره . وروى أبو داود في سننه قال : حدثنا نصر بن علي قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جبير بن مطعم عن عبد الله بن حبشي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قطع سِدْرَةَ صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ » وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر يني من قطع سِدْرَةَ في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم حبشاً وظلماً بنير حق يكون له فيها صَوَّبَ اللهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ .

قوله تعالى : ( مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ) قال ابن عباس : أى ما عدل بيننا ولا شمالاً ، ولا تجاوز الحد الذي رأى . وقيل : ما جاوز ما أسر به . وقيل : لم يذهب بصره إلى غير ما رأى

(١) بعد هذا نقل الجبل عن القفطي في تفسيره ما يأتي : وقيل ملائكة تشاها كأنهم يطور يرتقون إليها منتشقين متبركين زائر بن كازيرو الناس الكعبة ، ودوى في حديث المسراج عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ذهب في جبriel إلى سدرة المنتهى وأدراها كآذان القلبة وإذا نمرها كقفلال هجر » قال : « فلما غشينا من أمر الله ما غشينا تفترت فإ أحد من خلق الله تعالى قد رآه ينشأ من حسنها يأبى إلى ما أودى ففرض على حسين صلاة في كل يوم ليلة » . وقيل : يشاها أنوار الله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها فجل ربه لما كاجل فجل فظهرت الأنوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت فجل دكا ولم تتحرك للشجرة ، ونرى موسى صفاء ولم يتزلزل عند صل الله عليه وسلم . وقيل : أيبه فظياله والفتيان يكون بمعنى الصلبة .

من الآيات . وهذا وصف أدب للنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ؛ إذ لم يلتفت يمينا ولا شمالا .

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ قال ابن عباس : رأى رَقْرَقًا سد الأفق . وذكر البيهقي عن عبد الله قال : « رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال ابن عباس : رأى رَقْرَقًا أخضر سد أفق السماء . وعنه قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ أخضر ، قد ملا ما بين السماء والأرض . قال البيهقي : قوله في الحديث « رأى رَقْرَقًا » يريد جبريل عليه السلام في صورته على رَفْرَفٍ ، والرَفْرَفُ البساط . ويقال : فِرَاش . ويقال : بل هو ثوب كان لباسا له . فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ . قلت : خرجه الترمذي عن عبد الله قال « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » قال : رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رَفْرَفٍ قد ملا ما بين السماء والأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح .

قلت : وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى « دَنَا قَدَدًا » أنه حل التقديم والتأخير ؛ أى تدلى الزفر لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج بجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه . قال : « فارتقى جبريل وأنفطعت عني الأصوات وسمعت كلام ربي » فعل هذا الزَفَرُفُ مَا يُقَعَّدُ وَيُجَلِّسُ عليه كاللباط وغيره . وهو بالمعنى الأول جبريل . قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان : رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات ؛ وكذا في صحيح مسلم عن عبد الله قال : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى » قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح . ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ وصل رَفْرَفٍ . والله أعلم . وقال الضحاك : رأى سِدْرَةَ المنتهى . وعن ابن مسعود : رأى ما غشى السدرة من فِرَاش الذهب . حكاه الماوردي . وقيل : رأى المعراج . وقيل : هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبذنه ؛ وهو أحسن ؛ دليله « لُئِيْلُهُ مِنْ آيَاتِنَا » « وَمِنْ » يجوز أن تكون للتبعية ، وتكون « الكبرى » مفعولة لـ « رأى » وهى في الأصل صفة الآيات وحدث لـ « وس

الآيات . وأيضا يجوز نعت الجماعة نعت الأنبياء ؛ كقوله تعالى : « وَلِيَّ فِيمَا مَآرِبُ أُخْرَى »  
وقيل : « الْكُبْرَى » نعت لمخضوف ؛ أى رأى من آيات ربه الآية الكبرى . ويجوز أن تكون  
« مِنْ » زائدة ؛ أى رأى آيات ربه الكبرى . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى رأى الكبرى  
من آيات ربه .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمْ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ۝ وَمَنْزِلَ الْفَالِثَةِ ۝  
الْأُخْرَى ۝ الْكُرْ أَلْذَكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى ۝ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَى ۝

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنْزِلَ الْفَالِثَةِ الْآخَرَى ) لما ذكر الوصل إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر ، حاج المشركين إذ عبدوا مالا يعقل وقال :  
أفرايت هذه الآلهة التي تعبدونها أَوْحِينَ إِلَيْكُمْ شَيْئًا كَمَا أَوْحَى إِلَى عَد . وكانت اللات لتقيف ،  
والعزى لقريش وبني كنانة ، ومناة لبي هلال . وقال هشام : فكانت مناة لهذيل ونزاعة ،  
فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم طياً رضى الله عنه فهدمها عام الفتح . ثم اتخذوا اللات  
بالطائف ، وهى أحدث من مناة وكانت صخرة مربعة ، وكان سدتها من تقيف ، وكانوا  
قد سوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها ، وبها كانت العرب تسمى زيد  
اللات وتيم اللات . وكانت فى موضع [منارة] مسجد الطائف اليسرى ، فلم تزل كذلك إلى أن  
أسامت تقيف ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبة فهدمها وحرقها بالنار .  
ثم اتخذوا العزى وهى أحدث من اللات ، اتخذها ظالم بن أسعد ، وكانت بوادى نخلة الشامية  
فوق ذات عرق ، فبنوا عليها بيتا وكانوا يسمعون منها الصوت . قال هشام : وحذثنى أبى  
عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كانت العزى شيطانة تاتى ثلاث سمرات بطن نخلة ،  
فلما ألتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة ، بعث خالد بن الوليد رضى الله عنه فقال :

(١) أنظفت نصح الأصل مل القول بأن مناة لبي هلال ولم نزه لغير الخلف .

(٢) الزيادة من كتاب الأسماء لابن الكلى .

(٣) وكتاب الأسماء « ف » بدل « مناة » .

”أَتَيْتَ بَطْنَ ثَخْلَةٍ فَإِنَّكَ تَجِدُ ثَلَاثَ شُجَرَاتٍ فَأَعْضِدِ الْأُولَى“ فَأَتَاهَا فَعَصَّدَهَا فَلَمَّا جَاءَ إِلَيْهِ قَالَ :  
 ”هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا“ قَالَ : لَا . قَالَ : ”فَأَعْضِدِ الثَّانِيَةَ“ فَأَتَاهَا فَعَصَّدَهَا ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : ”هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا“ قَالَ : لَا . قَالَ : ”فَأَعْضِدِ الثَّالِثَةَ“ فَأَتَاهَا فَإِذَا  
 هِيَ بِمِيشِيَّةٍ نَافِثَةٍ شَعْرَهَا ، وَاضِعَةً يَدَيْهَا عَلَى عَاتِقَيْهَا تُصَرِّفُ بَأْيَابَهَا ، وَخَلْفَهَا دُبْيَةٌ السَّامِيَّةُ<sup>(١)</sup>  
 وَكَانَ سَادَتَهَا قَالَ :

يَا عَزْرَ كُفْرَانِكَ لَا سَجَانِكَ • إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثُمَّ ضَرَبَهَا ففَلَقَ رَأْسَهَا فَإِذَا هِيَ حُمَّةٌ ، ثُمَّ عَصَّدَ الشَّجَرَةَ وَقَتَلَ دُبْيَةَ السَّادِنِ ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : ”تِلْكَ الْعَزَى [ وَلَنْ تُعْبَدَ أَبَدًا ]“ وَقَالَ أَبُو جُبَيْرٍ : الْعَزَى  
 جَهْرٌ أبيض كانوا يعبدونه . قَتَادَةُ : نَبَتٌ كَانَ بَطْنُ ثَخْلَةٍ «وَمِثْلُهَا» صِنْفٌ لِنَخْلَةٍ . وَقِيلَ : إِنْ  
 اللَّاتُ فِيمَا ذَكَرَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ أَخَذَهُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ لَفْظِ اللَّهِ ، وَالْعَزَى مِنَ الْعِزِّ ، وَمِثْلُهَا مِنْ  
 مِثْلِ اللَّهِ الشَّيْءِ إِذَا قَدَّرَهُ . وَقَرَأَ أَبُو عَبَّاسٍ وَأَبْنُ الزَّيْرِ وَمُجَاهِدٌ وَحَمِيدٌ وَأَبُو صَالِحٍ « اللَّاتُ »  
 بِتَشْدِيدِ اللَّامِ وَقَالُوا : كَانَ رَجُلًا بَلَغَ السُّوَيْقَ لِلْحَاجِّ - ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ - فَلَمَّا مَاتَ  
 عَكَفُوا عَلَى قَبْرِهِ فَعَبَدُوهُ . أَبُو عَبَّاسٍ : كَانَ يَبِيعُ السُّوَيْقَ وَالسَّمْنَ عِنْدَ مَحْضَرَةٍ وَيَبِيعُهُ عَلَيْهَا ،  
 فَلَمَّا مَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ جَدَّتْ تَهْنِيفُ تِلْكَ الْمَحْضَرَةُ لِصَاحِبِ السُّوَيْقِ . أَبُو صَالِحٍ : إِنَّمَا كَانَ  
 رَجُلًا بِالطَّائِفِ فَكَانَ يَقُومُ عَلَى أَلْمَتِهِمْ وَيَلْتَمِسُ لَهُمُ السُّوَيْقَ فَلَمَّا مَاتَ صَبَّوهُ . مُجَاهِدٌ : كَانَ رَجُلٌ  
 فِي رِاسِ جَبَلٍ لَهُ غَنِيمَةٌ يُسَلِّي مِنْهَا السَّمْنَ وَيَأْخُذُ مِنْهَا الْإِقْطَ وَيَجِيعُ رُسُلَهَا ، ثُمَّ يَخْذُلُهَا حَتَّى يَفْطَعُهَا  
 الْحَاجُّ ، وَكَانَ بَطْنُ ثَخْلَةٍ فَلَمَّا مَاتَ عَبَدُوهُ وَهُوَ اللَّاتُ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ<sup>(٢)</sup> : كَانَ رَجُلًا مِنْ  
 تَهْنِيفٍ يُقَالُ لَهُ صِرْمَةٌ بَنَ غَنَمٍ . وَقِيلَ إِنَّهُ عَامِرُ بْنُ ظَرْبٍ الْعَدَوِيُّ . قَالَ الشَّاعِرُ :  
 لَا تَتَّعِسُوا اللَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا • وَكَيْفَ يَنْصَرُّكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَهِسُ<sup>(٣)</sup>

(١) دُبْيَةُ الْهَمَلَةِ بْنِ حَوْسٍ وَبُرْدَى أَبُو حَرَى ثُمَّ السُّلَيْمِيُّ .

(٢) يَسِيلُ : يَجِيعُ . وَالْأَقْلُ لِبْنٌ جَفَفَ يَابِسَ مُتَعَبِرٌ يَلْجَأُ بِهِ . وَالرَّاسِلُ الْبَيْنُ .

(٣) هُوَ شَيْءٌ أَدَبُ بَنِي عَارِضٍ أَبْجَسَى قَالَهُ فِي أَبْيَاتٍ حِينَ هَدَمَتْ أَلَاتُ وَحَرَقَتْ ، يَنْهَسُ نَفِيقًا عَنِ الْوَدِإِ يَا ،  
 وَالنَّضْبُ لَهَا .

والقراءة الصحيحة «اللات» بالتخفيف أسم صنم وألوقف عليها بالياء وهو اختيار الفراء .  
قال الفراء : وقد رأيت الكسائي سأل أبا قحس الأسدي فقال ذاه لذات [ولاه لات] [وقرا «أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ» . وكذا قرأ الدويري عن الكسائي والبزري عن ابن كثير «اللات»  
بالهاء في الوقف ومن قال : إن «اللات» من الله وقف بالهاء أيضا . وقيل : أصلها لاحة  
مثل شاة [ أصلها شاة ] . وهي من لآت أي آخفت ؛ قال الشاعر :  
لَآتٌ فَأُحْرِفَتْ يَوْمًا بِمُخَارِجَةٍ • يَالَيْهَا تَرْجَتْ حَتَّى رَأَيْنَاهَا

وفي الصباح : اللات أسم صنم كان لتقيف وكان بالطائف ، وبعض العرب يقف  
عليها بالياء ، وبعضهم بالهاء ؛ قال الأخفش : سمعنا من العرب من يقول اللات والمزى ،  
ويقول هي اللات فيجعلها تاء في السكوت وهي اللات فاعلم أنه جر في موضع الرفع ، فهذا  
مثل أميس مكسور على كل حال وهو أجود منه ؛ لأن الألف واللام اللتان في اللات  
لا تسقطان وإن كانتا زائدتين ؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والمزى في السكوت عليها  
فاللآء لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأمر كَبِيتَ وَكَبِيتَ ،  
وكذلك هيات في لغة من كسرهما ؛ إلا أنه يجوز في هيات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك  
في اللآت ؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف ، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين  
بقى الأسم على حرف واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْاُخْرَى ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن ومجيد ومجاهد  
والسائي والأعشى عن أبي بكر « وَمِنَ » بالذ والمعز . والباقون ترك الحمد لفتان . وقيل :  
سمى بذلك ؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه . وبذلك سميت مَنَى لكثرة  
ما يراق فيها من الدماء . وكان الكسائي وابن كثير وابن محيصن يرقون بالهاء على الأصل .

(١) الذي ذكره النحاس في إعراب قوله تعالى : « ولات حين مناص » أن الفراء قال عن الكسائي أحسبه أنه  
سأل أبا البلال كيف يقرأ يوقف على «ولات» فوقف عليها بالهاء . وعابرة الفراء في هذه السورة من تفسيره : وكان  
الكسائي يوقف عليها بالهاء وأما أخف حل فاء . ٥١٠ . ولم يذكر أبا قحس .

الباقون بالهاء اتباعا لخط المصحف . وفي الصحاح : ومائة أسم صنم كان لمُدْبِلٍ ومِزَامَةٍ  
بين مكة والمدنسة ، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالهاء وهي لفة ، والنسبة إليها مَنَوِيَّةٌ ،  
وعبد مَنَاءَ بنُ أَدَّ بنِ طَلْحَةَ وزيد مَنَاءَ بنُ تميم بنُ مُرَيْدٍ ويقصر ؛ قال هُوَيْرُ الحارثي :  
أَلَا هَلْ أَتَى التَّيْمَ بنُ عَبْدِ مَنَاءَ \* عَلَى الشَّنْءِ فَيَا بَيْنَنَا ابْنُ تَيْمٍ

قوله تعالى : ﴿الْأُنثَى﴾ العرب [ لا ] تقول الثالثة أنثى ، وإنما الأنثى نعت للثانية  
وآخلفوا في وجهها فقال الخليل : إنما قال ذلك لوفاق رموس الآي ؛ كقوله : « مَأْرُبُ  
أُنْثَى » ولم يقل أنثى . وقال الحسين بن الفضل : في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرايم  
الآلات والعزى الأخرى ومائة الثالثة . وقيل : إنما قال « وَمِنَاءُ الثَّالِثَةُ الْأُنْثَى » لأنها  
كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد الآلات والعزى فالكلام على نفسه . وقد ذكرنا  
عن هشام : أن مائة كانت أولا في التقديم ، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم ؛ والله  
أعلم . وفي الآية حذف دل عليه الكلام ؛ أى أفرايم هذه الالهة هل نعمت أو ضرت حتى  
تكون شركاء لله . ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ : ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْكُتُوبُ أَنْتَوَى ﴾ ردا عليهم  
قولهم الملائكة بنات الله ، والأصنام بنات الله .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ إِذًا ﴾ يعنى هذه القسمة ﴿ قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴾ أى جائزة عن العدل ،  
خارجة عن الصواب ، مائلة عن الحق . يقال : ضَاوَزَ فى الحكم أى جار ، وضَاوَزَهُ حَقُّهُ يَضِيزُهُ  
ضِيزًا - عن الأخفش - أى قصصه وبجسه . قال : وقد يهمز فيقال ضَاوَزَهُ يَضَاوِرُهُ ضَاوِرًا  
وَأَنْشَدَ :

فَإِنْ تَنَاءَنَّا تَقْتَصِفْكَ وَإِنْ تُنْقِمُ \* فَيَقْسُكُ مَضُورٌ وَأَنْتَكَ رَاغِمٌ  
وقال الكسائي : يقال ضَاوَزَ يَضِيزُ ضِيزًا وضَاوَزَ يَضُورُ ضُورًا ، وضَاوَزَ يَضَاوِرُ ضَاوِرًا إذا ظلم  
وتعدى وبجس وأنقص ؛ قال :

ضَاوَزَتْ بَنُو أَسَدٍ مُحْكِمُهُمْ \* إِذْ يَعْمَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنَبِ

(١) الزيادة من الصحاح : (٢) زيادة يقتضيا السياق . (٣) الزيادة من اللسان وفي الأصل  
وإن تقب - وروى لخطك بدل تقصمك . (٤) فاته امرئ القيس .

وقوله تعالى : « قِسْمَةٌ ضِيزَى » أى جائزة وهى فُعِلَ مِثْلَ طُوًى وَحُجِّلَ ، وإِنَّمَا كَسَرُوا الضاد لتسلم الياء ، لأنه ليس فى الكلام فُعِلَ صفة ، وإِنَّمَا هو من بناء الأسماء كالتَّعْرَى والدَّفْلَى . قال الفراء : وبعض العرب تقول ضُوزَى وضُرَّى بالهمز . وحكى أبو حاتم عن أبى زيد : أنه سمع العرب تهمز « ضِيزَى » . قال غيره : وبها قرأ ابن كثير ، جعله مصدرا مثل ذكرى وليس بصفة ، إذ ليس فى الصفات فِعْلٌ ولا يكون أصلها فُعِلَ ، إذ ليس فيها ما يوجب القلب ، وهى من قولهم ضازته أى ظلمته . فالعنى قسمة ذات ظلم . وقد قيل هما لثنتان بمعنى ، وحكى فيها أيضا سواهما ضِيزَى وضَاوَى وضُوزَى وضُوزَى . وقال الموزج : كرهوا ضم الضاد فى ضِيزَى وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ، فكسروا الضاد لهذه العلة ، كما قالوا فى جمع أبيض بِيضٌ والأصل يَوْضٌ مثل حُرٍ وصُفْرٍ وخُضْرٍ . فأما من قال : ضاز يَضُوزُ فالأسم منه ضُوزَى مثل سُورَى .

قوله تعالى : إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا أَنْتُمْ وَابَّأَوْكُم مَّا أَتَزَلَّ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴿٣٢﴾ أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ﴿٣٣﴾ فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ﴿٣٤﴾ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : ( إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا ) أى ما هى بنى هذه الأوثان « إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَّتُوهَا » يعنى نخصوها وسَمِيَّتُوهَا أَلِهَةٌ . ( أَنْتُمْ وَابَّأَوْكُم ) أى فليدعوههم فى ذلك . ( مَّا أَتَزَلَّ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ) أى ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان . ( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) عاد من الخطاب إلى الخبر أى ما يقع هؤلاء إلى الظن . ( وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ) أى تميل إليه . وقراءة الباقية « يَتَّبِعُونَ » بالياء . وقرأ عيسى بن عمرو وأيوب وابن السكيت

« تَسْمُونَ » بالاء على الخطاب . وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس . ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ) أى البيان من جهة الرسول أنها ليست بآلهة . ( أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ) أى أشتى أى ليس ذلك له . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من البنين . أى يكون له دون البنات . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من غير جزاء ليس الأمر كذلك . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من النبوة أن تكون فيه دون غيره . وقيل : « أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى » من شفاعة الأصنام . نزلت في النضر بن الحرث . وقيل : في الوليد بن المغيرة . وقيل : في سائر الكفار . ( فَبِئْسَ الْآيَةُ وَالْأَوَّلَى ) يعطى من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد . قوله تعالى : ( وَكَمِ مِنْ مَلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْتِيَنَّ اللَّهَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ) هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام ، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى ، فاعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له . قال الأخفش : الملك واحد ومعناه جمع ؛ وهو كقوله تعالى : « قَمَا يَنْتَكُمُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . وقيل : إنما ذكر ملكا واحدا ، لأنكم تدل على الجمع .

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسْمَوْنَ الْمَلَائِكَةَ نَسِيمَةً الْأُنثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٢٨) فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ اهْتَدَى (٣٠)

قوله تعالى : ( إِنْ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله . ( لَيُسْمَوْنَ الْمَلَائِكَةَ نَسِيمَةَ الْأُنثَى ) أى كنسمة الأنثى ، أى

يعتقدون أن الملائكة إناث وأهم بنات الله . ﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ ﴾ أى إنهم لم يشاهدوا خلفة الملائكة ، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يروه في كتاب . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ ﴾ أى ما يقولون ﴿ إِلَّا الظَّنُّ ﴾ أى أن الملائكة إناث . ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ نَوَىٰ دِكْرِنَا ﴾ يعنى القرآن والإيمان . وهذا ملسوخ بآية السيف . ﴿ وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ نزلت في النضر . وقيل : في الوليد . ﴿ ذَلِكَ مَبْلُغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ أى إنما يصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم . قال الفراء : صفرهم وأزدرى بهم . أى ذلك قدر غفولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل : أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَصُلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أى حاد عن ديبه ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا أَهْتَدَى ﴾ فيجازى كلا بأعمالهم .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَفُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٦٦﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِنِّمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَحْنَاءُ فِي بَطُونِ أُمَمَتِكُمْ فَلَا تُرْكُوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَرِّ السُّبُلِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴾ اللام متطقة بالمعنى الذى دل عليه « ولله ما في السموات وما في الأرض » كأنه قال : هو مالك ذلك يهدي من يشاء ويضل من يشاء ليجزي المحسن بإحسانه والمعسى بإساءته . وقيل : « لله ما في السموات وما في الأرض » معترض في الكلام والمعنى : إن ربك هو أعلم بما ضل عن سبيله وهو أعلم بما اهتدى ليجزي . وقيل : هي

لام العاقبة ، أى وقه ما فى السموات وما فى الأرض ؛ أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون  
فيهم مسيء وعمنس : فلمسىء السوءى وهى جهنم والحسن الحسنى وهى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَخْتَبُونَ كِبَارَ الْإِيمِ وَالْقَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « الَّذِينَ يَخْتَبُونَ كِبَارَ الْإِيمِ وَالْقَوَاحِشَ » هذا نصت للحسين ؛  
أى هم لا يرتكبون كبار الإثم وهو الشرك ؛ لأنه أكبر الآثام . وقرا الأعمش ويحيى بن  
وثاب وحزمة والكسائى « كبير » على التوحيد وقهره ابن عباس بالشرك . « وَالْقَوَاحِشَ »  
الزنى . وقال مقاتل : « كِبَارَ الْإِيمِ » كل ذنب ختم بالنار « وَالْقَوَاحِشَ » كل ذنب فيه  
الحدة . وقد مضى فى « النساء »<sup>(١)</sup> القول فى هذا . ثم أستثنى استثناء منقطعاً وهى :

المسئلة الثانية - فقال : « إِلَّا اللَّمَمَ » وهى الصغائر التى لا يسلم من الوقوع فيها  
إلا من عصمه الله وحفظه . وقد اختلف فى معناها ؛ فقال أبو هريرة وابن عباس والشعبي :  
« اللَّمَمَ » كل ما دون الزنى . وذكر مقاتل بن سليمان : أن هذه الآية نزلت فى رجل كان  
يسمى نهبان التمار ؛ كان له حانوت يبيع فيه تمر ، فجاءته امرأة تشتري منه تمر فقال لها :  
إن داخل الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فسلم نهبان :  
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! ما من شئ يصنعه الرجل إلا وقد  
فضله إلا الجماع ؛ فقال : « لعل زوجها غار » فنزلت هذه الآية . وقد مضى فى آخر « هود »<sup>(٢)</sup>  
وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدرى وحذيفة ومسروق : إن اللمم ما دون الوطء من  
القبلة والعزوة والنظرة والمضاجعة . وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : زنى العيين  
النظر ، « زنى العين البطش » وزنى الرجلين المشى ، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج ،  
فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لمما . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابن عباس قال :  
ما رأيت شيئاً أشبه باللم مما قال أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله كتب

(١) راجع ج ٥ ص ١٥٨ فابدها طبع أدل أو ثانية .

(٢) راجع ج ٩ ص ١١ طبع أدل أو ثانية ، فيه بيان الإجمال فى هذا الحديث برواية أخرى .

على ابن آدم حفظه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان التطق والنفس تتقى وتنتهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه . والمعنى إن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحد في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرغ وغيره له حفظ من الإثم . والله أعلم . وفي رواية أبي صالح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كُتِبَ على ابن آدم نصيبه من الزنى مُدْرِكُ ذلك لا محالة فالعينان زناهما النظر والأذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطأ والقلب يهوى ويغنى ويصدق ذلك الفرغ ويكذبه » . خريجه مسلم . وقد ذكر التلمبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل ، وزاد فيه بمد العينين واللسان : وزنى الشفتين القبلية . فهذا قول . وقال ابن عباس أيضا : هو الرجل يلغ بذيئ ثم يتوب . قال : ألم تسمع النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول :

إِنْ تَغْيِرَ اللَّهُمَّ تَغْيِيرًا ۖ وَأَيْ عَبِيدِكَ لَا إِلَهَ

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . قال النحاس : هذا أصح ما قبل فيه وأجلها إسناده . وروى شعبه عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل « إِلَّا اللَّعْمَ » قال : هو أن يلم العبد بالذنب ثم لا يساوده ، قال الشاعر :

إِنْ تَغْيِرَ اللَّهُمَّ تَغْيِيرًا ۖ وَأَيْ عَبِيدِكَ لَا إِلَهَ

وكذا قال مجاهد والحسن : هو الذي يأتي الذنب ثم لا يساوده . ونحوه عن الزهري . قال : اللهم أن يزني ثم يتوب فلا يمود ، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يمود . ودليل هذا التأويل قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ » الآية . ثم قال : « وَأُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ » فضمن لهم المغفرة ؛ كما قال عقيب اللهم : ( إِنَّ

(١) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب . واليت لأمة بن الصلت

رَبِّكَ وَاسِعُ الْمُعْفِرَةِ ) فعل هذا التأويل يكون « إِيَّاكَ أَلَمَّ » استثناء متصل . قال عبد الله بن عمرو ابن العاص : ألم مادون الشرك . وقيل : ألم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا ، ولا تؤعد عليه بعذاب في الآخرة تكفّره الصلوات الخمس . قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة . ورواه العوفي والحكم بن عيينة عن ابن عباس . وقال الكلبي : ألم على وجهين كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة ، فذلك الذي تكفّره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكافر والفواحش ، والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلم به الإنسان المرة بعد المرة فيؤوب منه . وعن ابن عباس أيضا وأبي هريرة وزيد بن ثابت : هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به . وذلك أن المشركين قالوا للساميين : إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فزلت . وقاله زيد بن أسلم [ وأبناه <sup>(١)</sup> ] وهو كقوله تعالى : « وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْيَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ » . وقيل : ألم هو أن يأتي بذنب لم يكن له بمادة ، قاله فطويه . قال : والسرب تقول ما يتينا إلّا لِمَا ، أى في الحين بعد الحين . قال : ولا يكون أن يلم ولا يفعل ، لأن العرب لا تقول ألم بنا إلّا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله . وفى الصحاح : ألم الرجل من الألم وهو صغائر الذنوب ، ويقال : هو مقاربة المعصية من غير موافقة . وأنشد غير الجوهري :

يُزَيِّبُ أَلَمٌ قَبْلَ أَنْ يَرَحَلَ الرَّكْبُ \* وَقُلْ إِنْ تَمَلَّيْنَا فَمَا مَلِكُ الْقَلْبِ

أى أقرب . وقال عطاء بن أبى رباح : ألم عادة النفس الحين بعد الحين . وقال سعيد ابن المسيب : هو ما ألم على القلب . أى خطر . وقال محمد بن الحنفية : كل ما هممت به من خير أو شر فهو ألم . ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : « إن للشيطان لمة ولألك لمة » الحديث . وقد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى : « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ » . وقال أبو إسحق الزجاج : أصل ألمم والإلمام ما يعمل الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١) فى الأصل : وأبوه . وما أثبتناه يوافق ما فى نسخة أبى حيان وظهرى .

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٢٩ طبع أول أدبانية .

وَلَا يَحِمْ عَلَيْهِ ، يُقَالُ : أَلَمْتُ بِهِ إِذَا زَرَعْتُهُ وَأَنْصَرَفْتُ عَنْهُ ، وَيُقَالُ : مَا فَعَلْتُ إِلَّا لَمًا وَلِأَمًا  
أَيُّ الْحَيْنِ بَعْدَ الْحَيْنِ وَإِنَّمَا زيارَتِكَ لِأَمٍّ ، وَمِنْهُ لِمَامُ الْخِيَالِ ، قَالَ الْأَعْمَشُ :  
أَلَمْ خَيْالٌ مِنْ قُتَيْلَةٍ بَعْدَ مَا • وَهِيَ حَبْلُهَا مِنْ حَبْلَيْنَا قَصَصَرَمًا  
وَقِيلَ : إِلَّا بِمَعْنَى الْوَاوِ وَأَنْكَرَ هَذَا الْفَرَّاهُ . وَقَالَ : الْمَعْنَى إِلَّا الْمَتَارِبِ مِنْ صِفَارِ الذَّنُوبِ .  
وَقِيلَ : أَلَمَّ النَّظَرَةُ الَّتِي تَكُونُ جِلْدًا •

قُلْتُ : هَذَا فِيهِ بَعْدُ إِذْ هُوَ مَعْقُودٌ عَنْهُ أَبَدًا فِيمَا مَوَازِيهِ بِهِ ، لِأَنَّهُ يَضَعُ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ  
وَأَخْتِيَارٍ وَقَدْ مَعْنَى فِي « النَّوْرِ » بَيَانُهُ • وَاللَّمُّ أَيْضًا طَرَفٌ مِنَ الْجَنُونَ وَرَجُلٌ مَلُومٌ أَيْ بِهِ  
لَمٌّ • وَيُقَالُ أَيْضًا : أَصَابَتْ فَلَانَةً مِنَ الْجَنِّ وَهِيَ الْمَسُّ وَالشَّيْءُ الْقَلِيلُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :  
فَإِذَا وَذَلِكَ يَأْكُيْشَةُ لَمْ يَكُنْ • إِلَّا كَلِمَةً حَالِسِمَ بِحَالٍ

الثالثة — قوله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ » لَمِنْ تَابَ مِنْ ذَنْبِهِ وَأَسْتَغْفَرَ  
قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ • وَقَالَ أَبُو بَسْرَةَ عَمْرُو بْنُ شَرَحْبِيلٍ وَكَانَ مِنْ أَفَاضِلِ اصْحَابِ ابْنِ مَسْعُودٍ :  
رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنِّي أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا قِيَابٌ مَضْرُوبَةٌ ، فَقُلْتُ : لِمَنْ هَذِهِ ؟ فَقَالُوا : لِذِي  
الْكَلَّاحِ وَحَوْشَبٍ ، وَكَانَا مِنْ قَتْلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا ، فَقُلْتُ : وَكَيْفَ ذَلِكَ ؟ فَقَالُوا : إِنَّهُمَا لَقِيَا  
اللَّهِ فَوَجَدَاهُ وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ • فَقَالَ أَبُو خَالِدٍ : بَلْفِي أَنَّ ذَا الْكَلَّاحِ اعْتَقَى أَخِي عَشْرَ أَلْفِ بَنْتٍ •  
قوله تعالى : ( هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ ) مِنْ أَنْفُسِكُمْ ( إِذْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ ) يَعْنِي أَبَاكُمْ آدَمَ  
مِنَ الطِّينِ وَخَرَجَ اللَّفْظُ عَلَى الْجَمْعِ • قَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَلَيْسَ هُوَ كَذَلِكَ عِنْدَنَا ، بَلْ وَقَعَ  
الْإِنْشَاءُ عَلَى التُّرْبَةِ الَّتِي رَفَعَتْ مِنَ الْأَرْضِ ، وَكَانَا جَمِيعًا فِي تِلْكَ التُّرْبَةِ وَفِي تِلْكَ الطِّينَةِ ، ثُمَّ خَرَجَتْ  
مِنَ الطِّينَةِ الْمَيَاءُ إِلَى الْأَصْلَابِ مَعَ دَرَوِ النَّفُوسِ عَلَى اخْتِلَافِ هَيْئَتِهَا ، ثُمَّ أَسْتَخْرِجَهَا مِنْ  
صُلْبِهَا عَلَى اخْتِلَافِ الْهَيْئَاتِ ، مِنْهُمْ كَالْفَرَسِ يَتَلَوَّأُ ، وَبَعْضُهُمْ أَنْوَرُ مِنْ بَعْضٍ ، وَبَعْضُهُمْ أَسْوَدُ  
كَالسَّحْمَةِ ، وَبَعْضُهُمْ أَشَدُّ سَوَادًا مِنْ بَعْضٍ ؛ فَكَانَ الْإِنْشَاءُ وَأَمَّا طِينًا وَطِينُهُ • حَقَّقْنَا عَيْسَى

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٢٧ طبة أول أو ثمانية •

(٢) هو ابن مقبل • والوارث في ذلك زائدة كقول أبي كبير الخليل :

فَإِذَا وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا حِينَهُ • وَإِذَا مَعْنَى شَيْءٍ كَانَ لَمْ يَضِلْ

أَبْنُ حَمَادِ الْمَسْلَانِي قَالَ : حَدَّثَنَا يَشْرِبْنُ بَكْرٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "عُرِضَ عَلَى الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ مِنْ يَدِي هَجْرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ" فَقَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَنْ مَضَى مِنَ الْخَلْقِ ؟ قَالَ : "نَعَمْ عُرِضَ عَلَى آدَمَ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خَلْقٌ أَحَدٌ" قَالُوا : وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبَطُونَ الْأُمَهَاتِ ؟ قَالَ : "نَعَمْ مِثْلُوا فِي الطَّيْنِ فَمَرَقْتَهُمْ كَمَا عِلِمَ آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا" .

قلت : وقد تقدم في أول « الأنعام » أن كل إنسان يخلق من طين البقعة التي يدفن فيها . ( وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ ) جمع جَنِين وهو الولد ما دام في البطن ، سمي جنينا لأجنتانه وأستاره . قال عمرو بن كُثَيْبٍ :

• هَيَّاجَ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا •

وقال مكحول : « كَأَجْنَةٍ فِي بَطُونِ أُمَهَاتِنَا فَسَقَطَ مِنَّا مِنْ سَقَطَ وَكَأَفِيمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا رُضْعًا فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكَ وَكَأَفِيمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا بَقَعَةً فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكَ ، وَكَأَفِيمِنَ بَقِي ثُمَّ صَرْنَا شَبَابًا فَهَلَكَ مِنَّا مِنْ هَلَكَ وَكَأَفِيمِنَ بَقِي ، ثُمَّ صَرْنَا شَبُوحًا — لَا أَبَالِكَ — فَا بَعْدَ هَذَا نَنْظُرُ ؟ ! » وروى ابن أبي عمير عن الحرث بن يزيد عن ثابت بن الحرث الأنصاري قال : كانت اليهود تقول إذا هلك لهم صبي صغير هو صديق ، فيبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : "كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد" فانزل الله تعالى عند ذلك هذه الآية : « هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » إلى آخرها . ونحوه عن عائشة : "كان اليهود" . بمثله . ( فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ ) لا تمدحوها ولا تشنوا عليها ، فإنه أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع . ( هُوَ أَعْلَمُ بِمِنْ أَنْتَ ) أي أخلص العمل وأتق عقوبة الله . عن الحسن وغيره . قال الحسن : قد علم الله سبحانه كل نفس ما هي عاملة ، وما هي صائغة ، وإلى ما هي صائرة . وقد مضى في « النساء » الكلام في معنى هذه الآية عند قوله

(١) في نسخة : « فهل كان فيه أحد » . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٨ طبعه أول مرة ثانية .

(٣) رسله . \* ذراعي حزة آدماء بكر \* وهي رواية أبي حنيفة . أي لم تنم في رحما ولا قط .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ الْآدَى تَوَلَّى ﴿٦٦﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى ﴿٦٧﴾  
اعْلَمُوا عِلْمَ الْغَيْبِ فَهُمْ يَرَوْنَ ﴿٦٨﴾

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤٦ فابدا طبعه أول أو ثانية .  
(٢) الزيادة من أسباب النزول الواحدى .  
(٣) الزيادة من أسباب النزول الواحدى .

كلان وجا يوافق النبي صلى الله عليه وسلم . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل  
 ابن هشام ، قال : وابقه ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق . فذلك قوله تعالى : « وَأَعْطَى  
 قَلِيلًا وَأَكْثَى » . وقال الضحاك : هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقيه من  
 المهاجرين حين أرتد من دينه ، وضمن له أن يتحمل عنه ما ثم وجوه . وأصل « أَكْثَى »  
 من الكدية يقال لمن حفر بئرًا ثم بلغ إلى حجر لا يتيا له فيه حفر قد أَكْثَى ، ثم استعملته  
 العرب لمن أعطى ولم يُثَمِّمْ ، ولئن طلب شيئًا ولم يبلغ آخره . وقال الحطيئة :

فاعطى قليلًا ثم أَكْثَى عطاءه \* ومن يبدل المعروف في التماس محمد

قال الكسائي وغيره : أَكْثَى الحافر وأَجْبِل إذا بلغ في حفره كُدَيْة أو جبالًا فلا يمكنه  
 أن يحفر . وحفرًا كُدَى إذا بلغ إلى الصلب . ويقال : كُدَيْت أصابه إذا كَلَّت من الحفر .  
 وكُدَيْت يده إذا كَلَّت فلم تعمل شيئًا . وَأَكْثَى الثبْتُ إذا قلَّ رَبعه ، وكُدَيْت الأرض تَكَدُو  
 كدوا فهي كَادِيَةٌ إذا أبطأ نباتها ، عن أبي زيد . وَأَكْدَيْت الرجل عن الشيء رددته عنه .  
 وَأَكْدَى الرجل إذا قلَّ خيره . وقوله : « وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْثَى » أي قطع القليل .

قوله تعالى : ( أَعْنَدُهُ لِمَنْ الْغَيْبُ فَهُوَ بَرَى ) أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من  
 أمر العذاب . « فَهُوَ بَرَى » أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة ، وما يكون من أمره حتى  
 يضمن حل العذاب عن غيره ، وكفى بهذا جهلًا وحما . وهذه الرؤية هي المتعدية إلى  
 مفعولين والمسئولان محذوفان ؛ كأنه قال : فهو يرى النيب مثل الشهادة .

قوله تعالى : أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى (٦٧) وَإِذْ يُرْهِمُ آلَ دَاوُدَ  
 وَنَحْنُ (٦٨) أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى (٦٩) وَأَنْتَ الْيُسْرَى لِلْإِنْسَانِ  
 إِلَّا مَا سَعَى (٧٠) وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يُرَى (٧١) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ  
 الْأَوْفَى (٧٢) وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ (٧٣)

قوله تعالى : ( أَمْ لَمْ يَأْتِ فِي مُحْصِفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ ) أى محفف ( إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ) كما في سورة « الأعلى » « مُحْصِفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » أى لا تؤخذ نفس بدلا عن أخرى ، كما قال : ( أَنْ لَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ) وخص محفف إبراهيم وموسى بالذكر؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجمرة أخيه وأبنته وأبيه ، قاله الهذيل بن شرحبيل . « وإن » هذه الخففة من الثقلية وموضعها جر بدلا من « ما » أو يكون في موضع رفع على إصطلاح هو . وقرأ سعيد بن جبير وقتادة « وَفَّى » خفيفة ومماها صدق في قوله وعمله ، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة « وَفَّى » بالتشديد أى قام بجميع ما فرض عليه فلم يحرم منه شيئا . وقد مضى في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَإِذْ أَتَى إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ بِكَلِمَاتٍ فَاتَمَمْنَ » والتوفية الإمام . وقال أبو بكر الوراق : قام بشرط ما أذعى ؛ وذلك أن الله تعالى قال له : « أَسْلِمْتَ قَالَ أَسْلَمْتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فطالبه الله بصحة دعواه ، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده واثبا بذلك ؛ فذلك قوله : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » أى أذعى الإسلام ثم صحح دعواه . وقيل : وفي عمله كل يوم أربع ركعات في صدر النهار . رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم . وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه « أَلَا أُخْبِرُكُمْ لِمَ سَمَّى اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلَهُ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى « فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » الآية . ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : « وَفَّى » أى وَفَّى مَا أُرْسِلَ بِهِ ، وهو قوله : « أَنْ لَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » قال ابن عباس : كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره ، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة ؛ فيقتل الرجل بابيه وأبنته وأخيه وعمه وخلاله وأبن عمه وقريسه وزوجته وزوجها وعبده ، فيلثمهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى : « أَنْ لَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقال الحسن وقتادة وسعيد بن جبير في قوله تعالى : « وَفَّى » عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه . وهذا أحسن ؛ لأنه عام ، وكذا قال مجاهد : « وَفَّى » بما فرض عليه . وقال أبو مالك

الْبَغَايَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » إِلَى قَوْلِهِ : « تِلْكَ آيَاتُ الَّتِي تُبَيِّنُ لَكُمْ فِي صَفْحِ الْإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ، وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ « الْأَنْعَامِ » الْقَوْلُ فِي « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » سَتَوْفَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ) رَوَى عَنْ أَبِي عِيَّاسٍ أَنَّهَا مَلْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » فَيَحْصِلُ الْوَلَدُ الْغُفْلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي مِيزَانِ أَبِيهِ ، وَيُسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى الْآبَاءَ فِي الْأَبْنَاءِ وَالْأَبْنَاءَ فِي الْآبَاءِ ، يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا » وَقَالَ أَكْثَرُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ : إِنَّهَا عَمَلٌ وَلَا يَنْفَعُ أَحَدًا عَمَلُ أَحَدٍ ، وَاجْمَعُوا أَنَّهُ لَا يَصِلُ أَحَدٌ مِنْ أَحَدٍ . وَلَمْ يَخْرُجْ مَا لَكَ الْعِيَّاسُ وَالْبَيْتُ مِنَ الْمَيْتِ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : إِنْ أَوْصَى بِالْجِوَارِ وَمَاتَ جَارُ أَنْ يَخْرُجَ حَتَّى . وَأَجَازَ الشَّافِعِيُّ وَفِيهِ الْجِوَارُ مِنَ الْمَيْتِ . وَرَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا أَصْحَفَتْ عَنْ أَخِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَصْحَفَتْ عَنْهُ . وَرَوَى أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ أُمِّي تَوَفَّيْتُ أَفَأَتَصَدَّقُ بِهَا ؟ قَالَ : « نَعَمْ » قَالَ : فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : « سَقَى الْمَاءَ » . وَقَدْ مَضَى بِجَمِيعِ هَذَا مَسْتَوْفَى فِي « الْبَقَرَةِ » وَ « آلِ عِمْرَانَ » وَ « الْأَعْرَافِ » . وَقِيلَ : إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا قَالَ « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » وَلَاحِظُ الْمُنَافِقِ فِي الْعَرَبِيَّةِ الْمَلِكُ وَالْإِيْمَابِ فَلَمْ يَجِبْ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ، فَلِذَا تَصَدَّقَ عَنْهُ فِيهِ فَلَيْسَ يَجِبُ لَهُ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَتَفَضَّلُ عَلَيْهِ بِمَا لَا يَجِبُ لَهُ ، كَمَا يَتَفَضَّلُ عَلَى الْأَطْفَالِ بِإِدْخَالِهِمْ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ . وَقَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » يَنْبَغِي لِلْكَافِرِ وَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَلَهُ مَا سَعَى وَمَا سَعَى لَهُ غَيْرُهُ .

قُلْتُ : وَكَثِيرٌ مِنَ الْأَحَادِيثِ يَدُلُّ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ يَصِلُ إِلَيْهِ ثَوَابُ الْعَمَلِ الْمُبَالِغِ مِنْ غَيْرِهِ ، وَقَدْ يَتَقَدَّمُ كَثِيرٌ مِنْهَا لِمَنْ تَأَمَّلَهَا ، وَلَيْسَ فِي الصَّدَقَةِ اخْتِلَافٌ . كَمَا فِي صِلْرِ

(١) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طبة أول أو ثالثة . (٢) راجع ج ٣ ص ٤٢٨ فا بعدها طبة أول أو ثالثة

(٣) راجع ج ٤ ص ١٥١ فا بعدها . (٤) كذا في الأصل ولم تشر على هذا المعنى في السورة المذكورة .

كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك . وفي الصحيح : " إذا مات الإنسان أقطع عمله إلا من ثلاث " وفيه " أو ولد صالح يدعو له " وهذا كله تفضل من الله عز وجل ، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه ؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرة إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة ؛ كما قيل لأبي هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة " فقال سمعته يقول : " إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة " فهذا تفضل وطريق العدل " أَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى " .

قلت : ويحتمل أن يكون قوله : " وَأَنَّ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى " خاص في السيئة ؛ بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة فإن عملها كتبها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبها سيئة واحدة " . وقال أبو بكر الوراق : « إِلَّا مَا سَعَى » إلا ما نوى ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : " يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَّتِهِمْ " .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرى ) أى يريه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ( ثُمَّ يُجْزَاهُ ) أى يجزي به ( الْجُزَاءَ الْأَوَّلَى ) . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر :

إِنْ أَجَزَ طَقْمَةٌ بَنَ سَعْدٍ سَعْيُهُ \* لَمْ أَجْزِهِ بِلَا يَوْمٍ وَاحِدٍ

الجمع بين اللتين .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ) أى المرجع والمرء والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل : منه ابتداء الميت وإليه انتهاء الأمان . وعن أبي بن كعب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : " وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى " قال : " لا فكرة في الرب " . وعن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا ذكر الله تعالى فاته " .

قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام : " يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خَلَقَ كذا وكذا حتى يقول له من خَلَقَ رَبَّكَ فَإِذَا يَبُغِ ذَلِكَ فليستِ بالله ولبيته " وقد تقدم في آخر « الأعراف » . ولقد أحسن من قال .

وَلَا تُفَكِّرْ<sup>(١٢)</sup> فِي ذِي الْعُلَمَاءِ وَجِهَهُ • فَإِنَّكَ تُرَدَى إِنْ فَعَلْتَ وَتُحْشَلُ  
وَدُونَكَ مَصْنُوعَاتِهِ فاعْتَرِ بِهَا • وَقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمُبِينُ

قوله تعالى : وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَكَ وَأَبْكَى<sup>(١٣)</sup> وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا<sup>(١٤)</sup>  
وَأَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى<sup>(١٥)</sup> مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى<sup>(١٦)</sup>

قوله تعالى : ( وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَكَ وَأَبْكَى ) ذهب الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو ؛ وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت : لا والله ما قال رسول الله قط إن الميت يبذب ببكاء أحيد ولكنه قال : " إن الكافر يزيد الله ببكاء أهله مذابا وإن الله لمؤ أصْحَكَ وَأَبْكَى وما تَرَرَ وازرَّة وِرَرٍ أخرى " . وحسبنا قالت : مر النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من أصحابه وهم يضحكون ، فقال : " لو نملون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا " فنزل عليه جبريل فقال : يا محمد ! إن الله يقول لك : « وَأَنَّهُ هُوَ أَصْحَكَ وَأَبْكَى » . فرجع إليهم فقال : " ما خطوط أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فعل لهم إن الله تعالى يقول « هُوَ أَصْحَكَ وَأَبْكَى » أي قضى أسباب الضحك والبكاء . وقال عطاء بن أبي مسلم : يعني أفرح وأحزن ؛ لأن الفرح يحلب الضحك والحزن يحلب البكاء . وقيل لعمر : هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون ؟ قال : نعم ! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي . وقد تقدم هذا المعنى في « النحل » و « برآة »<sup>(١٧)</sup> . قال الحسن :

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٨ طبة أول أو ثانية .

(٢) من أنكر لفة في فكر الضعيف .

(٣) راجع ج ١٣ ص ١٧٥ طبة أول أو ثانية .

(٤) راجع ج ٨ ص ٢١٧ طبة أول أو ثانية .

أَضْحَكَ اللهُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ وَأَبْكَى أَهْلَ النَّارِ فِي النَّارِ . وَقِيلَ : أَضْحَكَ مِنْ شَاءَ فِي الدُّنْيَا  
بِأَنْ سَرَّهُ وَأَبْكَى مِنْ شَاءَ بِأَنْ غَمَّهُ . الضُّحَاكُ : أَضْحَكَ الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ وَأَبْكَى السَّمَاءَ بِالْمَطَرِ .  
وَقِيلَ : أَضْحَكَ الْأَشْجَارَ بِالنُّوَّارِ ، وَأَبْكَى السَّحَابَ بِالْأَمْطَارِ . وَقَالَ ذُو النُّونِ : أَضْحَكَ قُلُوبَ  
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَارِفِينَ بِشَمْسٍ مَعْرُوفَةٍ ، وَأَبْكَى قُلُوبَ الْكَافِرِينَ وَالْعَاصِينَ بِظُلْمَةٍ نَكَرَةٍ وَمَعصِيَةٍ .  
وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللهِ : أَضْحَكَ اللهُ الْمُطْعِمِينَ بِالرَّحْمَةِ وَأَبْكَى الْعَاصِينَ بِالسَّخَطِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ  
أَبْنُ حُلِيِّ التِّرْمِذِيِّ : أَضْحَكَ الْمُؤْمِنَ فِي الْأَثَرَةِ وَأَبْكَاهُ فِي الدُّنْيَا . وَقَالَ بِسَامُ بْنُ عَبْدِ اللهِ :  
أَضْحَكَ اللهُ أَسْنَانَهُمْ وَأَبْكَى قُلُوبَهُمْ . وَأَشْدُّ :

السُّنُّ تَضْحَكُ وَالْأَحْشَاءُ تَحْتَرِقُ • وَإِنَّمَا ضَحَّكُهَا زُورٌ وَغُثَّاقُ  
يَا رَبِّ يَا رَبِّ بَيْنَ لَا دُمُوعَ لَهَا • وَرُبَّ ضَاحِكٍ مِنْ مَا بِهِ رَمَقٌ

وَقِيلَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ الْإِنْسَانَ بِالضَّحِكِ وَالْبُكَاءِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْحَيَوَانَ وَلَيْسَ فِي سَائِرِ  
الْحَيَوَانَ مِنْ يَضْحَكُ وَيَبْكِي غَيْرَ الْإِنْسَانِ . وَقَدْ قِيلَ : إِنَّ الْفَرْدَ وَحْدَهُ يَضْحَكُ وَلَا يَبْكِي ،  
وَأَنَّ الْإِبِلَ وَحْدَهَا تَبْكِي وَلَا تَضْحَكُ . وَقَالَ يُونُسُ بْنُ الْحُسَيْنِ : سَمِعْتُ طَاهِرَ الْمُقَدِّسِيِّ أَتَضْحَكُ  
الْمَلَائِكَةُ؟ فَقَالَ : مَا ضَحَّكُوا وَلَا كَلَّ مِنْ دُونَ الْمَرْثِ مِنْذُ خُلِقَتْ جَهَنَّمَ . ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ  
وَأَحْيَا ﴾ أَيُ قَضَى أَسْبَابُ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ . وَقِيلَ : خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ كَمَا قَالَ : « هُوَ الَّذِي  
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » قَالَهُ أَبُو بَكْرٍ . وَقِيلَ : أَمَاتَ الْكَافِرَ بِالْكَفْرِ وَأَحْيَا الْمُؤْمِنَ بِالْإِيمَانِ .  
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ » الْآيَةُ . وَقَالَ : « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ  
يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَسْمَعُونَ اللَّهُ » عَلَى مَا تَقَدَّمَ ، وَإِلَيْهِ يَرْجِعُ قَوْلُ عَطَاءَ : أَمَاتَ بَعْدَهُ وَأَحْيَا  
بِفَضْلِهِ . وَقَوْلُ مَنْ قَالَ : أَمَاتَ بِالْمَنَعِ وَالْبَحْلِ وَأَحْيَا بِالْجُودِ وَالْبَذْلِ . وَقِيلَ : أَمَاتَ النَّفْطَةَ  
وَأَحْيَا النَّسَمَةَ . وَقِيلَ : أَمَاتَ الْأَبَاءَ وَأَحْيَا الْأَبْنَاءَ . وَقِيلَ : يَرِيدُ بِالْحَيَاةِ انْخِصَابَ  
وَبِالْمَوْتِ الْجُلْدَ . وَقِيلَ : أَنَامَ وَأَيْقَظَ . وَقِيلَ : أَمَاتَ فِي الدُّنْيَا وَأَحْيَا بِالْمَوْتِ . ﴿ وَأَنَّهُ  
خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ أَيُ مَنْ أَوْلَادُ آدَمَ وَلَمْ يَرِدْ آدَمَ وَحَوَّاهُ بِأَنَّهُمَا خَلَقَا مِنْ نُفْطَةٍ .

والتلطف الماء القليل مشتق من تلطف الماء إذا قَطُرَ . ( مَنَى ) تصب في الرحم وتراق ؛ قاله الكلبى والضحاك وعطاء بن أبى رباح . يقال : مَنَى الرجل وأَمْنَى من أَلَمَيْهِ ومَيَّتْ مَنَى بهذا الاسم لما يَمْنَى فيها من الدماء أى يراق . وقيل : « مَنَى » تُقَدَّرُ ؛ قاله أبو عبيدة . يقال : مَنَيْتُ الشئ إذا قَدَّرْتُهُ ومَنَى له أى قَدَّرَ له ؛ قال الشاعر :

• حَتَّى تُلَاقِيَ مَا يَمْنَى لَكَ الْمَنَى •

أى ما يَقْدِرُكَ القادر .

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى ) (١٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى (١٨) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ السَّعْرَى (١٩) وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى (٢٠) وَمَمْلُوءًا مَّا أَبْقَى (٢١) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى (٢٢) وَالْمُؤَنَفَةُ أَهْوَى (٢٣) فَغَشَلَهَا مَا غَشَى (٢٤) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى (٢٥)

قوله تعالى : ( وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى ) أى إعادة الأرواح في الأشباح للبحث .  
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « النَّشْأَةَ » بفتح الشين والمدة ؛ أى وعد ذلك ووعد صدق .  
( وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى ) قال ابن زيد : أغنى من شاء وأفقر من شاء ؛ ثم قرأ « يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » (٢٣) وقرأ « يَقْبِضُ وَيَسْطُرُ » (٢٤) واختاره الطبري . وعن ابن زيد أيضا ومجاهد وقتادة والحسن : « أَغْنَى » مَوْلٌ « وَأَقْنَى » أَخْدَمٌ . وقيل : « أَقْنَى » جعل

(١) قاله أبو غلابة المفضل . ومصدره : « ولا تقولن لشيء سوف أفعله » . وقيل هولسويد بن عامر المصطلق . وفيه :

لا تأمن الموت في حل وفي حرم • إن النابا توافي كل إنسان  
وأسلك طريقتك فيها غير محتم • حتى الخ ... ..

(٢) سورة البقرة آية ٢٤٥

راجع ج ١ ص ٣٠٧

لكم فَيَسَّةٌ تَقْتُونَهَا وهو معنى أخدم أيضا . وقيل : معناه أرضى بما أعطى أى اغناه  
ثم رَضَاهُ بما أعطاه . قاله ابن عباس . وقال الجوهري : قَيَّ الرجل يَقَيَّ يَقَيَّ مثل غَيَّ غَيَّ يَقَيَّ  
غَيَّ ، وأقناه الله أى أعطاه الله ما يُقْتَنَى من القِنْيَةِ والنَّشَبِ . وأقناه [ الله ] أيضا أى رَضَاهُ .  
والقِنْيَةُ الرِّضَا ، عن أبي زيد ؛ قال وتقول العرب : من أعطى مائة من المعز فقد أعطى القِنْيَ ،  
ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى القِنْيَ ، ومن أعطى مائة من الإبل فقد أعطى المُنَى .  
ويقال : اغناه الله وأقناه أى أعطاه ما يَسْكُنُ إليه . وقيل : « أَغْنَى وَأَقْنَى » أى أغنى نفسه  
وأفقر خلقه إليه ؛ قاله سليمان التيمي . وقال سفيان : أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا . وقال  
الأخفش : أقنى أفقر . قال ابن كيسان : أولد . وهذا راجع لما تقدم . ( وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ  
الشَّمَرَى ) « الشَّمَرَى » الكوكب المضيء الذى يطلع بعد الجوزاء ، وطلوعه فى شتة الحز ،  
وهما الشَّعْرِيَانِ المَبُورَاتِ فى الجوزاء والشَّمَرَى المُمِصَّاءُ التى فى الذَّرَاعِ ، وتزعم العرب أنها  
اختا سُمَيْلَ . وإنما ذكر أنه رَبُّ الشَّمَرَى وإن كان رباً لغيره ؛ لأن العرب كانت تعبده ؛  
فأعلمهم الله جل وعزَّ أن الشَّمَرَى مربوب وليس برب . واختلف فيمن كان يعبده ؛ فقال  
السدسى : كانت تعبده جَمِيرٌ وَتَرْعَاةٌ . وقال غيره : أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد  
النبي صلى الله عليه وسلم من قبل أمهاته ، ولذلك كان مشركو قريش يُسمون النبي صلى الله  
عليه وسلم ابن أبى كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم ؛ وقالوا : ما لقينا من ابن  
أبى كبشة ! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف فى بعض المضائق وعساكر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تز علىه : لقد أمرُ أمرُ ابن أبى كبشة . وقد كان من لَدِ يبعد الشَّمَرَى  
من العرب يقطمها ويستقد تأثيرها فى العالم ، قال الشاعر :

مَضَى أَيْلُولُ وَأَرْفَضَ الْحَرُورُ \* وَأَخْبَتْ نَارَهَا الشَّمَرَى الْمَبُورُ

ويقول ابن العرب تقول فى خرافتها : إن سُمَيْلًا والشَّمَرَى كانا زوجين ، فأغدر سُمَيْلٌ فصار  
يمانيسا ، فأتبعته الشَّمَرَى المَبُورُ فصبرت الهزَّة فصميت المَبُور ، وأقامت المُمِصَّاءُ فبكّت

لقد سبيل حتى تحميت عنها فسميت عُثْمَاء لأنها أخى من الأخرى . ( وَأَنَّهُ أَهْلَكَ  
عَادًا الْأَوَّلَى ) سماها الأولى لأنهم كانوا من قبل نوح . وقيل : إن نوح من قبل عاد .  
وقال ابن زيد : قيل لها عاد الأولى لأنها أول أمة أهلك بعد نوح عليه السلام . وقال ابن  
أصحق : هما عادن فالأولى أهلك بالريح الصرصر ، ثم كانت الأخرى فأهلك بالصيحة  
وقيل : عاد الأولى هو عاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح ، وعاد الثانية من ولد عاد الأولى  
والمنى متقارب . وقيل : إن عاد الآخرة الجبارون وهم قوم هود . وقراءة العامة « عَادًا  
الْأَوَّلَى » بيان التنوين والمهمز . وقرا نافع وآبن مجيص وأبو عمرو « عَادًا الْأَوَّلَى » بنقل حركة  
المهمزة إلى اللام وإدغام التنوين فيها ، إلا أن قالون والمسبيبي يظهران المهمزة الساكنة .  
وقلبها الباقون وأوا على أصلها ، والعرب تقلب هذا القلب فتقول قِيمُ الآن عَادًا وَهُمْ لَتَيْنِ أَى قِمُ  
الآن وَهُمْ الْاَتَيْنِ ( وَنُوحٌ قَدْ أَتَى ) نوح هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة . قرئ « نُوحًا »  
« وَنُوحًا » وقد تقدم . وانتصب على المطف على عاد . ( وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ ) أى وأهلك  
قوم نوح من قبل عاد ونوح ( إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْلَى ) وذلك لطول مدة نوح فيهم ،  
حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه فينطلق إلى نوح عليه السلام فيقول : أحذر هذا فإنه  
كذاب ، وإن أبى قد مشى إلى هذا وقال لى مثل ما قلت لك ؛ فيموت الكبير على الكفر ،  
وينشأ الصغير على وصية أبيه . وقيل : إن الكناية ترجع إلى كل من ذكر من عاد ونوح وقوم نوح ؛  
أى كانوا أكفر من مشركي العرب وأطلى . فيكون فيه تسلية وتمزية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛  
فكانه يقول له : فأصبر أنت أيضا فالعاقبة الحسنة لك . ( وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى ) يعنى مدائن  
قوم لوط عليه السلام أتفتكت بهم ، أى أقبلت وصار عاليها سافلها . يقال : أفتكت أى  
قلبت وصرفته . « أَهْوَى » أى خسف بهم بعد رفعها إلى السماء ؛ رفعها جبريل ثم أهوى بها  
إلى الأرض . وقال المبرد : جعلها تهوى . ويقال : هَوَى بالفتح يَهْوَى هَوًى أى سقط

(١) في بعض نسخ الأصل « السوى »

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٣٨ طبة أول أرتانية .

و« أَمَّوَى » أى أسقط . ( فَتَشَاهَا مَا عَنَى ) أى البسها ما البسها من الحجارة ؛ قال الله تعالى : « فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابًا مِنْ جَبَلٍ » . وقيل : إن الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم ، أى عَشَاهَا من العذاب ما عَشَاهُمْ ، وأبهم لأن كلا منهم أَهْلِكَ بضرب غير ما أَهْلِكَ به الآخر . وقيل : هذا تعظيم الأمر . ( قِيَّأَى آلاءِ رَبِّكَ تَمَّارَى ) أى نبأى نِعمَ رَبِّكَ تسك . والمخاطبة للإنسان المكذب . والآلاء النعم واحدها أَلَى وَلِئَلَى وإلى . وقرأ يعقوب « تَمَّارَى » بإدغام إحدى التامين فى الأخرى والتشديد .

قوله تعالى : هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ﴿٥١﴾ أَزِفَتِ الْأَرْفَةُ ﴿٥٢﴾ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٣﴾ أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٤﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴿٥٦﴾ فَاتَّجِدُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ( هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى ) قال ابن جرير ومحمد بن كعب : يريد أن عبدا صلى الله عليه وسلم نذير بالحق الذى أنذر به الأنبياء قبله ، فإن أطمعوه أظلم ، وإلا حل بكم ما حل بكمذى الرسل السالفة . وقال قتادة : يريد القرائن وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى . وقيل : أى هذا الذى أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن يقتل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر ؛ والنذر فى قول العرب بمعنى الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار ؛ أى هذا إنذار لكم . وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو فى مصحف إبراهيم وموسى . وقال السدى أخبرى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله تعالى من قوله تعالى : « أَمْ لَمْ يَلْبَأْ بِمَا فِي مِصْحَفِ مُوسَى . وَإِبْرَاهِيمَ » إلى قوله : « هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَى » كل هذه فى مصحف إبراهيم وموسى .

قوله تعالى : ﴿ أَزِفَتِ الْآزِفَةُ ﴾ أى قربت الساعة ودنت القيامة . وسماها آزفة لقرب قيامها عنده كما قال : « يَوْمُهُ يَبِيدُ وَتَرَاهُ قَرِيبًا » . وقيل : سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها ؛ لأن كل ما هوات قريب . قال :  
أَزِفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رَكَبْنَا . لَمَّا تَرَّلَ يَرْحَلْنَا وَكَانَ قَبْدُ

وفي الصراح : أَزِفَ التَّرْحُلُ يَأْزِفُ أَزْفًا أى دنا أو أَفَدَ ؛ ومنه قوله تعالى : « أَزِفَتِ الْآزِفَةُ » بنى القيامة ، وَأَزِفَ الرجل أى عَجَلَ فهو أَزِفٌ على فاعل ، والمُتَأَزِفُ القصير وهو المتداني . قال أبو زيد : قلت لأعرابي ما الْمُحْبِطُ ؟ قال : المتكأى ؟ قلت : ما المتكأى ؟ قال : المتأزِف . قلت : ما المتأزِف ؟ قال : أنت احق وتركنى ومراً . ﴿ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴾ أى ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدّمها . وقيل : كاشفة أى أنكشاف أى لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله ؛ فالكاشفة اسم بمعنى المصدر والماء فيه كالماء في العاقبة والعاقبة والداهية والباقية ؛ كقولهم : ما لفلان من باقية أى من بقاء . وقيل : أى لا أحد يرد ذلك ؛ أى إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينصيحهم غير الله تعالى . وقد سميت القيامة غاشية ، فإذا كانت غاشية كان ردّها كشفاً ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ؛ أى نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة . وقيل : إن كاشفة بمعنى كاشف والماء البالغة مثل راوية وداهية .

قوله تعالى : ﴿ آمِنُ هَذَا الْحَدِيثِ ﴾ بنى القرآن . وهذا آستفهام توبيخ ﴿ تَتَجَبَّوْنَ ﴾ تكنيا به ﴿ وَتَضْحَكُونَ ﴾ استمزاء ﴿ وَلَا تَبْكُونَ ﴾ أنجزا وخوفا من الوعيد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم ما روى بعد نزول هذه الآية ضاحكا إلا تبسما . وقال أبو هريرة : لما نزلت « آمِنُ هَذَا الْحَدِيثِ تَتَجَبَّوْنَ » قال أهل الصفة « إِنَّا لِلَّهِ وَلِإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم ، فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يُلَاحِظُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ بَيْنِهِمْ »

خشة الله ولا يدخل الجنة مُصِرَّ على مصيبة الله ولو لم تذنبوا لذهب الله بكم ولباء بقوم  
يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم . وقال أبو حازم : نزل جبريل على النبي  
صلى الله عليه وسلم وعنده رجل يبكي ، فقال له : من هذا ؟ قال : هذا فلان ؛ فقال  
جبريل : إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء ، فإن الله تعالى يطفئ بالدعوة الواحدة بحورا  
من جهنم .

قوله تعالى : ( وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ) أى لاهون معرضون . عن ابن عباس ؛ رواه الواقدي  
والعوفي عنه . وقال عكرمة عنه : هو الغناء بلفظ حير ؛ يقال : سَمَدٌ لَأى غَنٌّ لَأى ، فكأنوا  
إذا سمعوا القرآن يتلى تغنوا ولعبوا حتى لا يسموا . وقال الضحاك : سَامِدُونَ شَاغِبُونَ  
متكبرون . وفي الصحاح : سَمَدٌ سُمُودٌ رفع رأسه تكبرا وكل رافع رأسه فهو سَامِدٌ ؛ قال :  
سَوَامِدُ اللَّيْلِ يَخَافُ الْأَزْوَادَ .

يقول : ليس في بطونها علف . وقال ابن الأعرابي : سَمَدٌ سُمُودٌ علوت . وسَمَدٌ  
الْإِبِلُ في سيرها جَدَتْ ، وَالسُّمُودُ الْآلَهُو ، وَالسَّامِدُ الْآلَهُي ؛ يقال للقينة : أَسَمِدْنَا ؛ أى  
أَهْنَيْنَا بالفناء . وتسميد الأرض أن يجعل فيها السَّيَادَ وهو سَرْجِين ورماد . وتسميد الرأس  
استئصال شعره لثة في التَّسْيِيد . وأسَمَدُ الرَّجُلِ بِالْهَمْزِ أَسَمِدَادَا أى وِزِمَ غضبا . وروى عن  
جل رضى الله عنه أن معنى « سَامِدُونَ » أن يجلسوا غير مصليين ولا متطهرين للصلاة .  
وقال الحسن : واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام ؛ ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم أنه نرج الناس ينظرونه قياما فقال : « ماى أراكم سَامِدِينَ » حكاه الماوردى .  
وذكره المهدي عن علي ، وأنه نرج إلى الصلاة فرأى الناس قياما [ ينظرونه ] فقال :  
« ماكم سَامِدُونَ » قاله المهدي . والمعروف في اللفظة سَمَدٌ يَسْمَدُ سُمُودَا إذا لَمَّ وأعرض .  
وقال المبرد : سَامِدُونَ خَامِدُونَ ؛ قال الشاعر :

أَفَى الْحَدَثَانُ نِسْوةً آلِ حَرْيبٍ • بِمَقْدُورٍ سَمَدَتْ لَهُ سُمُودَا

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَفْنِ هَذَا الْحَدِيثَ تَجِبُونَ . وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ » وَأَنْتُمْ مَبْمُودُونَ » لم يرضاحكوا إلا مبتعيا حتى مات صلى الله عليه وسلم . ذكره النحاس .

قوله تعالى : ( فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا ) قيل : المراد به سجود تلاوة القرآن . وهو قول ابن مسعود . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقد تقدم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها وسجد معه المشركون . وقيل : إنما يسجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم عند قوله : « أَقْرَأْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى » وأنه قال : تلك القرأين <sup>(١)</sup> العلاء وشفاعتهن <sup>(٢)</sup> تريحي . كذا في رواية سعيد بن جبير <sup>(٣)</sup> تريحي . وفي رواية أبي العالصة وشفاعتهم <sup>(٤)</sup> تريحي ، ومنلهن لا <sup>(٥)</sup> تريحي . ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد صلى الله عليه وسلم على ما تقدم بيانه في « الج » . فلما بلغ الخبر بالحشة من كان بها من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رجعوا غلظا منهم أن أهل مكة آمنوا ، فكان أهل مكة أشد عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم . وقيل : المراد بسجود القرد في الصلاة وهو قول ابن عمر ، كان لا يراها من عزائم السجود . وبه قال مالك . وروى أبي بن كعب رضى الله عنه : كان آخر فعل النبي صلى الله عليه وسلم ترك السجود في المفصل . والآخر أول أصح وقد مضى القول فيه آخر « الأعراف » مبينا والحمد لله رب العالمين . تم تفسير سورة « النجم » .

(١) هذه الأخبار من المختريات على المصوم سيد الخلق طه الصلاة والسلام ، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقيض القرآن ، ولا يمكن أن ينطق على لسان الشيطان . وكل ما كان من هذا الحق فهو باطل وضعت الملاحدة للدخول به إلى الطعن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى . راجع ما كتبه المحقق عن هذا الحديث في ج ١٢ ص ٨٠ وما بعدها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٥٧ فما بعدها طبع أول أو ثانية .

## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل : إلا ثلاث آيات من قوله تعالى :  
 « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ » إلى قوله : « وَالسَّاعَةُ أَدْخَى وَأَمَرٌ » ولا يصح على ما يأتي .  
 وهي خمس وخمسون آية .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ۖ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا  
 سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ ۚ وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ۖ وَكُلُّ أُمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ۚ  
 وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۚ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ  
 الْأُنْذُرُ ۚ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَىٰ شَيْءٍ نَّكَرٍ ۚ خَشَعُوا  
 أَبْصَارَهُمْ يُحْجِرُونَ مِنَ الْأَجَادِثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ۚ مُهْطِعِينَ إِلَى  
 الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ۚ

قوله تعالى : ( أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ) « أَفْتَرَبَتِ » أى قربت مثل  
 « أُرِيتِ الْأَزْيَةَ » على ما يثناه فهى بالإضافة إلى ما مضى قريبة ؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا  
 كما روى قتادة عن أنس قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كادت الشمس  
 تغيب فقال : « ما بقى من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقى من هذا اليوم فيما مضى » وما رى  
 من الشمس إلا يسيرا . وقال كعب ووهب : الدنيا ستة آلاف سنة . قال وهب : قد مضى  
 منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة . ذكره النحاس .

ثم قال تعالى : « وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وقد انشق القمر ، وكذا قرأ حذيفة « أَفْتَرَبَتِ  
 السَّاعَةُ وَقَدْ انْشَقَّ الْقَمَرُ » بزيادة « قد » وعل هذا الجمهور من العلماء ؛ ثبت ذلك في الصحيح

البخاري وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأبى جبير بن مطعم وأبى عباس رضى الله عنهم . وعن أنس قال : سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية ، فأنشق القمر بمكة مرتين فقلت « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » إلى قوله « يَحْمَرُّ مَسْتِمِرٌّ » يقول ذاهب . قال أبو عيسى الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . ونقل البخارى عن أنس قال : أنشق القمر فرقتين . وقال قوم : لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو منتظر ؛ أى أقترَب قيام الساعة وأنشقاق القمر ، وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بما فيها من القمر وغيره . وكذا قال الفشيرى . وذكر الماوردى : أن هذا قول الجمهور ، وقال : لأنه إذا أنشق ما بين أحد الارأه ؛ لأنه آية والناس في الآيات سواء . وقال الحسن : أقترَبَت الساعة فإذا جاءت أنشق القمر سد النخعة الثانية . وقيل : « وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ » أى وضح الأمر وظهر ؛ والعرب تضرب بالقمر مثلا ليا وضح ، قال بـ

أَيْبَسُوا نَبِيَّ أُمِّي صُدُورَ مَطِيحٍ \* فَإِنِّى إِلَى حَقِّ سَوَاكِمِ لَا مَسِيلُ  
فَقَدَحْتِى الْحَاجَاتُ وَالْقِلِّ مَقِيرٌ \* وَتُدْنِتِ لِيْلَاتٍ مَعَايَا وَأَرْحُلُ

وقيل : أنشقاق القمر هو أنشقاق الظلمة عنه بطولوه في أثنائها ، كما يسمى الصبح فلغا ، لأنفلاق الظلمة عنه . وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابتة :

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَهُمْ دَوِيُّ \* دَعَا نَا عِنْدَ شَقِّ الصُّبْحِ دَاعِ

قلت : قد ثبت بنقل الأحاد المدول أن القمر أنشق بمكة ، وهو ظاهر التزويل ، ولا يلزم أن يستوى الناس فيها ، لأنها كانت آية ليلية ، وأنها كانت باستدعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى عند التَّعَدَّى . فروى أبا حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضبا من سب أبى جهل الرسول صلى الله عليه وسلم طلب أن يريه آية يزداد بها يقينا في إيمانه . وقد تقدم في الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية ، فأراهم أنشقاق القمر ظفيتين كما في حديث ابن مسعود وغيره . وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال : ألا إن الساعة قد أقترَبَت ، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم صلى الله عليه وسلم . وقد قيل . هو على

التقديم والتأخير، وتقديره: أنشق القمر وأقربت الساعة؛ قاله ابن كيسان. وقد مر عن الفراء أن الفضلين إذا كانا متقاربين المعنى فلك أن تقدم وتؤخر عند قوله تعالى: «ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى».

قوله تعالى: «وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا» هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر. قال ابن عباس: أجمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقالوا: إن كنت صادقاً فأشق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قيس ونصف على قُيَظَعَان؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن ضلُّتُمْ تؤمنون» قالوا: نعم! وكانت ليلة بدر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن يعلوه ما قالوا فأشق القمر فرقتين، ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي المشركين: «يافلان يافلان أكشهو»». وفي حديث ابن مسعود: أنشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت قریش: هذا من سحر بن أبي كبشة؛ فمحمركم فاستلوا السُّفَارَ. فسألوه فقالوا: قد رأينا القمر أنشق فتزلت: «أقربت الساعة وأنشق القمر». وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا أي إن يروا آية تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم أعرضوا عن الإيمان (وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ) أي ذاهب؛ من قولهم: مر الشيء واستمر إذا ذهب؛ قاله أنس وقتادة وبجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة، وأختره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قوي شديد، وهو من المرة وهي القوة؛ كما قال لقيط:

حتى استمرت على شزير صيرته \* مر المزيمة لا [لخاً] ولا ضرراً<sup>(١)</sup>

وفال الأغفش: هو مأخوذ من إصرار الحبل وهو شدة قله. وقيل: معناه مرم والمرارة. يقال: أمر الشيء صار مراً وكذلك مر الشيء [يمر] بالفتح مرارة فهو مرم وأمره غيره ومره. وقال الربيع: مستمر نافذ. يمان: ماض. أبو عبيدة: باطل. وقيل: دأب. قال:

\* وليس على شيء قيويم بمستم \*<sup>(٢)</sup>

(١) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت -

(٢) البيت لأمرئ القيس وصفه: ألا إنما الدنيا ليالٍ ما حصر.

أى بدائم . وقيل : يشبه بعضه بعضا ؛ أى قد استمرت أفعال عبد على هذا الوجه فلا يأتى بشئ له حقيقة بل الجميع تخيلات . وقيل : معناه قد مرّ من الأرض إلى السماء . ( وَكَذَّبُوا )  
نينا ( وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) أى ضلالهم واختياراتهم . ( وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ ) أى يستقر بكل  
عامل عمله ، فالتحير مستقر بأهله فى الجنة ، والشر مستقر بأهله فى النار .

وقرأ شية « مُسْتَقَرٌّ » بفتح القاف أى لكل شئ وقت يقع فيه من غير تقدّم وتأخر .  
وقد روى عن أبى جعفر بن القمّاق « وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ » بكسر القاف والراء جملة لنا لأمر  
و « كُلُّ » على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف ، كأنه قال : وكل أمر مستقر  
فى أتم الكمال كائن . ويجوز أن يرتفع بالمطف على الساعة ؛ المعنى : أقربت الساعة  
وكل أمر مستقر ؛ أى أقرب استقرار الأمور يوم القيامة . ومن رفعه جملة خبرا عن  
« كُلِّ » .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ ) أى من بعض الأنبياء ؛ فذكر سبعانه من ذلك  
ما علم أنهم يحتاجون إليه ، وأن لهم فيه شفاء . وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك ، وإنما  
أقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ  
جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ » أى جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ( مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ )  
أى ما يزرعهم عن الكفر لوقبلوه . وأصله مُرْدَجَرٌ فقلبت التاء دالا ؛ لأن التاء حرف مهموس  
والزاي حرف مجهور ، فابدل من التاء دالا توافقها فى الخرج وتوافق الزاي فى الجهر .  
و « مُرْدَجَرٌ » من الرّجر وهو الانتهاء ، يقال : زجره وأزجره فأزجره وأزدرج ، وزجرته أنا  
فأزجره أى كفهته فكفّ ، كما قال :

فأصيح ما يطلبُ النانيا • ت مُرْدَجَرًا عن هواه أزدرجارا

وقرى « مُرْجَرٌ » بقلب تاء الأفعال زايًا وإدغام الزاي فيها . حكاه الزمخشري .

( حِكْمَةٌ بِاللَّغَةِ ) يعنى القرآن وهو بدل من « ما » من قوله : « مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ » .  
ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف أى هو حكمة . ( قُلْ تَتَّبِعَنِ الْإِنسَانُ )

إِذَا كَذَّبُوا وَخَالَفُوا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا تُنْفِي الْأَيَّاتُ وَالنُّذُرَ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ » فـ«حما»  
تفى أى ليست تنفى عنهم النذر . ويعوز أن يكون استفهاما بمعنى التوبيخ ؛ أى فأتى شئ .  
تنفى النذر عنهم وهم معرضون عنها . و « النُّذُرُ » يعوز أن تكون بمعنى الإنذار ، ويعوز أن  
تكون جمع نذير .

قوله تعالى : ( فَتَوَلَّ عَنْهُمْ ) أى أعرض عنهم . قيل : هنا منسوخ بآية السيف .  
وقيل : هو تمام الكلام . ثم قال : ( يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ ) العامل فى « يَوْمَ » « يَتَجَرَّعُونَ مِنْ  
الْأَجْدَاثِ » أو « خُشْعًا » أو فعل مضمر تقديره وأذكر يوم . وقيل : عل حذف حرف الفاء  
وما علمت فيه من جواب الأمر ، تقديره : قول عنهم فإن لهم يوم يدعوا الداعى . وقيل :  
تَوَلَّ عنهم يأخذ نقصد أقت المجعة وأبصرهم يوم يدعوا الداعى . وقيل : أى أعرض عنهم  
يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم ، فإنهم يدعون ( إِلَى شَيْءٍ نُكِّرَ ) وينالهم عذاب  
شديد . وهو كما تقول : لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأسر عظيم . وقيل : أى  
وكل أمر مستغنى يوم يدعوا الداعى . وقرأ ابن كثير « نُكِّرَ » بإسكان الكاف ، وضما  
الباقون وهما لثتان كُتْمَرٌ وَكُتْمَرٌ وَكُتْمَرٌ وَكُتْمَلٌ ، ومعناه الأمر الفظيع العظيم وهو يوم القيامة .  
والداعى هو إسرائيل عليه السلام . وقد روى عن مجاهد وقتادة أنهما قرآ « إِلَى شَيْءٍ نُكِّرَ »  
بكسر الكاف ورفع الراء على الفعل المجهول . ( خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ ) الخشوع فى البصر الخشوع  
والذلة ، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر المز والذل يتبين فى ناظر الإنسان ؛ قال الله  
تعالى : « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ » وقال تعالى : « خَاشِعِينَ مِنَ اللَّهِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ » .  
ويقال : خَشَعَ وأخْشَعَ إذا ذَلَّ . وخَشَعَ يبصره أى غَضِبَ . وقرأ حمزة والكسافى وأبو عمرو  
« خَاشِعًا » بالألف ويعوز فى أسماء التفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد ، نحو : « خَاشِعًا  
أَبْصَارُهُمْ » والثابت نحو : « خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ » ويعوز الجمع نحو : « خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ » قال :  
وَبَشَائِبَ حَسَنٍ أَوْجُهُهُمْ • مِنْ إِبَادِ بْنِ زَيْدٍ بِنِ مَعْدٍ

(١) هو الحرف بن دوس الإبانى ، وترى لأبي دؤاد الإبانى .

و « خُشَعًا » جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الماء والميم في « عنهم » فيقبح الوقف على هذا التقدير على « عنهم » . ويجوز أن يكون حالا من المضمر في « يَجْرُونَ » فيوقف على « عنهم » . وقرئ « خُشَعٌ أَبْصَارُهُمْ » على الأبداء والخبر وعلى الجملة النصب على الحال، كقوله :

« [ وجدته ] حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ »

( يَجْرُونَ مِنَ الْأَجْدَاتِ ) أى القبور واحدها جَدَتْ . ( كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ . مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ ) . وقال في موضع آخر : « يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ » فهما صفتان في وقتين مختلفين ؛ أحدهما — عند الخروج من القبور يجرعون فيزيم لا يمتدون أين يتوجهون ، فيدخل بعضهم في بعض ، فهم حينئذ كالفراش المبعوث بمضه في بعض لاجهة له بقصدها [ الثاني ] — فإذا سمعوا النداء قصدهه فصاروا كالجراد المنتشر ؛ لأن الجراد له جهة يقصدها . و « مُهْطِعِينَ » معناه مسرعين ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه قول الشاعر :

يَدِجَلَةٌ دَارُهُمْ وَلَقَدْ أَرَاهُمْ \* بِدِجَلَةٍ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّيَاحِ

الضحاك : مقبلين . قتادة : عامدين . ابن عباس : ناظرين . عكرمة : فائحين آذانهم إلى الصوت . والمعنى متقارب . يقال : هَطَعَ الرجلُ هُطُوعًا إذا أقبل على الشيء ببصره لا يفلح عنه ، وأهطع إذا مَدَّ عُنُقَهُ وَصَوَّبَ رَأْسَهُ . قال الشاعر :

تَعَبَّدَنِي نِمْرَبُ بْنُ سَمْدٍ وَقَدْ أَرَى \* وَنِمْرَبُ بْنُ سَمْدٍ لِي طَيْعٌ وَمُهْطِعٌ

وبسر مُهْطِعٌ في عنقه تصويَّبٌ خَلْفَهُ . وأهطع في عنقه أى أسرع . ( يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمَ عِيسَى ) يعنى يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة .

(١) الزيادة من إعراب القرآن السين .

(٢) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره .

(٣) قاتله تيج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ  
وَأَزْدُجِرَ ﴿١٠﴾ فَقَدَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ ﴿١١﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ  
بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١٢﴾ وَخَرْنَا الْأَرْضَ عُرْيًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ  
قُدِّرَ ﴿١٣﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْأَلْوَاحِ وَدُسِّرَ ﴿١٤﴾ تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ  
لِمَنْ كَانَ كَافِرٌ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ  
كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ) ذكر جملان وقائع الأمم الماضية تأنيسا  
للنهي صل الله عليه وسلم وتنزيه له . « قَبْلَهُمْ » أى قبل قومك . ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) يعنى  
نوحا . الرضخى : فإن قلت ما معنى قوله « فَكَذَّبُوا » بعد قوله « كَذَّبَتْ » قلت : معناه  
كذبوا فكذبوا عبدا ؛ أى كذبوه تكديبا على عقب تكذيب ، كلما مضى منهم قرن مكذب  
تبعه قرن مكذب ، أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدا ؛ أى لما كانوا مكذبين بالرسول  
جاسدين للنبوة راسا كذبوا نوحا لأنه من جملة الرسل . ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ ) أى هو مجنون  
( وَأَزْدُجِرَ ) أى زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل . وقيل إنما قال : « وَأَزْدُجِرَ »  
بلفظ ما لم يسم فاعله لأنه رأس آية . ( فَقَدَا رَبَّهُ ) أى دعا عليهم حينئذ نوح وقال : رَبِّ  
( أَنِّي مَغْلُوبٌ ) أى غلبوني بقرهم ( فَأَنْتَصِرُ ) أى فأنتصرى . وقيل : إن الأنبياء كانوا  
لا يدهون على قلوبهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه . ( فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ )  
أى فاجتبا دعاءه وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ( بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ) أى كثير ؛  
قوله السدى . قال الشاعر :

أَحْبَبْتُ جُودًا بِالْمَوْجِ الْمَوَامِرِ \* عَلَى خَيْرِ يَادٍ مِنْ مَعْدٍ وَحَاضِرِ

وقيل : إنه المنصب للصدق ، ومنه قول امرئ القيس يصف غيثا :

وَأَحْ تَمِيرُهُ الْقَبَائِمُ أَتَقَسَّى \* فِيهِ سُؤْرُ بَابٍ جَنُوبٍ مِنْهُمْ<sup>(١)</sup>

والهَرَمُ العَصْبُ ؛ وقد هَمَزَ الماءَ والدَّمَعَ يَهْمُرُ هَمْرًا . وهَمَزَ أيضًا إذا أكثر الكلام وأسرع . وهَمَزَ له من ماله أى أعطاه . قال ابن عباس : ففتحتنا أبواب السماء بماء من غير مطاب لم يقطع أربعين يوما . وقرأ ابن حاصر ويعقوب : « فَفَتَحْنَا » مشددة على التثنية . الباقون « فَفَتَحْنَا » غففا . ثم قيل : إنه فتح رءوسها وسعة مسالكها . وقيل : إنه الهَجْرَةُ وهى شَرَجُ السماء ومنها فتحت بناء منهم ؛ قاله على رضى الله عنه . ( وَجَعَلْنَا الْأَرْضَ عَيْوَنًا ) قال عبيد بن حمير : أوحى الله إلى الأرض أن تخرج مائها فتفجر بالعيون ، وإن عينا تأخرت فغضب عليها فجعل مائها مَرًّا أجابا إلى يوم القيامة . ( فَاتَّقَى الْمَاءُ ) أى ماء السماء وماء الأرض ( عَلَى أَسَرٍ قَدِ قُبِرَ ) أى على مقدار لم يزد أحدهما على الآخر ؛ حكاه ابن قتيبة . أى كان ماء السماء والأرض سواء . وقيل : « قُبِرَ » بمعنى قضى عليهم . قال قتادة : قدر لهم إذا كفروا أن يفرقوا . وقال محمد بن كعب : كانت الأقوات قبل الأجساد ، وكان القدر قبل البلاء ؛ وتلا هذه الآية . وقال : « اتَّقَى الْمَاءُ » والاكْتِنَاءُ إنما يكون في اثنين فصاعدا ؛ لأن الماء يكون جمعا وواحداً . وقيل : لأنها لما اجتمعا صارا ماء واحداً . وقرأ الجحدري : « فَاتَّقَى الْمَآوِينَ » . وقرأ الحسن : « فَاتَّقَى الْمَآوِينَ » وهما خلاف المرسوم . الفشيى : وفى بعض المصاحف « فَاتَّقَى الْمَآوِينَ » وهى لغة طى . وقيل : كان ماء السماء بارداً مثل الثلج وماء الأرض حاراً مثل الحميم . ( وَجَعَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ ) أى على سفينة ذات ألواح . ( وَدُمِيرٍ ) قال قتادة : يعنى المسامير التى دُسرَت بها السفينة أى شُدَّتْ ؛ وقاله القرطبي وابن زيد وابن جبير ورواه الوالى عن ابن عباس . وقال الحسن وشهر بن حوشب وهكرومة : هى صدر السفينة التى تغرب بها الموج سميت بذلك لأنها تنسر الماء أى تدفعه ، والاسْمُ الدَّمَعُ والمَغْرُ ؛ ورواه العوفي عن ابن عباس قال : الدُّسْرُ كَلْكُلُ السفينة .

(١) راج : أى عاد في الراح ؛ كان المراكب في أول النهار ثم عاد في آخره . وتربى : تستدته ، وأمله من مرى الضرع وهو سمه ليدر . وخص المياه لأنهم يطرون بها .

وقال الليث: الأسار خيط من ليف تُشد به ألواح السفينة، وفي الصحاح: الأسار واحد الأسر وهي خيوط تشد بها ألواح السفينة، ويقال هي المسامير، وقال تعالى: « وَلَمَّا نَسَبْنَا **الْأَوْحَاطَ** وَنُسِرْنَا » . ونُسِر أيضا مثل عُسِر وعُسِر . والتمر الدفع، قال ابن عباس في التبر: إنما هو شيء ينسره البحر تسرا أي يدفعه . ونُسِر به بالرح . ورجل ينسر . ( **تَجْرَى بِأَحْيَانًا** ) أي يمرأى منا . وقيل: بأمرنا . وقيل: بحفظ منا وكَلَامَةٍ . وقد مضى في « هود » . ومنه قول الناس للودع: عين الله عليك؛ أي حفظه وكَلَامَتِهِ . وقيل: بوحيا . وقيل: أي بالأعين التابعة من الأرض . وقيل: بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه . وقيل: أي تجري بأوليائنا، كما في الخبر: مرض عين من عيوننا فلم تنده . ( **جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفِرًا** ) أي جعلنا ذلك نوابا وجزاء لنوح على صعبه على أذى قومه وهو المكفور به؛ فاللام في « لِمَن » لام المفعول له . وقيل: « كُفِرًا » أي بحمد « مَن » . كناية عن نوح . وقيل: كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب؛ أي عقابا لكفرهم بالله تعالى . وقرأ يزيد بن رومان وقناة وعجاهد وحيد « **جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفِرًا** » بفتح الكاف والغاء بمعنى: كان الفرق جزاء وعقابا لمن كفر بالله، وما نجا من الفرق غير عوج بن عوق؛ كان المساء إلى مجزته . وسبب نجاته أن نوحا احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها، فعمل عوج تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك، ونجاه من الفرق . ( **وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً** ) يريد هذه القطة عبرة . وقيل أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يسيرون بها فلا يكذبون الرسل . قال قناة: أبقاها الله بياقردى من أرض الجزيرة عبرة وآية، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة، وهم من سفينة كانت جدتها فصارت رمادا . ( **تَهْلِكُ مِنْ مِّدْيَ كٍ** ) متعطف خائف وأصله مذكّر مقتتل من الذكر، فنقلت على الأنثى فقلت اتاه دالا لتوافق الذال في الجهر وأدغمت الدال فيها . ( **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي** ) أي إنذارى؛

(١) راجع ج ٩ ص ٣٠ طبعة أول مرة ثانية .

(٢) عوج بن عوق هو المشهور والذي صوبه صاحب القاموس هو ابن عوق لا عوق .

قال القراء : الإنذار والنذر مصدران . وقيل : « نذر » جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار كنكير بمعنى الإنكار . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ) أى سهلناه للحفظ وأعاناه عليه من أراد حفظه ؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه ؟ ويجوز أن يكون المعنى ؛ ولقد هيأناه للذكر من يسهر نافته للسهل إذا رحلها ، ويسر فوسه للفرز إذا أسرجه وأجله ؛ قال :

وَلَقَدْ يَسَّرْتُ إِلَيْهِ بِاللِّجَامِ مُبَسَّرًا \* هُنَاكَ يَجْزِيَنِي الَّذِي كُنْتُ أَمْتَعُ

وقال سعيد بن جبير : ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهرا إلا القرآن ؛ وقال غيره : ولم يكن هذا لبني إسرائيل ، ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا ، غير موسى وهرون ويوشع آبن نون وعزير صلوات الله عليهم ، ومن أجل ذلك آفقتوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرق ؛ على ما تقدم بيانه في سورة « براءة » فيسره الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه أى يفعلوا الذكر ، والأكمل هو أن يجمع فيهم ذلك حتى يصير كالذات وكالتكيب فيهم . ( فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) قارئ يسهروه . وقال أبو بكر الوراق وآبن شاذب : فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه ، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإنهام . وقيل : إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين ، وما عاملتهم به الأمم ، وما كان من عقي أمورهم وأمور المساكين ، فكان في كل قصة ونبا ذكر للسمع أن لو أذكر ، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله : « فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » لأن « هَلْ » كلمة استفهام تستدعى أفهامهم التي ركبت في أجوائهم وجعلها حجة عليهم ؛ فاللام من « هَلْ » للاستعراض والمناه للاستخراج .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ضَرَصًا فِي يَوْمٍ تَحِيسٍ مُّسْمِرٍ ﴿١٩﴾ تَتَرَعَّى النَّاسُ كُلُّهُمْ أَعْتَاذٍ لِّخَيْلٍ مُّتَعَفِّرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ إِذِ انبَأَهُمْ أَنَّ لَهُمْ لِمَطْعَمِهِمْ يُومٌ ) ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ إِذِ انبَأَهُمْ أَنَّ لَهُمْ لِمَطْعَمِهِمْ يُومٌ ) وقعت  
 نُذْرٌ « في هذه السورة في ستة أماكن مخوفة الياء في جميع المصاحف ، وقرأها يعقوب  
 مثبتة في الحالين ، وورش في الوصل لا غير ، وحذف الباقون . ولا خلاف في حذف  
 الياء من قوله : « قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ » والواو من قوله : « يَذْخُرُ » فأما الياء من « الدَّاعِ »  
 الأولى فأنبتها في الحالين ابن محيصن ويعقوب وحيد والبرقي ، وأنبتها ورش وأبو عمرو  
 في الوصل ، وحذف الباقون . وأما « الدَّاعِ » الثانية فأنبتها يعقوب وابن محيصن  
 وابن كثير في الحالين ، وأنبتها أبو عمرو وقطع في الوصل ، وحذفها الباقون . ( إِنَّا أَرْسَلْنَا  
 عَلَيْنِهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ) أى شديدة البرد ، قاله قتادة والضحاك . وقيل : شديدة  
 الصوت . وقد مضى في « حَمَّ السَّجْدَةِ » ( فِي يَوْمٍ نَخَسُ ) أى في يوم كان مشغوما عليهم .  
 وقال ابن عباس : أى في يوم كانوا يتشاءمون به . الزجاج : قيل في يوم أربعاء ، ابن عباس :  
 كان آخر أربعاء في الشهر أفتى صغيرهم وكبيرهم . وقرأ هرون الأعور « نَخَسُ » بكسر الخاء  
 وقد مضى القول فيه في « حَمَّ السَّجْدَةِ » فِي أَيَّامِ نَخَسَاتٍ . و « فِي يَوْمٍ نَخَسُ مُسْتَمِرٌّ »  
 أى دائم الشؤم استمر عليهم بنحوه ، واستمر عليهم فيه العذاب إلى الهلاك . وقيل : استمر بهم  
 إلى نار جهنم . وقال الضحاك : كان مُرًّا عليهم . وكذا حكى الكسائي أن قوما قالوا هو من  
 المرارة ؛ يقال : مَرَّ الشيءُ وَأَمَرَّ أى كان كالشيء المرّ تركه النفوس . وقد قال : « فَنُوقُوا »  
 والذي يذاق قد يكون مُرًّا . وقد قيل : هو من المُرَّة بمعنى القوة . أى في يوم نحس مستمر  
 مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق قضاؤه ؛ فإن قيل : فإذا كان يوم الأربعاء  
 يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم استجاب  
 له فيه فيما بين الظهر والعصر . وقد مضى في « البقرة » حديث جابر بذلك . فالجواب — والله  
 أعلم — ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إِنِّي جَبْرِيلُ  
 فَضَّلْتُ أَنْ يَأْمُرَ أَنْ تَقْضَى بَأْيَمِينَ مَعَ الشَّاهِدِ وَقَالَ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ »

(١) وجميع ١٥٧ ص ٣٤٧ فابعدا طبة أول أو ثانية .

(٢) وجميع ٢٥ ص ٣١٣ طبة ثانية .

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين ، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن ؛ نحسات على الكفار من قوم عاد لا على نبيهم والمؤمنين به منهم ، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يهمل الظالم من أقل يوم الأربعاء إلى أن تزل الشمس ، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه ، فكان اليوم نحسا على الظالم ، ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان على الكفار ، وقول جابر في حديثه لم يزل بي أمر غليظ إشارة إلى هذا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ تَتَرَعُّ النَّاسُ ﴾ في موضع الصفة للريح أى قتلهم من مواضعهم . قيل : قتلهم من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . وقال مجاهد . كانت قتلهم من الأرض ، فترى بهم على رموسهم فتنتلق أعناقهم وتبين رموسهم عن أجسادهم . وقيل : تترع الناس من البيوت . وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أتترعت الريح الناس من قبورهم " . وقيل : حفروا حفرا ودخلوها فكانت الريح تترعهم منها وتكسرهم ، وتسبق تلك الحفر كأنها أصول نخل هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقرة . ويرى أن سبعة منهم حفروا حفرا وقاموا فيها ليردوا الريح . قال ابن إسحق : لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمى لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحبل والحرث بن شداد والحلثام وأبنايخن وخلجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين ، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردوا الريح عن في الشعب من العيال ، فجعلت الريح تجمعهم <sup>(١)</sup> رجلاً رجلاً ، فقالت امرأة عاد :

دَهَبَ الدَّهْرُ بِعَمْرٍو . • من حُلٍّ وَالْمَنِيَّاتِ  
ثم بالحسرت والخذل . • فقام طَلَّاحُ النِّيَّاتِ  
والذى سَدَّ مَهَبَ الرِّيحِ إِيَّامَ الْبَلِيَّاتِ

(١) حقه : صرعه ، ضرب به الأرض .

«العبري» : في الكلام حذف ، والمعنى تزعم الناس فتزعمهم كأنهم أعجاز نخل منقر؛  
فالكاف في موضع نصب للمذوف . الزجاج : الكاف في موضع نصب على الحال ، والمعنى  
تزعم الناس مشبهين بأعجاز نخل . والتشبيه قيل إنه للحفر التي كانوا فيها . والأعجاز جمع عجز  
وهو مؤنر الشيء ، وكانت عاد موصوفين بطول القامة ، فشيئوا بالنخل أنكبت لوجوها .  
وقال : «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ» للفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤنث . والمنقر المقطع  
من أصله ، فمرت الشجرة فمرا قلعتهما من أصلها فأقمرت . الكسائي : فمرت البئر رأى زلت  
حتى آتيتها إلى قمرها ، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى آتيتها إلى قمره . وأقمرت  
البئر جعلت لها قمرًا . وقال أبو بكر بن الأنباري : مثل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن  
ألف مسألة هذه من جعلتها ، فقيل له : ما الفرق بين قوله تعالى : «وَلَيْسَ مِنَ الرَّيْحِ عَائِصَةٌ»  
و «جَاءَتْهَا رَيْحٌ عَائِصٌ» وقوله : «كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ حَاوِيَةٌ» و «أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ»  
فقال : كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكرها ، أو إلى المعنى تأنيها .  
وقيل : إن النخل والتخيل بمعنى يذكر ويؤنث كما ذكرنا . ( فَكَفَّ كَانَ مَذَابِي وَنُذِرَ .  
وَلَقَدْ بَشِّرْنَا الْفَرَّانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْرِكٍ ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ﴿١٦﴾ فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَحَدَّا  
تَّبِعُهُ . إِنَّا إِذَا لَبِى ضَلُّلٍ وَسُعُرٍ ﴿١٧﴾ أَأُلْفَى الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ  
هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ﴿١٨﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِّنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ) هم قوم صالح كذبوا الرسل ونهيم ، أو كذبوا  
بِالآيات التي هي النذر ( فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّا وَحَدَّا تَّبِعُهُ ) ونذع جماعة . وقرأ أبو الأنشعب  
وآبن السَّمِيعِ وَأَبُو الْهَيْلِ المَدَوِيُّ « أَبَشْرٌ » بالرفع « وَاحِدٌ » كذلك رفع بالابتداء والخبر  
« تَّبِعُهُ » . الباقون بالنصب على معنى أتبع بشرنا منا واحدا تبعه . وقرأ أبو الهَيْلِ :

(١) هذه رواية أخرى من أبي الهَيْلِ كان في « روح المعاني » وغيره .

« أَتَبَّرُ » بالرفع « مِنَّا وَاحِدًا » بالنصب رفع « أَتَبَّرُ » باختصار فعل يدل عليه « أَؤْتِي »  
 كأنه قال : أينما بشرتنا ، وقوله : « وَاحِدًا » يجوز أن يكون حالا من المضمر في « مِنَّا »  
 والنائب له الظرف ، والتقدير أينما بشرنا من مفردا ، ويجوز أن يكون حالا من الضمير  
 في « نَتَّبِعُهُ » مفردا لا ناصره . ( إِنَّا إِذَا لَقِيَ سَلَالٍ ) أى ذهب عن الصواب « وَسَعَرُ »  
 أى جنون ، من قولهم : ناقة مسعورة ، أى كأنها من شدة نشاطها مجتونة ، ذكره ابن عباس  
 قال الشاعر يصف ناقته :

تَحَالَّ بِهَا سَعْرًا إِذَا السَّفَرُ هَزَّهَا • ذَمِيلٌ وَإِقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَبِّبٌ

وقال ابن عباس أيضا : السمر المذاب ، وقاله القراء . مجاهد : بعد عن الحق . السدى :  
 فى احتراق . قَالَ :

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أَمْ شَأْنُكَ هِزُّ • وَمِنَ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ

أى متقد وعثق . أبو ميدة : هو جمع سمر وهو لوب النار . والبعر المجنون يذهب  
 كذا وكذا لما يتلهب به من الحلة . ومعنى الآية : إِنَّا إِذَا لَقِيَ شَقَاءَ وَعَنَاءَ مِمَّا يَلِزُنَا .  
 قوله تعالى : ( أَؤْتِي الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا ) أى خصص بالرسالة من بين آل نوح وفيهم  
 من هو أكثر مالا وأحسن حالا ؟ ! وهو استفهام معناه الإنكار . ( بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشَرٌّ ) أى  
 ليس كما يدعيه ، وإنما يريد أن يتعاضد ويتمس التكبر علينا من غير استحقاق . والأشتر  
 المرح والتجبر والنشاط . يقال : فرس أشتر إذا كان مرحا نشيطا ، قال امرؤ القيس يصف  
 كلبا :

فَلِدْرِكْنَا قَسْمٌ دَاجِجٌ • مِمِّعٌ بِصِيرٍ طَلُوبٌ نَكِرٌ  
 أَلْسُ الضُّرُوسِ حَيٌّ الضُّلُوجِ • تَبُوعٌ أَرِيْبٌ تَسْبِيْطٌ أَشَرٌ

(١) القليل : ضرب من سير الإبل . (٢) حوطة . (٣) فى بعض النسخ : السير .  
 (٤) القتم : المولى بالصيد الحريص عليه . داجج : أوف لبيد . ونكر أى منكر عام . وقيل نكر أى  
 كره الصورة .  
 (٥) الألسن التى انصقت أسنانه بعضها إلى بعض .

وقيل : « أَشِيرُ » يَلِر . وَالْأَشِيرُ الْبَطَرُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

أَشِيرْتُمْ بَلَسَ الْخُلُقَا لَيْسُمْ • وَمِنْ قَبْلِ مَا تَدْرُونَ مَنْ قَتَعَ الْفَرَى

وقد أشر بالكرم يشر أنثرا فهو أشير وأنثران ، وقوم أشارى مثل سكران وسكرى ،  
قَالَ الشَّاعِرُ :

وَتَلَّتْ وَغُورًا أَشَارَى بِهَا • وَقَدْ أَزَعَفَ الْعُنُنُ أَبَاطَهَا

وقيل : إنه الممدى إلى منزلة لا يستحقها ، والمعنى واحد . وقال ابن زيد وميد الرحمن  
ابن حماد : الأشر الذي لا يسأل ما قال . وقرا أبو جعفر وأبو فلابة « أشر » ففتح الشين  
وتشديد الراء يبنى به أنثرا وأخفنا . ( سَبَلُونَا غَدًا ) أى سيرون العذاب يوم القيامة ،  
أو في حال نزول العذاب بهم في الدنيا . وقرا ابن عامر وحسرة بالياء على أنه من قول صالح  
لمم على الخطأ . الباكون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم . وقوله : « غَدًا » على التعريب  
على عادة الناس في قولهم للمواقب : إن مع اليوم غدا ، قال :

لِلوَيْتِ فِيهَا يَسَاهُمُ غَيْرُ غُفْلَةٍ • مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وفال الطرماح :

أَلَا عَلَّلَانِي قَبْلَ نَوَاجِ النَّوَاجِ • وَقَبْلَ اضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَاوِجِ

وقبل غيد يا غف نفسي على غيد • إذا رآح أصحابي ولستُ برائج .

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بينه . ( مَنْ الْكَتَابُ الْأَشِيرُ ) وقرا أبو فلابة

« الْأَشِيرُ » ففتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل . قال أبو حاتم : لا تكاد العرب

تتكلم بالأشير والأخير إلا في ضرورة الشعر ، كقول رؤبة :

• لِإِلَّالِ خَيْرِ النَّاسِ وَأَبْنِ الْأَخِيرِ •

(١) هي مئة بنت ضرار بن ذي شعل . وأزعم العنن أباطها أى مرعها . وقيل اليث :

تراه على الحمل ذا قهمة • إنما سريل هم أكفاما

وإنا يقولون هو خير قومه وهو شر الناس، قال الله تعالى: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» وقال: «فَسَيَلْمُوكُمْ أَنَّ هُوَ شَرُّ مَكَائِا». وعن أبي حنيفة بنع الشين وتخفيف الراء . وعن مجاهد وسعيد بن جبیر ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشر» ورواه رجل حذر وحذر.

قوله تعالى: إِنَّا مُرْسِلُوا آتَانَةٍ فَثَبَّطْتُمْ فَارْتَقَيْتُمْ وَأَصْطَبِرْتُمْ ۖ وَنَبَّيْتُمْ أَنَّا الْمَاءُ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شِرْبٌ مُخْتَصِرٌ ۖ فَتَدَاوَا صَاحِبُهُمْ فَنَعَاظِي فَقَعَرَهُ ۖ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرٌ ۖ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّمَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَيْمِ الْمُحْتَظِرِ ۖ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۖ

قوله تعالى: ( إِنَّا مُرْسِلُوا آتَانَةٍ ) أى مخرجوها من المصيبة التى سألوها ، فروى أن صالحا صلب ركبتين ودما فأصعدت الصخرة التى عينها عن سنامها ، فخرجت ناقة عشراء [وراء] . ( وَثَبَّيْتُمْ ) أى اختاروا وهو مفعول له . ( فَأَرْتَقَيْتُمْ ) أى انتظروا ما يصنعون . ( وَأَصْطَبِرْتُمْ ) أى أصبر هل أناهم ، وأصل الطاء فى أصطبرتاء فتحولت طاء لتكون موافقة للصاد فى الإطباق . ( وَنَبَّيْتُمْ ) أى أخبرهم ( أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ ) أى بين آل ثمود وبين الناقة ، لما يوم ولهم يوم ، كما قال تعالى : « لَمَّا شَرِبَ وَلَكُمْ شَرِبُ يَوْمٍ مَعْلُومٌ » . قال ابن عباس : كان يوم شربهم لاشرب الناقة شيئا من الماء وتقسيم لبنا وكانوا فى نعيم ، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كله فلم يتبق لهم شيئا . وإنا قال : « يَبَّيْتُمْ » لأن الصرب إذا أخبروا عن بنى آدم مع البهائم ظنوا بنى آدم . وروى أبو الزبير عن جابر قال : لما نزلنا الحجر فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك ، قال : « أيها الناس لا تسألوا فى هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) فى الأصول جرداء ، وفى قصص الأنبياء صلى الله عليه وآله من كتب التفسير وبراء فقد ابتداء .

إلهم الناقة فكانت ترد من ذلك الفج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم ضيها " وهو معنى قوله تعالى : « وَتَبَيَّنُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ » .  
 ﴿ كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضَرٌ ﴾ الشرب بالكسر الحظ من الماء ؛ وفي المثل : ( آخرها أفلها شربا )  
 وأصله في سقى الإبل ، لأن آخرها يرد وقد ترف الحوض . ومعنى « مُحْتَضَرٌ » أى يحضره من هوله ؛ فالناقة تحضر الماء يوم وردها ، وتغيب عنهم يوم يوردهم ؛ قاله مقاتل . وقال مجاهد : إن ثمود يحضرون الماء يوم ضيها فيشربون ، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون .  
 قوله تعالى : ﴿ قَتَادُوا صَاحِبَهُمْ ﴾ يعنى بالحض على عقرها ﴿ قَتَمَاطَى ﴾ عقرها ﴿ قَتَمَرٌ ﴾ مأ .  
 ومعنى قَتَمَاطَى تناول الفعل ، من قولهم عَطَوْتُ أى تناولت ؛ ومنه قول حسان :

كَلَنَاهَا حَلَبَ الصَّيْرِ قَتَمَاطَى \* بزباجية أرطاشا للمفصل

قال محمد بن إسحق : فكمن لها في أصل شجرة على طرفها فرماها بهم فأنظم به عضلة ساقها ، ثم شت عليها بالسيف فكشف مرقوبها ، فخرت ودرغت رغاء واحدة تحمد سقبا من بطنها ثم نحرها ، وأطلق سقبا حتى أتى حفرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها ، فأنهم صالح عليه السلام ؛ فلما رأى الناقة قد حُفِرَتْ بكى وقال : قد آتيتكم حرمة الله فأبشروا بمذاب الله . وقد مضى في « الأعراف »<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى . قال ابن عباس : وكان الذى عقرها أحرز أزرق أشقر اكتشف أفضى . ويقال في اسمه قُدَار بن سالف . وقال الأزهري :

أَوْ قَبْلَهُ كَقُدَارٍ حِينَ تَابَعَهُ \* حل النواوية أقوامٌ فقد بأدوا

والعرب تسمى الجزار قُدَارًا تشبيها بقُدَار بن سالف مشغوم آل ثمود ؛ قال مهلهل :  
 إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُيُوسَهُمْ \* ضَرَبَ الْقُدَارَ قَبِيْعَةَ الْقُدَامِ<sup>(٢)</sup>

(١) راجع ٧ ص ٢٤١ طبة أولى أو ثانية .

(٢) الذى في شراء النصرانية : (أرسله) .

(٣) القدار : الجزار . والنقيصة : ما يخرق الناقة . والقُدَام : القنادون من سفر جمع قادم . وقيل : القُدَام

الملك . ويرى : \* إنا لنضرب بالسيوف رؤوسهم \*

وذكره زهير فقال :

فَتَنَحَّجْ لَكُمْ غِلَابَاتٍ أَشَامَ كُلِّهِمْ \* كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضَعُ فَطَطِمْ<sup>(١)</sup>

يريد الحرب فكفى عن ثمود بباد .

قوله تعالى : ( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً ) يريد صيحة جبريل عليه السلام ، وقد مضى في « هود » . ( فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ ) وقرأ الحسن وقناة وأبو العالبة « المختظر » بفتح الظاء أرادوا الخطيرة . الباقون بالكسر أرادوا صاحب الخطيرة . وفي الصحاح : والمختظر الذي يعمل الخطيرة . وقري « كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ » فن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به ، ويقال للرجل القليل الخبير « إِنَّهُ لَنِكَدُ الْخَطِيطَةِ » . قال أبو عبيد : أراه سمى أمواله خطيرة لأنه حظرها عنده ومنعها ، وهي فيلة بمعنى مفعولة . المهدوي : من فتح الظاء من « المختظر » فهو مصدر ، والمعنى كهشيم الاحتظار . ويموز أن يكون « المختظر » هو الشجر المتخذ منه الخطيرة . قال ابن عباس : « المختظر » هو الرجل يعمل لغنمه خطيرة بالشجر والشوك ، ثم سقط من ذلك وداست الغنم فهو المشيم . قال :

أَثَرَتْ تَجَابَةً كَمَخَانٍ نَارٍ \* تَسْبَبُ بِسَرْقَدٍ إِلَى هَيْشِمٍ

وعنه : كنهيش تأكله الغنم . وعنه أيضا : كالنظام النخرة المستركة ، وهو قول قناة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما تنثر من الخطيرة إذا ضربتها بالمصا وهو فيسيل بمعنى مفعول . وقال ابن زيد : العرب تسمى كل شيء كان رطباً فيبس هشياً . والمختظر المنع ، والمختظر الغنم قال منه : أحظر على إبله وحظر أى جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض لينع برد الريح والسباع عن إبله ؛ قال الشاعر :

تَرَى حَيْفَ الْمَطَلِ بِجَانِبَيْهِ \* كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْحَشِيِّ

(١) تنحج لكم بنى الحرب ، غلبان أشام في سنى غلبان ثمود أو كلهم في اللثوم كأحر ماد . « ثم ترضع فططم » يريد أنه يتم أمر الحرب ، كالرأفة إذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت .

(٢) راجع ج ٩ ص ٦١ وما بعدها طيبة أملا أو ثانية .

وعن ابن عباس أنهم كانوا مثل القمع الذى ديس وهم ، فاحتظر على هذا الذى  
يتخذ حظية على زرعه ، والمشميات السبلة والبن . ( وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ  
مِنْ مُدْكِ ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٦٧﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ  
حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ﴿٦٨﴾ نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ  
نَجِّي رِى مَنْ شَكَرَ ﴿٦٩﴾ وَلَقَدْ أُنذِرَهُمْ بِطُشُقِنَا قَتَمَارُوا بِالنُّذُرِ ﴿٧٠﴾  
وَلَقَدْ زَوَّدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرَ ﴿٧١﴾  
وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ﴿٧٢﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرَ ﴿٧٣﴾  
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ( كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ) أخبر عن قوم لوط أيضا لما كذبوا الوطا .  
( إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا ) أى ربما ترميهم بالحصا ، وهى الحمى ؛ قال النضر : الحاصب  
الحصاء فى الریح . وقال أبو عبيدة : الحاصب الحجارة . وفى الصماح : والحاصب الریح  
الشديدة التى تثير الحصاء وكذلك الحَصْبَة ؛ قال لبيد :

جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنَّ خَوْتُ مِنْ أَهْلِهَا • أَذْيَالَهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَة

عصفت الریح أى اشتدت فهى ریح عاصفٌ وعصوف . وقال القرزق :

مستقبلين شمالاً تَضَرُّبُنَا • بحاصب كنديف الثعلبي متویر

( إِلَّا آلَ لُوطٍ ) يعنى من تبعه على دينه ولم يكن إلا بقاءه ( نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ ) قال الأخفش :  
إنما أجراه لأنه نكرة ولو أراد سحر يوم بيته لما أجراه ، ونظيره : « أَهْطُوا مِصْرًا » لما نكرة  
فلما عرفه فى قوله : « أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » لم يُعْرَهِ ، وكذا قال الزجاج : « سحر »  
إذا كان نكرة يراد به سحر من الأحجار يصرف ، نقول أينته سحرًا ، فإذا أردت سحر يوك

لم تصرفه تقول : أتيته تحمياً هذا وأتيته بسحر . والسحر هو ما بين آخر الليل وطلوع  
الفجر ، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل بياض أطل النهار ؛ لأن في هذا الوقت  
يكون غيايل الليل وغيايل النهار . ( نَمَّةٌ مِنْ عَيْنِنَا ) إنا ما منا على لوط وأبنتيه فهو نصب  
لأنه مفعول به . ( كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ ) أى من آمن بالله وأطاعه . ( وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ )  
يعنى لوطا خوفهم ( بَلَّغْنَا ) عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب ( قَتَارُوا بِالْأَنْذَرِ )  
أى شَكُّوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدقوه ، وهو تفاعل من المربة : ( وَلَقَدْ رَأَوْهُ  
عَنِ ضَيْفِهِ ) أى أرادوا منه تمكينهم من كان أثناء من الملائكة في هيئة الأضياف طلبا للفاخشة  
على ما تقدم . يقال : رآوته على كذا مُرَاوَدَةً وريوذا أى أردته . وراد الكلأ يروده رَوْدَا  
وريادا ، وأرثاده أرتيادا بمعنى أى طلبه ، وفي الحديث : « إذا بال أحدكم فليتردد يوله »  
أى يطلب مكانا لينا أو متحدرا . ( فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ ) يروى أن جبريل عليه السلام  
ضربهم بجانحه فعموا . وقيل : صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شئ ، كما تطمس  
الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب . وقيل : لا بل أعماهم الله مع محبة أبصارهم  
فلم يروه . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل ؛ فقالوا : لقد  
رأيناهم حين دخلوا البيت فابن ذهبوا ؟ فرجعوا ولم يروه . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ) أى قلنا  
لهم ذوقوا والمراد من هذا الأمر الخبر ؛ أى فاذقتم عذابي الذى أنذرهم به لوط .  
( وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ ) أى دائم مام استقر فيهم حتى يفضى بهم إلى مذاب  
الآخرة . وذلك العذاب قلب قريبهم عليهم وجعل أعلها أسفلها . و « بُكْرَةً » هنا نكرة  
فذلك صرف . ( فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ) العذاب الذى نزل بهم من طمس الأعين غير  
العذاب الذى أهلكتهم به فذلك حسن التكرير . ( وَلَقَدْ يَسَّرَ الْقُرْآنَ لِلَّذِينَ هُمْ مِنْ مُذَكِّرٍ ) .  
قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ الْنُذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا  
فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذْرُ ) يعنى القبط و « النُّذْرُ » موسى وهرون .  
وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين . ( كَذِبُوا بِآيَاتِنَا ) معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة  
أنبيائنا ؛ وهى العصا ؛ واليد ، والسِّنُون ، والطمسة ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ،  
والضفادع ، والدم . وقيل : « النذر » الرسل فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم  
موسى . وقيل : « النُّذْرُ » الإنذار . ( فَآخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ ) أى غالب فى انتقام  
( مُقْتَدِرٍ ) أى قادر على ما أراد .

قوله تعالى : أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿١٥﴾  
أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ﴿١٦﴾ سَيَرُّمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴿١٧﴾  
بِئْسَ آلَسَاعَةٌ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ ) خاطب العرب . وقيل أراد كفار آفة عهد  
صلى الله عليه وسلم . وقيل : استفهام وهو استفهام إنكار ومعناه التثنية أى ليس كفاركم  
خيبر من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكتوا بكفرهم . ( أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ )  
أى فى الكتب المتصلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة . وقال ابن عباس : أم لكم فى اللوح  
المحفوظ براءة من العذاب . ( أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ ) أى جماعة لا تطلق لكثرة  
عددهم وقوتهم ولم يقل متصرون اتباعا لرؤس الآى ؛ فرد الله عليهم فقال : ( سَيَرُّمُ الْجَمْعُ )  
أى جمع كفار مكة ، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره . وقراءة العامة « سَيَرُّمُ » بإيالة على  
ما لم يسم فاعله « الْجَمْعُ » بالرفع . وقرا رؤس عن يعقوب « سَيَرِّمُ » بالنون وكسر الزاى  
« الْجَمْعُ » نصبا . ( وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ) قراءة العامة بإيالة على الخبر عنهم . وقرا عيسى وآبن إسحق  
ورويس عن يعقوب « وَتَوَلَّوْنَ » بالياء على الخطاب . و « الدُّبُرُ » آسم جنس كالدرهم

والدينار فوحد والمراد الجمع لأجل رموس الآي . وقال مقاتل : ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدم من الصف وقال : نحن نتصر اليوم من مجد وأصحابه ، فأنزل الله تعالى : « نحن جميع منتصر . سيهزم الجمع ويولون الدبر » . وقال سعيد بن جبيرة قال سعد بن أبي وقاص : لما نزل قوله تعالى : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » كنت لا أدرى أى الجمع يهزم ، فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول : اللهم إن قریشا جاءتك تحمداً ومحمداً رسولك بغفراً و [ خيلاً لها ] فآخضهم النداء - ثم قال - « سيهزم الجمع ويولون الدبر » فصرخت وأوليتها . وهذا من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر . أخنى عليه الدهر أى أتى عليه وأهلكه ، ومنه قول النابغة :

\* أخنى عليه الذى أخنى على ليد \*

وأخبت عليه أفسدت . قال ابن عباس : كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين ، فالآية حل هذا مكة . وفي البخاري عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت : لقد أنزل على عبد الله صلى الله عليه وسلم بمكة وإني لجارية الحب « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ » . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو في قبّة له يوم بدر : « أَتَشْكُ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعَبِّدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا » فأخذ أبو بكر رضى الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله فقد ألحمت على ربك ، وهو في الدرع يخرج وهو يقول : « سيهزم الجمع ويولون الدبر . بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » يريد القيامة . « وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ » أى أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر . و « أَدْهَى » من الداهية وهى الأمر العظيم ، يقال : داهاه أمر كذا أى أصابه دهاً ودهياً . وقال ابن السكيت : دعت داهية دهاً ودهياً وهى توكيدها .

(١) فى الأصول : « بئبها » وهو محرف وتصويب من سيرة ابن هشام .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ ﴿١٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿١٩﴾**

قوله تعالى : ( **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ** ) فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعْرٍ** ) أى فى حَيْدَةٍ عن الحق و « **سُعْرٍ** » أى احتراق . وقيل : جنون على ما تقدم فى هذه السورة . « **يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ** » فى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فقلت « **يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مَسَّ سَقَرٍ** » **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** » نرويه الترمذى أيضا وقال حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن طاوس قال : أدركت ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : كل شيء بقدر . قال : وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم : « **كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى السَّجَرُ وَالْكَيْسُ** » - أو - **الْكَيْسُ وَالسَّجَرُ** » وهذا إبطال لمنهب القدرية . « **ذُقُوا** » أى يقال لهم ذوقوا ، ومنها ما يمحذون من الألم عند الوقوع فيها . و « **سَقَرٍ** » أسم من أسماء جهنم لا ينصرف ؛ لأنه أسم مؤنث معرفة وكذا لفظ وجنهم . وقال عطاء : « **سَقَرٍ** » الطبق السادس من جهنم . وقال فطرب : « **سَقَرٍ** » من سقرته الشمس وصقرته لوحته . ويوم مُسَقَّرٌ ومُصَقَّرٌ شديد الحز .

الثانية - قوله تعالى : « **إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ** » قراءة السامة « **كُلُّ** » بالنصب . وقرا أبو السَّكَّال « **كُلُّ** » بالرفع على الابتداء . ومن نصب فبإختار فعل وهو أختيار الكوفيين ، لأن إية تطلب الفعل فهى به أولى ، والنصب أدل على العموم فى المخلوقات لله تعالى ؛ لأنك لو حذف « **خَلَقْنَاهُ** » المقسّر وأظهرت الأثر لصار **إِنَّا خَلَقْنَا كُلَّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ** . ولا يصح كون خلقناه صفة لشيء ؛ لأن الصفة لاتعمل فيما قبل الموصوف ، ولا تكون تفسيرا لما يحمل فيما قبله .

الثالثة - الذى عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدر الأشياء ؛ أى علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجد على نحو ما سبق في علمه ، فلا يحدث حدث في العالم العلوى والسفلى إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه ، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة ، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وقدرته وتوفيقه وإلهامه سبحانه لا إله إلا هو ولا خالق غيره، كما نص عليه القرآن والسنة لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا . قال أبو ذر رضى الله عنه : قدم وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا ، فزلت هذه الآيات إلى قوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ وَقَدَرْنَا » فقالوا : يا محمد يكتب لنا الذنب ويمدبنا ؟ فقال : « أتم خصماء الله يوم القيامة » .

الرابعة - روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقوال الله إن مرضوا فلا تعودواهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتهموهم فلا تسلموا عليهم » . نرحبه ابن ماجه في سننه . وخرج أيضا عن ابن عباس وجابر قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صفتان من أمتي ليس لهم في الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر » . وأستد النحاس : وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفي قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبي قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن مسرة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم في شفاعتي نصيب ولا أنا منهم ولا هم مني » وفي صحيح مسلم أن ابن عمر تبرا منهم ولا يتبرا إلا من كافر، ثم أكد هذا بقوله : والذي يملف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر . وهذا مثل قوله تعالى في المنافقين : « وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » وهذا واضح . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الإيمان بالقدر يذهب ألم الحزن »

قوله تعالى : وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَحِدَةً كَلِمَةٍ بِالْبَصَرِ ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا  
 أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿١١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿١٢﴾  
 وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿١٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿١٤﴾  
 فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ ) أى إلا مرة واحدة . ( كَلِمَةٍ بِالْبَصَرِ )  
 أى قضائى فى خلق أسرع من لمح البصر . والمصحح النظر بالعجلة ؛ يقال : لمح البرق بصره .  
 وفى الصباح : لمح . والمح إذا أبصره بنظر خفيف ، والاسم اللمحة ، ولَمَحَ البرق والجمع لَمَحًا  
 أى لَمَحَ .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ ) أى أشباهكم فى الكفر من الأمم الخالية . وقبل  
 أتباعكم وأعوأكم . ( فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ) أى من يتذكر .

قوله تعالى : ( وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ) أى جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير  
 أو شر كان مكتوباً عليهم . وهذا بيان قوله : « إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ » . « فِي الزُّبُرِ »  
 أى فى اللوح المحفوظ . وقيل : فى كتب الحفظ . وقيل فى أم الكتاب . ( وَكُلُّ صَغِيرٍ  
 وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ) أى كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله ليجازى به ،  
 ومكتوب إذا فعله ؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ وَاسْتَطَرَّ مثله .

قوله تعالى : ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ) لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً .  
 « وَنَهَرٍ » يعنى أنهار الماء والخمر والعسل واللبن ؛ قاله ابن جريح . ووجد لأنه رأس الآية ،  
 ثم الواحد قد ينبئ عن الجميع . وقيل : فى « نهر » فى ضياء وسعة ومنه النهار لضياؤه ، ومنه  
 أنهرت الجرح ؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup> :

مَلَكْتُ بِهَا كَثَى فَأَنْهَرْتُ فَتَقَهَا • يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَآهَا

(١) حوقس بن الخليل صنف طعة . وملكت أى شددت وقويت .

وقرأ أبو جحز وأبو نيك والأعرج وطلمة بن مصرف وقادة « ونهر » بضمين كأنه جمع نهار ليل لهم كسحاب ومحب ؛ قال الفراء أنشدني بعض العرب :

إِن تَكُ لَيْلًا فَإِنِّي نَهْرٌ \* مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أَتَظُنُّ

أى صاحب النهار . وقال آخر :

لَسَوْلا التَّيْدَانِ هَلَكًا بِالضُّمُرِ \* تَرِيدُ لَيْلٌ وَتُرِيدُ بِالنُّهْرِ

(في مقعد صدق) أى مجلس حق لا نفي فيه ولا تأني وهو الجنة (عند مالك مقتدير) أى يقدر على ما يشاء . و« عند » هاهنا عندية القرية واللفة والمكانة والرتبة والكرامة والمزلة . قال الصادق : مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق . وقرأ عثمان البتي « في مقاعد يسلي » بالجمع والمقاعد مواضع يعود الناس في الأسواق وغيرها ؛ قال عبد الله بن بريدة : إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى ، فيقرءون القرآن على ربه تبارك وتعالى ، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذى هو مجلسه ، على منابر من الدر والياقوت والزبرجد والذهب والفضة بقدر أعمالهم ، فلا تقتر أعينهم بشيء قط كما تقتر بذلك ، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه ، ثم ينصرفون إلى منازلهم ، قرية أعينهم إلى منزلها من الفرد . وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان : بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون : يا أولياء الله أنطلقوا ؛ فيقولون : إلى أين ؟ فيقولون : إلى الجنة ؛ فيقول المؤمن : إنكم تذهبون بنا إلى خير بيتنا . فيقولون : فما بئسكم ؟ فيقولون : مقعد صدق عند مالك مقتدر . وقد روى هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى ؛ ففى الخبر : إن طائفة من العقلاء بالله عز وجل ترتبها الملائكة إلى الجنة والناس في الحساب ، فيقولون للملائكة : إلى أين تحملونا ؟ فيقولون إلى الجنة . فيقولون : إنكم تحملوننا إلى خير بيتنا ؛ فيقولون : وما بئسكم ؟ فيقولون : المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر « في مقعد صدق عند مالك مقتدير » . والله أعلم .

تم تفسير سورة « القمر » والحمد لله .

## سورة الرحمن

مكية كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس :  
 إلا آية منها هي قوله تعالى : « يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقال ابن مسعود  
 ومقاتل : هي مدنية كلها . والقول الأول أصح لما روى عروة بن الزبير قال : أول من  
 جهر بالقرآن بمكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ؛ وذلك أن الصحابة قالوا :  
 ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط ، فمن رجل يسميهموه ؟ فقال ابن مسعود : أنا ؛  
 فقالوا : إنا نخشى عليك ، وإنما نريد رجلا له شعبة يمتنونه ، فأبى ثم قام عند المقام فقال :  
 « بسم الله الرحمن الرحيم . الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ » ثم تلمذ رافعا صوته وقريش في أنديتها ،  
 فتأملوا وقالوا : ما يقول ابن أم عبد ؟ قالوا : هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه ،  
 ثم ضربوه حتى أثروا في وجهه . وسمي أن النبي صلى الله عليه وسلم قام يصلي الصبح بخلة ،  
 فقرأ سورة « الرحمن » ومرّ للفرد من الجن فآمنوا به . وفي الترمذي عن جابر قال : خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة « الرحمن » من أولها إلى آخرها  
 فسكوا ؛ فقال : « لقد قرأتها على الجن ليلة فكانوا أحسن مرقودا منكم كنت كلما  
 أبيت على قوله « قَبَّأَى آلَهُ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ » قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد »  
 قال : هذا حديث غريب . وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم . وروى أن قيس بن  
 حاصم الميقرى قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أتت عليّ مما أنزل عليك ، فقرأ عليه سورة  
 « الرحمن » فقال : أعداء أعداء ثلاثا ؛ فقال : والله إنك لطلّوة ، وإن عليه لخلّوة ،  
 وأسفله مغدق ، وأغلاه شمر ، وما يقول هذا بشر ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت  
 رسول الله . وروى عن عليّ رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لكل  
 شيء حروس وحروس القرآن سورة الرحمن » .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ ① عَلَّمَ الْقُرْآنَ ② خَلَقَ الْإِنْسَانَ ③ عَلَّمَهُ  
الْبَيَانَ ④ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ⑤ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ⑥  
وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ⑦ أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ⑧  
وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ⑨ وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا  
لِلْأَنَامِ ⑩ فِيهَا فَتَنُهَا ⑪ وَأَلَنَّا خُلُوفَ الْأَكَامِ ⑫ وَالْحَبِّ  
ذُو الْعَصْفِ ⑬ وَالْأَرْحَامَ ⑭ فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَيْكًا تُكَذِّبَانِ ⑮

قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ . عَلَّمَ الْقُرْآنَ ) قال سعيد بن جبير وعاصم الشَّعْبِيُّ : « الرحمن »  
قائمة ثلاث سور إذا جمن كن أسماء من أسماء الله تعالى « السر » و « حم » و « ن » ليكون  
مجموع هذه « الرحمن » . « عَلَّمَ الْقُرْآنَ » أى علمه نبيه صلى الله عليه وسلم حتى آذاه إلى جميع  
الناس . وأزلت حين قالوا : وما الرحمن ؟ وقيل : نزلت جوابا لأهل مكة حين قالوا : إنما  
يعلمه بشر وهو رحمن الإمامة ؛ يمتون مسيامة الكذاب ، فأنزل الله تعالى « الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ » .  
وقال الزجاج : معنى « عَلَّمَ الْقُرْآنَ » أى سهله لأن يذكر ويفرأ كما قال : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ  
لِلذِّكْرِ » . وقيل : جعله علامة لما تعبد الناس به . ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) قال ابن عباس  
وقتادة والحسن بنى آدم عليه السلام . ( عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) أسماء كل شئ . وقيل : علمه اللغات  
كلها . وعن ابن عباس أيضا وآبن كيسان : الإنسان ما هنا يراد به محمد صلى الله عليه وسلم ،  
والبيان بيان الحلال من الحرام ، والمهدى من الضلال . وقيل : ما كان وما يكون ؛ لأنه  
بين عن الأولين والآخرين ويوم الدين . وقال الضحاك : « البيان » التحير والشر . وقال  
الربيع بن أنس : هو ما ينفعه وما يضره ؛ وقاله قتادة . وقيل : « الإنسان » يراد به جميع  
الناس فهو أسم للجنس و « البيان » على هذا الكلام واللهم ، وهو بما فضل به الإنسان على

سائر الحيوان . وقال السدي : علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به . وقال يان : الكتابة  
واخط بالقلم . نظيره « عِلْمٌ بِالْقَلَمِ . عِلْمُ الْإِنْسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمْ » . ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانِ )  
أى يحرران بحساب معلوم فاضهر الخبر . قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك : أى يحرران  
بحساب فى منازل لا يعدونها ولا يحيدان عنها . وقال ابن زيد وابن كيسان : يعنى أن هما  
تَحَسَّبُ الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك أحد كيف  
يَحَسَّبُ شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهراً . وقال السدي : « بِحُسْبَانٍ » تقدير أجالها أى  
تجرى آجال كآجال الناس ، فإذا جاء أجلها هلكت ؛ نظيره « كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى » .  
وقال الضحاك : بقدر . مجاهد : « بِحُسْبَانٍ » كحسان الرعى يعنى قطعا يدوران فى مثل  
القطب . والحُسْبَانُ قد يكون مصدر حَسَبَهُ أَحْسَبُهُ بالضم حَسَبًا وحُسْبَانًا مثل الثُفْرَانِ  
والكُفْرَانِ والرَّجْحَانِ وحسابه أيضا أى عدته . وقال الأخفش : ويكون جماعة الحِسَابِ  
مثل شهاب وشُبان . والحُسْبَانُ أيضا بالضم العذاب والسقام القصار ، وقد مضى  
فى « الكهف » <sup>(١)</sup> الواحدة حُسْبَانَةٌ ، والحُسْبَانَةُ أيضا الوسادة الصغرى ؛ تقول منه : حَسَبْتُهُ  
إذا وسدته ؛ قال : <sup>(٢)</sup>

\* ... تَلَوَيْتَ غَيْرَ حُسْبٍ \*

أى غير مؤسد يعنى غير مكرم ولا مكفّن ( وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ) قال ابن عباس  
وغيره : النجم ما لا ساق له والشجر ماله ساق ، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمى :

لَقَدْ أَجْمَعَ الْقَاعَ الْكَبِيرَ عِضَاهَهُ \* وَتَمَّ بِهِ حَيَاتِي بِمِمْسٍ وَوَائِلِ

وقال زهير بن أبى سُلَيْم :

مُكَلَّلٌ وَأُصُولُ النَّجْمِ تَسْجِيهِ \* رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَائِحِ مَائِهِ حَبْكُ

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠٨ طبة أول أو ثانية .

(٢) هو نهبك للزراوى يطالب عاصم بن الحُقَيْل ، والبيت بقاءه :

لغيت بالرياء طعة مـ هـف \* مران أو لتويت غير محسب

الرياء : الأست يقول : لو طبتك لوليتى دبرك وأنتيت طعتى بوجعك ، ولتويت هالكا غير مكرم .

واشتقاق النجم من نجم الشيء يُجْمُ بالضم نجوما ظهر وطلع ، ومجودهما يسجدون ظلالة له الضمك . وقال الفراء : يسجدون أيهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها حتى ينكسر النور . وقال الزجاج : يسجدون دوران الظل معهما ، كما قال تعالى : « يَتَّبِعُهُ ظِلَّاهُ » . وقال الحسن ومجاهد : النجم نجم السماء ويسجده في قول مجاهد دوران ظله وهو اختيار الطبري ؛ حكاه المهدوي . وقيل : يسجد النجم أنوله ويسجد الشجر إمكان الاجتهاد لفارها ؛ حكاه الماوردي . وقيل : إن جميع ذلك مسخره ؛ فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم من الصابئين النجوم ، وعبد كثير من العجم الشجر . والسجود الخضوع ، والمعنى به آثار الحدوث ؛ حكاه القشيري . النحاس : أصل السجود في اللغة الاستسلام والاقبادة عنه وجل ، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وأقيادها له ومن الحيوان كذلك ويكون من يسجد الصلاة ؛ وأنشد محمد بن يزيد في النجم معنى النجوم قال :

فَبَاتَتْ تَعُدُّ النُّجُومَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ \* مَرِيحٌ بِأَيْدِي الْأَكِلِينَ جُودُهَا

( وَالسَّمَاءُ رَقْمًا ) وقرأ أبو السَّيَّال « وَالسَّمَاءُ » بالرفع على الابتداء واختار ذلك لما عطف على الجملة التي هي « وَالنُّجُومُ وَالشَّجَرُ يُسْجَدَانِ » بفعل المعطوف مر بها من مبتدأ وسبب كالمعطوف عليه . الباكون بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده . ( وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ) أي العدل ؛ عن عاهد وقتادة والسدي ؛ أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به ؛ يقال : وضع الله الشريعة . ووضع فلان كذا أي ألغاه . وقيل : على هذا الميزان القرآن ؛ لأن فيه بيان ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل . وقال الحسن وقتادة - أيضا - والضمك : هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به ليتصف به الناس بعضهم من بعض ، وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل ؛ يدل عليه قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ » والقسط العدل . وقيل : هو الحكم . وقيل : أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأصل ميزان ميزان وقد مضى في « الأعراف » القول فيه . ( أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ ) موضع « أَنْ » يجوز أن يكون نصيبا

على تقدير حذف حرف الجزأ كأنه قال : لئلا تطفوا ، كقوله تعالى : « يَسِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » . ويموز ألا يكون « لَأَنْ » موضع من الإعراب فتكون بمعنى أى و « تطفوا » على هذا التقدير مجزوماً كقوله تعالى : « وَأَنْطَلِقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ اشْأُوا » . والطفيان مجاوزة الحد فمن قال الميزان العدل قال طفياه الجور . ومن قال : إنه الميزان الذى يوزن به قال طفياه البخس . قال ابن عباس : أى لا تخونوا من وزنتم له . وعنه أنه قال : يا معشر الموالي ! وليستم امرين بما هلك الناس : المكيل والميزان . ومن قال إنه الحكم قال : طفياه التحريف . وقيل : فيه إضمار ؛ أى وضع الميزان وأمركم ألا تطفوا فيه . ( وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ) أى أفضلوه مستقيماً بالعدل . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه : أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل . وقال ابن عينة<sup>(١)</sup> : الإقامة باليد والقسط بالقلب . وقال مجاهد : القسط العدل بالروية . وقيل هو كقولك : أقام الصلاة أى أتى بها فى وقتها ، وأقام الناس أسواقهم أى أتوها لوقتها . أى لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل . ( وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ ) أى لا تنقصوا الميزان ولا تنقصوا الكيل والوزن ، وهذا كقوله : « وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكَالَ وَالْمِيزَانَ » . وقال قتادة فى هذه الآية : أعدل يا بن آدم كما تحب أن يعدل لك ، وأوف كما تحب أن يوفى لك ، فإن العدل صلاح الناس . وقيل : المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم . وكرر الميزان لحال رموس الآتى . وقيل : التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه . وقراءة العامة « تُخْسِرُوا » بضم التاء وكسر السين . وقرا بلال بن أبى بردة وأبان بن عثمان « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين وهما لفتان ؛ يقال : أخسرت الميزان وخسرته كأجرته وجبرته . وقيل : « تُخْسِرُوا » بفتح التاء والسين محمول على تقدير حذف حرف الجزأ والمعنى ولا تخسروا فى الميزان . ( وَالْأَرْضُ وَهَبَهَا لِلْأَنْعَامِ ) الأنعام الناس ؛ عن ابن عباس . الحسن : الحق والإنس . الضحالك كل مادب على وجه الأرض ؛ وهذا عام . ( فِيهَا فَاكِهَةٌ ) أى كل

(١) فى حاشية الجبل قفلا عن القرطبي « أبو عينة » بدل ابن عينة .

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار . (وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكَامِ) الأكام جمع كَم بالكسر . قال الجوهري : واليَكَّة بالكسر واليَكَّامة وعاء الطلع وغطاء النور والجمع يَكَام وأَيَكَّة وأَكَام والأكاميم أيضا . وَكَم الفصل إذا أشفق عليه فسير حتى يقوى ؛ قال الججاج :

بَلْ لَوْ شِئِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكُّوا \* بَقِيَّةَ لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ عُصَا

وَكُّوا أى أغشى عليهم وغطوا . وَأَكَّت [النخلة]<sup>(١)</sup> وَكَّت أى أخرجت أكسامها . واليَكَم بالكسر واليَكَّامة أيضا ما يُكَّم به فم البعير فلا يمض ؛ تقول منه بعير مكوم أى محجوم . وَكَّت الشيء غطيته . وَكَّم ما ستر شيئا وغطاه ومنه كَم القميص بالضم والجمع أَكَم وكَمَة مثل حَبَّ وحيّة . وَكَّة القلائسوة المدورة ؛ لأنها تُغطى الرأس . قال :

فَقُلْتُ لِمَ يَكُّوا بِكَّةً بِضِمْ \* دَرَاهِمُكُمُ إِنِّي كَذَلِكُ أَكِّلُ

قال الحسن : « ذَاتُ الْأَكَامِ » أى ذات الليف فإن النخلة قد تَكَم بالليف ، ويَكَمها ليفها الذى فى أعناقها . ابن زيد : ذات الطلع قبل أن يفتق . وقال عكرمة : ذات الأهمال . (وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ) الحب الحنطة والشعير ونحوهما والعصف الثبن ، عن الحسن وغيره . مجاهد : ورق الشجر والزرع . ابن عباس : ثَبَن الزرع وورقه الذى تعصفه الرياح . سعيد بن جبير : بَقْلُ الزرع أى أول ما ينبت منه . وقاله الفراء . والعرب تقول : نرجنا تعصف الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يدرك . وكذا فى الصباح : وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ أى جزته قبل أن يدرك . وعن ابن عباس أيضا : العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع وعوسه ويس ؛ نظيره : « يَقْطَعُهُمْ كَعَصْفِ مَا تُكُولُ » . الجوهري : وقد أعصف الزرع ومكان معصف أى كثير الزرع . قال أبو قيس بن الأسلت الأنصارى :

إِذَا بُحَادَى مَنَّتْ قَطْرَمَا \* زَانَ جَنَابِي عَطَنُ مُعِصِفٍ

(١) الزيادة من الصباح لجوهري .

وَالْمَصْفُ أَيْضًا الْكَسْبُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّابِزِ<sup>(١)</sup>:

• بِضِرِّ مَا عَصِفَ وَلَا أَصْطَرَّافَ •

وكذلك الاعتصاف ، والمصيفة الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل . وقال المرسوي :  
والمصف والمصيفة ورق السُّنْبُل . وحكى الثعلبي : وقال ابن السكيت تحسول العرب لورق  
الزروع المصف والمصيفة والحل بكسر الحيم . قال طَلْقَةُ بْنُ مَعْدَةَ :  
تَسْفِي مَذَابِبَ قَدْ مَالَتْ عَصِيفَتُهَا • حَلَوْرُهَا مِنْ أَيْ الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي الصباح : والحل بالكسر قصب الزرع إذا حصيد . والريحان الزرق ؛ عن ابن عباس  
وعجماد . الضحاك : هي لغة حمير . وعن ابن عباس أيضا والضحاك وقناة : أنه الريحان  
الذي يشم . وقاله ابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : أنه خضرة الزرع . وقال سعيد بن  
جبير : هو ما قام على ساق . وقال الفراء : المصف المأكول من الزرع ، والريحان  
ما لا يؤكل . وقال الكلبي : إن المصف الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو الحب المأكول .  
وقيل : الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا ؛ لأن الإنسان يرايح لها رائحة طيبة .  
أى يشم فهو فَعْلَان رَوَّحَان من الرائحة ؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين  
الرَّوْحَانِي وهو كل شيء له رُوح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء رَوَّحَانِي ورَّيحَانِي أى له  
رُوح . ويموز أن يكون على وزن فَعْلَان فاصله رَوَّحَان فأيبل من الواو ياء وأدغم كهيئة  
ولَين ، ثم ألزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدين الألف والنون ، والأصل فيما يتركب من الزوا  
والواو والهاء الاعتزاز والحركة . وفي الصباح : والزَّيْحَان نبت معروف ؛ والريحان الزرق ؛  
تقول : نرجعت أبشخى ريحان الله ؛ قال المُرِّيُّ بْنُ قَوْلَبَ :

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرَيْحَانُهُ • وَرَحْمَتُهُ وَسَمُهُ دَرْدَرُ

(١) تاليفه المباح . ومصدره لبيت :

• تَدِ يَكْسِبُ الْمَالَ الْمَدَانِ الْبَلَاقِ •

وفي الحديث : « أولك من ريحان الله » . وقولهم : سبحان الله وريحانه نصبوهما على المصدر يريدون تزييناه واستزافا . وأما قوله : « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » فالمصنف ساق الزرع والريحان ورقه ، عن الفراء . وقراءة العامة « وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ » بالرفع فيها كلها على اللفظ على الفاكهة . ونصبها كلها أين حامر وأبو حيوة والمخيرة عطفا على الأرض . وقيل : بإختار فل أى وخلق الحب ذا العصف والريحان ؛ فن هذا الوجه يحسن الوقف على « ذَاتُ الْأَكْتَامِ » . وجر حمزة والكسائي « الريحان » عطفا على العصف أى فيها الحب ذو العصف والريحان ، ولا يمتنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق ، فيكون كأنه قال : والحب ذو الرزق . والرزق من حيث كان العصف رزقا ؛ لأن العصف رزق للبهائم والريحان رزق للناس ، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المسموم .

قوله تعالى : ( فَيَأْتِي آلَاءُ رَبِّكَ كُنُوزًا بَلَدًا ) خطاب للإنس والجن لأن الأنام واقع عليهما . وهذا قول الجمهور يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة ، وخرجه الترمذي وفيه « بَلَدًا أَحْسَنُ مِنْكُمْ رَدًّا » . وقيل : لما قال « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخرهما . وأيضا قال : ( سَتَجِدُنَّ لَكُمْ أَيْهَا الثَّقَلَانِ ) وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » . وقال الجرجاني : خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم الجن ذكر ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » . وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن ، والقرآن كالسورة الواحدة ؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجلسان بهذه الآيات . وقيل : الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ الثنية ؛ حسب ما تقدم من القول في « أَلَقِيَا فِي جَهَنَّمَ » . وكذلك قوله :

﴿ قَبَا تَبِكَ ... ﴾<sup>(١)</sup>

و ﴿ خَلِيلِي مَرَاتِي ... ﴾<sup>(٢)</sup>

(١) رواية الترمذي المختلفة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم .

(٢) البيت مطلع سقفة أمرى القيس وتماه :

فما نيك من ذكرى حبيب ومزل • بسفد اللى بين الدغول لحومل

(٣) البيت مطلع قصيدة لأمرى القيس أيضا والبيت تمامه :

خليل مرا بى على أم حبيب • قصص ليات القواد العنيد

فاما ما بعد « خَلَقَ الْإِنْسَانَ » و « خَلَقَ الْجَانَّ » فإنه خطاب للإنس والجن ،  
الصحيح قول الجمهور لقوله تعالى : « وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » والآلاء النعم وهو قول  
جميع المفسرين ، واحدها لى ولّى مثل مئى وعصا ، ولّى ولّى أربع لغات . حكاهما  
النحاس قال : وفى واحد « آتاه الليل » ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام ،  
وقد مضى فى « الأعراف » و « النجم » . وقال ابن زيد : إنها القدرة وتهدير الكلام  
فبأى قدرة ربك تكذبان ، وقاله الكلبي وأخاذه الترمذى محمد بن علي ، وقال : هذه السورة  
من بين السور علم القرآن ، والعلم إمام الجند والجند تبعه ، وإنما صارت علما لأنها سورة  
صفة للملك والقدرة ، فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » فأنتح السورة بأسم الرحمن من بين  
الأسماء يعلم العباد أن جمع ما يصفه بمد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته يخرج إليهم من  
الرحمة العظمى من رحاينته فقال : « الرَّحْمَنُ عِلْمُ الْقُرْآنِ » ثم ذكر الإنسان فقال : « خَلَقَ  
الْإِنْسَانَ » ثم ذكر ما صنع به وما من عليه به ، ثم ذكر حساب الشمس والقمر وسجود  
الأشياء مما تنجم ونجم ، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل ، ووضع الأرض للأنام ،  
نقاطب هذين الثقلين الجن والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والمملك برحاينته التي رحمهم  
بها من غير منقمة ولا ساجة إلى ذلك ، فاشركوا به الأوثان وكل معبود آمنزوه من دونه ،  
وسجدوا للرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم ، فقال سائلهم : « قَبَائِلُ آلَاءِ رَبِّكََا  
تُكْذِّبَانِ » أى بأى قدرة ربكَا تكذبان ، وإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له فى هذه الأشياء  
التي خرجت من ملكه وقدرته شريكا معه ويقدرمه ، فذلك تكذيبهم . ثم ذكر خلق  
الإنسان من صلصال ، وذكر خلق الجنان من مارج من نار ، ثم سألهم فقال : « قَبَائِلُ آلَاءِ  
رَبِّكََا تُكْذِّبَانِ » أى بأى قدرة ربكَا تكذبان ، فإن له فى كل خلق بمد خلق قدرة بمد قدرة  
فالتكرار فى هذه الآيات للتاكيد والمبالغة فى التقرير ، وأتخاذ الحجج عليهم بما وقضهم على خلقي  
خلقي . وقال القنبي : إن الله تعالى عدّد فى هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاؤه ، ثم أتبع

كل خلة وصفها ونعمة وضعها بهذه ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقرروهم بها ؛ كما تقول لمن تاج فيه إحسانك وهو يكفرك وينكره : ألم تكن فقيرا فأغنيتك أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن حاملا فعززتك أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن صرورة فحججت بك أفنتك هذا ؟ ! ألم تكن راجلا فحملتك أفنتك هذا ؟ ! والكررحسن في مثل هذا ، قال :

• سَمَّ نِعْمَةً كَانَتْ لَكُمْ تَكْمُ تَكْمُ وَتَكْمُ •

وقال :

لَا تَقْبَلْ مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً • إِيَّاكَ مِنْ دَيْهِ إِيَّاكَ لِمَا يَكُ

وقال آخر :

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا عَرَفْتَ • مِثْلَكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحٍ أَشِيرَ  
وَلَا تَمُنَّ مِنْ زِيَارَةِ زُورٍ • وَزُورُهُ وَزُورُ وَزُورُ وَزُورُ

وقال الحسين بن الفضل : التكرير طردا للغفلة ، وتأكيذا للمحبة .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ۝ ١٤ وَخَلَقَ  
أَبْلَاحًا مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ۝ ١٥ فَيَأْتِيهِ الْآلَاءُ رِجًا تُكْذِبَانِ ۝ ١٦  
رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ ۝ ١٧ فَيَأْتِيهِ الْآلَاءُ رِجًا تُكْذِبَانِ ۝ ١٨

قوله تعالى : ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض ، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال : « خَلَقَ الْإِنْسَانَ »  
بإتفاق من أهل التأويل يعني آدم . ( مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ) الصلصال الطين اليابس الذي  
يسمع له صلصلة ، شبهه بالفخار الذي طبخ . وقيل : هو طين خلط برمل . وقيل : هو الطين  
المتن من صَلِّ اللَّحْمِ وَأَصْلٌ إِذَا أَتَى ؛ وقد مضى في « المجز » . وقال هنا : « مِنْ صَلْصَالٍ  
كَالْفَخَّارِ » وقال هناك : « مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَاءٍ مَسْنُونٍ » . وقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

لَا زَيْبَ . وقال : « كَتَلِ آدَمَ خَلْقَهُ مِنْ تَرَابٍ » وذلك مستق المعنى ؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فجعله فصار طينا ، ثم أنتقل فصار كالخلم المستون ، ثم أنتقل فصار صلصلا كالصغار . ( وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ ) قال الحسن : الجان إبليس وهو أبو الجن . وقيل : الجان واحد الجن والمارج اللهب ؛ عن ابن عباس ، وقال : خلق الله الجان من خالص النار ، وعنه أيضا من لسانها الذي يكون في طرفها إذا أكتهبت . وقال البيهقي : المارج الشعلة الساطعة ذات اللهب الشديد . وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يملو النار فيختلط بعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر ؛ ونحوه عن مجاهد ؛ وكله متقارب المعنى . وقيل : المارج كل أمر مرسل غير ممنوع ، ونحوه قول المبرد ؛ قال المبرد : المارج النار المرصلة التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة والحسن : المارج خلط النار وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط ؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فرج إحداهما بالأخرى ، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس . قال القشيري : والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول ؛ كقوله : « ماء دائق » و « عيشة راضية » والمعنى ذو مرج ؛ قال الجوهري في الصحاح : و « مارج من نار » نار لا دخان لها خلق منها الجان . ( فَإِذَا تَنَادَّيَا ) رَبُّكَ تُكَذِّبَانِ .

قوله تعالى : ( رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ الْمَغْرِبَيْنِ ) (١) أى هو رب المشرقين . وفي الصانعات « وَرَبِّ الْمَشَارِقِ » وقد مضى الكلام في ذلك هناك .

قوله تعالى : مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (٢) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٣) فَإِذَا تَنَادَّيَا (٤) رَبُّكَ تُكَذِّبَانِ (٥) يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ (٦) فَإِذَا تَنَادَّيَا (٧) رَبُّكَ تُكَذِّبَانِ (٨)

(١) راجع ج ١٥ ص ٦٣ فا بعدها طبة أولها أرتانية .

قوله تعالى : ( مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . يَنْهَمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ) « مَرَج » أى خَلَّ وأرسل وأهمل ، يقال : مَرَجَ السلطانُ الناسَ إذا أهملهم . وأصل المَرَج الإهمال كما تُمرَج الدابةُ في المَرعى . ويقال : مَرَجَ خَلَطَ . وقال الأخفش : ويقسول قوم أمرَج البحرين مثل مَرَج ، قَسَل وأَقَسَل بمعنى . « الْبَحْرَيْنِ » قال ابن عباس : بحر السماء وبحر الأرض ، وقاله مجاهد وسعيد بن جبيرة « يَلْتَقِيَانِ » في كل عام . وقيل : يلتقي طرفاهما . وقال الحسن وقتادة : بحر فارس والروم . وقال ابن جرير : إنه البحر المسالج والأنهار العذبة . وقيل : بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما . وقيل : بحر الزؤلز والمرجان . « يَنْهَمَا بَرْزَخٌ » أى حاجز فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض ، قاله الضحاك . وعلى القول الثانى الأرض التى بينهما وهى العجاز ، قاله الحسن وقتادة . وعلى غيرهما من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدم فى « الفرقان » . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى كلم الناحية الغربية فقال : إني جاعل فيك عبادا لى يُسَبِّحُونى وَيُكَبِّرُونى وَيُهَلِّلُونى وَيُمَجِّدُونى فكيف أنت لهم ؟ فقالت : أَغْرِقُهُمْ يارب . قال : إني أحملهم على يدى ، وأجعل بأسك فى نواحيك . ثم كلم الناحية الشرقية فقال : إني جاعل فيك عبادا لى يُسَبِّحُونى وَيُكَبِّرُونى وَيُهَلِّلُونى وَيُمَجِّدُونى فكيف أنت لهم ؟ قالت : أَسْبِغْهُمْ إِذَا سَجَّوْكَ ، وَأَكْبِرْهُمْ إِذَا كَبَّرَوْكَ ، وَأَهْلِكْهُمْ إِذَا هَلَّلَوْكَ ، وَأَجْعَلْهُمْ إِذَا مَجَّدَوْكَ ، فأتاها الله الحلية وجعل بينهما بَرْزَخًا ، وتحوَّل أحدهما بلما أَسْبَغَا ، وبقي الآخر على حالته مذبا قُرْآنًا ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم أبو عبد الله قال : حدثنا صالح بن محمد ، حدثنا القاسم العمري عن سهل عن أبيه عن أبى هريرة . « لَا يَبْغِيَانِ » قال قتادة : لا يبغيان على الناس فيفرقاهم ، جعل بينهما وبين الناس بَرْزَخًا . وعنه أيضا ومجاهد : لا يبغي أحدهما على صاحبه فينبله . ابن زيد : المعنى « لَا يَبْغِيَانِ » أن يلتقيا ، وتقدير الكلام : مَرَجَ البحرين يلتقيان لولا البرزخ الذى بينهما لا يبغيان أن يلتقيا . وقيل : البرزخ ما بين الدنيا والآخرة ؛ أى بينهما

مدّة قدرها الله وهي مدّة الدنيا فهما لا ينفيان ؛ فلذا أذن الله في آتئضاء الدنيا صار البحران شيئا واحداً ؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِذَا الْبِحَارُ جُفَتْ » . وقال سهل بن عبد الله : البحران طريق الخير والشر ، والبرزخ الذى بينهما التوفيق والعصمة .

قوله تعالى : ( يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ) أى يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان ، كما يخرج من القراب الحبّ والعصف والريحان . وقرأ نافع وأبو عمرو « يَخْرُجُ » بضم الياء ، وفتح الراء على الفعل المجهول . . الباقون « يَخْرُجُ » بفتح الياء ، وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل . وقال : « منها » وإنما يخرج من الملح لا المذب لأن العرب تجمع الجمع الجنتين ثم تخبر عن أحدهما كقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْإِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » وإنما الرسل من الانس دون الجن ؛ قاله الكلبي وغيره . وقال الزجاج : قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شئ ، فقد خرج منهما ؛ وهو كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا » والقمر في سماء الدنيا ولكن أبجل ذكر السبع فكان ما في أصله من فیهن . وقال أبو عليّ الفارسيّ : هذا من باب حذف المضاف ؛ أى من أحدهما ؛ كقوله : « عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٌ » أى من إحدى القريتين . وقال الأخفش سعيد : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من المذب . وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان . ابن عباس : هما بحرا السماء والأرض ، فلذا وقع ماء السماء في صدف البحر آتخذ لؤلؤا فصار خارجا منهما ؛ وقاله الطبري . قال الثعلبيّ : ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدف ، فأصابت القطرة بعض النواة ولم تُصب البعْصُ ، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرها نواة . وقيل : إن المذب والملح قد ينفيان ، فيكون المذب كاللصاح للملح ، فليس إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولده الأنثى . لذلك قيل : إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلقى فيه المذب والملح . وقيل : المرجان عظام اللؤلؤ وبقاره ؛ قاله عليّ وابن عباس رضي الله عنهما . واللؤلؤ صفاره . وعنهما أيضا بالكس : إن اللؤلؤ بكار اللؤلؤ والمرجان صفاره ؛ وقاله الضحاك وقتادة . وقال ابن مسعود وأبو مالك : المرجان انخرز الأحمر .

قوله تعالى : وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿١٦﴾

فَيَأْتِي ۚ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( وَلَهُ الْجَوَارِ ) يعنى السفن . ( الْمُنشَآتُ ) قراءة العامة « الْمُنشَآتُ » بفتح الشين ، قال قتادة : أى المخلوقات للبحرى مأخوذ من الإنشاء . وقال مجاهد : هى السفن التى رُفِعَ قَلَمُهَا ، قال : وإذا لم يُرَفَّعْ قَلَمُهَا فليست بمنشآت . وقال الأخفش : إنها المجرىات . وفى الحديث : إن مليا رضى الله عنه رأى سفنا مُقَلَّمة ، فقال : ورب هذه الجوارى المنشآت ما قلت شيئا ولا ملأت فى قسلة . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم بأخلاف عنه « الْمُنْشَآتُ » بكسر الشين أى المنشآت السير ، أضيف الفعل إليها على التجوز والانتفاع . وقيل : الرافعات الشُرْع أى القُلُوع . ومن فتح الشين قال : المرفوعات الشُرْع . ( كَالْأَعْلَامِ ) أى كالجبال والعلم الجبل الطويل ، قال :  
• إِذَا قَطَعْنَ مَلَأَ بَدَأَ عِلْمٌ •

فالسفن فى البحر كالجبال فى البر وقد مضى فى « الشورى » <sup>(١٦)</sup> بيانه . وقرأ يعقوب « الْجَوَارِى » بياء فى الوقف وحذف الياقون .

قوله تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٨﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ

وَالْإِكْرَامِ ﴿١٩﴾ فَيَأْتِي ۚ الْآءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ) الضمير فى « عَلَيْهَا » للأرض ، وقد جرى ذكرها فى أول السورة فى قوله تعالى : « وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ » وقد يقال : هو أكرم من عليها ،

(١) قائم جبري ، وتعالى البيت :

• حتى تاتين بنا إلى الحكم •

ويجده : خليفة الحاج غير التمس • فى ضغنى المجد ويزيد الكرم

(٢) راجع ١٦ ص ٢٢ طبة أول أرفاقية .

يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة  
هلك أهل الأرض فنزلت « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » فأبقت الملائكة بالهلاك ؛ وقائه  
مقاتل . ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ؛ يجمع الموت تستوى الأقدام .  
وقيل : وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب . ( وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ )  
أى ويبقى الله فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه ؛ قال الشاعر :

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَاسِيَا \* فَكُلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَإِنِّي

وهذا الذى آرتضاه المحققون من علمائنا ؛ ابن فورك وأبو المعالى وضريحهم . وقال ابن عباس :  
الوجه عبارة عنه كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وقال أبو المعالى :  
وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود البارى تعالى ، وهو الذى آرتضاه شيخنا . ومن  
الدليل على ذلك قوله تعالى : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » والموصوف بالبقاء عند تعرض الخلق  
للفناء وجود البارى تعالى . وقد مضى في « البقرة » انقول في هذا عند قوله تعالى : « فَإِنَّمَا  
تُؤْتُوا قَسَمًا بَوَاحٍ لَّهِ » وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى مستوفى . قال القشيري : قال قوم هو  
صفة زائدة على الذات لا تكيف ، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام .  
والصحيح أن يقال وجهه وجوده وذاته ، يقال : هذا وجه الأمر ووجه الصواب وهما  
الصواب . وقيل : أى يبقى الظاهر بأدله كظهور الإنسان بوجهه . وقيل : وتبقى الجهة  
التي يتقرب بها إلى الله . ( ذُو الْجَلَالِ ) الجلال عظمة الله وكبريائه واستحقاقه صفات  
الملك ؛ يقال : جلّ الشيء أى عظم وأجلته أى عظمته ، والجلال أسم من جل .  
( وَالْإِكْرَامِ ) أى هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك ؛ كما يقول : أنا أكرمك عن  
هذا ؛ ومنه إكرام الأبناء والأولياء . وقد أتينا على هذين الأسمين لغة ومعنى في الكتاب  
الأسنى مستوفى . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَنْظُرُوا بَيْتَ ذَا الْجَلَالِ  
وَالْإِكْرَامِ » . وروى أنه من قول ابن مسعود ومعناه : آزموا ذلك في الدعاء . قال أبو عبيد :

الإلفاظ لزوم الشيء والمناخبة عليه . ويقال الإلفاظ الإلحاح . ومن سعيد المقبرى أن رجلا  
أَخَّجَمَل يقول : اللهم ياذا الجلال والإكرام ! اللهم ياذا الجلال والإكرام ! فنودي :  
إني قد سمعت فما حاجتك ؟

قوله تعالى : يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ  
فِي شَأْنٍ ﴿١٦٠﴾ فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ رِبَّكَ تُكْذِبَانِ ﴿١٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قيل : المعنى يسأله من  
في السموات الرحمة ، ومن في الأرض الرزق . وقال ابن عباس وأبو صالح : أهل السموات  
يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونهما جميعا . وقال ابن جرير :  
وسأله الملائكة الرزق لأهل الأرض فكانت المستثنان جميعا من أهل السماء وأهل الأرض  
لأهل الأرض . وفي الحديث : " إنا من الملائكة ملكا له أربعة أوجه كوجه الإنسان وهو  
يسأل الله الرزق لنبى آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسماء ووجه كوجه الثور  
وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النمر وهو يسأل الله الرزق للطير " . وقال ابن عطية :  
لأنهم سأله القوة على العبادة . ﴿ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ هذا كلام مبتدأ . وأنتصب « كُلَّ  
يَوْمٍ » ظرفا ، لقوله : « فِي شَأْنٍ » أو ظرفا للسؤال ؛ ثم يتدنى « هُوَ فِي شَأْنٍ » . وروى  
أبو الدرداء رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال :  
" من شأنه أن يفر ذنبا ويفزع كربا ويرفع قوما ويضع آخرين " . وعن ابن عمر عن النبى صلى الله  
عليه وسلم في قول الله عز وجل : « كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » قال : " يفر ذنبا ويكشف  
كربا ويحبب داحيا " . وقيل : من شأنه أن يحيى ويميت ، ويمز ويذل ، ويرزق ويمنع .  
وقيل : أراد شأنه في يومى الدنيا والآخرة . قال ابن بحر : الدهر كله يومان ، أحدهما مدة  
أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الأكل والشرب والاختيار  
بالأمر والنهى والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع ، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب ،

والثواب والعقاب . وقيل : المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر . والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشئون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى : « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ مَقَلًا » . وقال الكلبي : شأنه سوق المقادير إلى المواقيت . وقال عمرو ابن ميمون في قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » من شأنه أن يميت حياً ، ويُقِرُّ في الأرحام ماشاء ، ويمز ذليلاً ، وينذل عزيزاً . وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فلم يعرف معناها ، وأسقطه إلى الغد فانصرف كئيباً إلى منزله فقال له غلام له أسود : ماشأنتك؟ فأخبره . فقال له : عد إلى الأمير فإني أفسرها له ، فدعاه فقال : أيها الأمير! شأنه أن يوصل الليل في النهار ، ويوصل النهار في الليل ، ويخرج الحى من الميت ، ويضرب الميت من الحى ، ويشفى سقياً ، ويسقم سليماً ، ويحل معافى ، ويعاق مبتلياً ، ويمز ذليلاً ، وينذل عزيزاً ، ويفقر غنياً ، وينفق فقيراً ، فقال له : فَرَجْتُ عَنِّي فَرَجَ اللَّهِ عَنْكَ ، ثم أمر بخلع ثياب الوزير وكساه الفلام ، فقال : يامولاي ! هذا من شأن الله تعالى . وعن عبد الله ابن طاهر أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له : أشكلت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لى ، قوله تعالى : « فَأَصْحَبَ مِنَ النَّادِينَ » وقد صح أن الندم توبة . وقوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » وقد صح أن الفلم جَفَّ بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقوله : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَأَى » فما بال الأصناف ؟ فقال الحسين : يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة ، ويكون توبة في هذه الأمة ، لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم . وقيل : إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله . وأما قوله : « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » فإنها شئون يبذلها لا شئون يتبذلها . وأما قوله : « وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَأَى » فعنه ليس له إلا ما سعى مدلاولى أن أحزبه بواحدة ألفاً فضلاً ، فقام عبد الله وقيل رأسه وسقغ تحراجه .

قوله تعالى : سَنَفْرُغُ لَكَ أَيُّهُ الثَّقَلَيْنِ ﴿١٦﴾ فَيَأْتِي ۚ الْآءَ رَبِّكَ  
تُكَذِّبِينَ ﴿١٧﴾ يَمْعَشَرُ الْجَحَنَ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ  
أَفْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَأَنْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴿١٨﴾  
فَيَأْتِي ۚ الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكَ شَوَاطِلٌ مِنْ نَارٍ وَخُحَّاسٌ  
فَلَا تَنْتَصِرَانِ ﴿٢٠﴾ فَيَأْتِي ۚ الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( سَنَفْرُغُ لَكَ أَيُّهُ الثَّقَلَيْنِ ) يقال : فرغت من الشغل أفريغ فروعاً وفرغاً  
وفرغت لكذا وأسفرت مجهودى فى كذا أى بذلته . والله تعالى ليس له شغل بفرغ منه ،  
إنما المعنى مستعد لمجازاتهم أو عاصيتكم ، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد  
تهديده : إنا أفترغ لك أى أقصدك . وفرغ بمعنى قصد ؛ وأنشد ابن الأثيرى فى مثل هذا  
المحسر :

الآن وقد فرغت إلى مُسِيرٍ • فهذا حين كنت لها عذاباً

يريد وقد قصدت . وقال أيضاً وأنشده النحاس :

• فرغت إلى العبد المقيّد فى الجليل •

وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع الأنصار ليلة العقبة ، صاح الشيطان :  
يا أهل الجبابج ! هذا مذمّم يبايع بنى قيلة على حربكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا  
إزب العقبة أما والله يصدق أنه لا تفرغ لك " أى أقصد إلى إبطال أمرك . وهذا اختيار  
الفتي والكسائى وغيرهما . وقيل : إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعد على الفجور ، ثم قال :  
« سَنَفْرُغُ لَكَ » مما وعدناكم ونوصل كلّا إلى ما وعدناه ، أى أقسم ذلك وأنفري منه . قاله  
الحسن ومقاتل وآبن زيد . وقرأ عبد الله وأبى « سَنَفْرُغُ إِلَيْكَ » وقرأ الأعمش وإبراهيم

(١) أى جرير . (٢) الجبابج : منازل من . (٣) الإزب : ضبه الخيل فى سيره يكرس  
المهزة وإسكان الزاى ، وهو هنا أسم شيطان .

« سَيَفْرِغُ لَكُمْ » بضم الباء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله . وقرأ ابن شهاب والأخرج  
« سَنَفْرِغُ لَكُمْ » بفتح النون والراء ، قال الكسائي : هي لغة تميم يقولون فَيَرِغُ يَفْرِغُ ، وحكى  
أيضا فَرِغَ يَفْرِغُ ورواهما هيرة عن حصن عن عاصم . وروى الجعفي عن أبي عمرو « سَيَفْرِغُ »  
بفتح الياء والراء ، ورويت عن ابن هُرْمُز . وروى عن عيسى التتقي « سَيَفْرِغُ لَكُمْ » بكسر  
النون وفتح الراء وقرأ حمزة والكسائي « سَيَفْرِغُ لَكُمْ » بالياء . الباقيون بالنون وهي لغة تنامة ،  
والتَّحْلَانِ الجَنِّ والإِنْسِ ؛ سيما بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب  
التكليف . وقيل : سموا بذلك لأنهم هلل على الأرض أحياء وأمواتا ، قال الله تعالى :  
« وَأَنزَجَّتِ الْأَرْضُ أَغْلَاقًا » ومنه قومهم : أعطته ثقله أى وزنه . وقال بعض أهل المعاني :  
كل شيء له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل . ومنه قيل ليبيض النمام ثقل ؛ لأن واجده وصانده  
يفرح به إذا ظفربه . وقال جعفر الصادق : سيما ثقلين ؛ لأنهما مقلدان بالذنوب . وقال :  
« سَنَفْرِغُ لَكُمْ » بجمع ، ثم قال : « أَيُّهُ الثَّقَلَانِ » لأنهما فريقان وكل فريق جمع ، وكذا قوله  
تعالى : « يَامَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ » ولم يقل إن استطعنا ؛ لأنهما فريقان في حال  
الجمع ، كقوله تعالى : « إِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ » و « هَلَّا نَ خَصَمَانِ أَتَخْتَصِمُوا بِ رَبِّهِمْ »  
ولو قال : سنفريغ لكما ، وقال : إن استطعنا لحاز . وقرأ أهل الشام « أَيُّهُ الثَّقَلَانِ » بضم  
الهاء . الباقيون بصحتها وقد تقدم .

مسئلة — هذه السورة و « الأحقاف » و « قل أوى » دليل على أن الجن غاطبون  
مكلفون مأمورون منيرون متابون معاقبون كالإنس سواء ، مؤمنهم كؤمنهم ، وكافرهم ككافرهم ،  
لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك .

قوله تعالى : « يَامَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ » ذكر ابن المبارك وأخبرنا جوير عن الضحاك قال :  
إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها ، فتكون الملائكة على حافاتها حتى  
يأمرهم الرب ، فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ، ثم يأمر الله السماء التي عليها

كذلك فيقولون فيكونون صفًا من خلف ذلك الصف ، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة ، فيزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ويجتبه اليسرى جهنم ، فيسمعون زفيرها وشبهها ، فلا ياتون قطرها من أقطارها إلا وجدوا صفونا من الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « يَأْمُرُ الْجِبْنَ وَالْإِنْسَ أَنْ أَسْقِطُوا أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَأَنفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » والسلطان العذر ، الضحك أيضا : بينا الناس في أسواقهم أفتتحت السماء ، وزلت الملائكة ، فتهرب الجب والانس ، فتصدق بهم الملائكة ، فذلك قوله تعالى : « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » ذكره الحاس .

قلت : فعل هذا يكون في الدنيا ، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة . وعن الضحاك أيضا : إن أسقطتم أن تهربوا من الموت فأهروا . وقال ابن عباس : إن أسقطتم أن تملوا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه ، ولن تملوه إلا بسطان أى بيضة من الله تعالى . ومنه أيضا أن معنى « لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ » لا تخرجون من سلطاني وقد رقي عليكم . فتادة : لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل : لا تنفذون إلا إلى سلطان الباء بمعنى إلى ، كقوله تعالى : « وَقَدْ أَحْسَنَ بِي » أى إلى . قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

أَسْبَغَ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُولَةَ \* لَدَيْنَا وَلَا مَقِيلَةَ إِنَّ تَقَلَّتْ

وقوله : « فَأَنفُذُوا » أمر تمجيز .

قوله تعالى : « يُرْسِلُ عَلَيْكَ شَوَاطِدَ مِنْ نَارٍ وَخُفَّاسٍ » أى لو نخرجكم أرسل عليكم شواط من نار ، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ . وقيل : ليس هذا متعلقا بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذابا بالنار . وقيل : أى بآلاء ربكم تكذبان يرسل عليكم شواط من نار وخناس عقوبة على ذلك التكذيب . وقيل : يحاط على الخلاق بالملائكة وبلسان من نار ثم يتادون « يَأْمُرُ الْجِبْنَ وَالْإِنْسَ » فذلك النار ، قوله : « يُرْسِلُ عَلَيْكَ شَوَاطِدَ مِنْ نَارٍ »

والشواط في قول ابن عباس وغيره الذهب الذي لا دخان له . والنحاس : الدخان الذي لا لب فيه ، ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضى الله عنه كذا ومع في تفسير التلوي والمأوردى بن أبي الصلت ، وفي « الصحاح » ود الوقف والابتداء «  
لأبن الأنبارى أمية بن خلف قال :

أَلَا مَنْ مُبْلِغُ حَسَانَ عَنِّي \* مُفَقِّلَةٌ نَدَبٌ إِلَى عُرْطِ  
أَلَيْسَ أَبْوَكُ فِينَا كَانَ قَيْنًا \* لَدَى الْقَيْنَاتِ فَنَلَّا فِي الْخِطَافِ  
بِمَارِيَا يَظَلُّ يَشُدُّ كَيْدًا \* وَيَنْفُخُ دَائِبَ لَهَبِ الشَّوْاطِ

فأجابه حسان رضى الله عنه فقال :

هَوَاتِكَ فَأَخْضَعْتَ لَهَا يُلْدَلُ \* بِهَافِيَةٍ تَأْجُجُ كَالشَّوْاطِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة :

إِنِّ لَمْ يَنْ وَقَعْنَا أَقْيَاطًا \* وَتَارَ حَرْبُ شُسَيْرِ الشَّوْاطِ

وقال مجاهد : الشواط الذهب الأخضر المقطع من النار . الضحالك : هو الدخان الذي يخرج من الذهب ليس بدخان الحطب . وقاله سميد بن جبير . وقد قيل : إن الشواط النار والدخان جميعا . قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب . وقرأ ابن كثير « شواط » بكسر الشين الباقون بالضم وهما لثتان ، مثل صَوَارٍ وصَوَارٍ لقطع البقر . ( وَنَحَاسٌ ) قراءة العامة « وَنَحَاسٌ » بالرفع عطف على « شواط » . وقرأ ابن كثير وأبن عيصن ومجاهد وأبو عمرو « وَنَحَاسٌ » بإنخاض عطفا على النار . قال المهدوى : من قال إن الشواط النار والدخان جميعا فالجور في « نحاس » على هذا بين ، فأما الجور على قول من جعل الشواط الذهب الذي لا دخان فيه فمجرد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال : « يَرْسُلُ طَيِّبًا

(١) وفي النسخ بدل هذا البيت :

مَجَلَّةٌ تَمَمُّهُ شَارًا \* مَضْرُوءَةٌ تَأْجُجُ كَالشَّوْاطِ

والفصل من الرجال الزند الذى لا ممره له ولا جده والموصول منه .

شَوَاطٍ مِنْ نَارٍ « وشئ » من نحاس شئ معطوف على شواط ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء ، وحذف شيء وحذفت من لتقدم ذكرها في « من نار » كما حذفت على من قولهم : على من قتل أنزل [ أي ] عليه . فيكون « نحاس » على هذا مجرورا بمن المحذوفة ، وعن مجاهد وحيد وعكرمة وأبي العالبة « ونحاس » بكسر النون لفتان كالشواط والشواط . والنحاس بالكسر أيضا الطبيعة والأصل ؛ يقال : فلان كريم النحاس والنحاس أيضا بالضم أي كريم الثمار . وعن مسلم بن جندب « ونحس » بالرفع . وعن حفظة بن مزة بن النعمان الأنصاري « ونحس » بالجر عطف على نار . ويجوز أن يكون « ونحاس » بالكسر جمع نحيس كعصب وصباب « ونحس » بالرفع عطف على « شواط » وعن الحسن « ونحس » بالضم [ قهنا ] جمع نحس . ويجوز أن يكون أصله ونحوس فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله : « وَالتَّجْمُومُ هُمْ يَهْتَدُونَ » . وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة « ونحس » بفتح النون وضم الحاء وقد يد السين من حس يحس حسا إذا استأصل ؛ ومنه قوله تعالى : « إِذْ تَحْسَوْتَهُمْ بِأُذُنَيْهِ » والمعنى وقتل بالعذاب . وعلى القراءة الأولى « ونحاس » فهو الصقر المذاب يصب على رموسهم . قاله مجاهد وقطادة وروى عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا وسعيد ابن جبير أن النحاس الدخان الذي لا لهب فيه ؛ وهو معنى قول الخليل ؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى ؛ قال نايبة بن جعدة :

يُضَيُّ كَعَصْوَةِ سِرَاجِ السَّلِيلِ \* بِطِ لَمْ يَحْمِلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول السليل دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه . وقال مقاتل : هي خمسة أنهار من صغر مذاب ، تجري من تحت العرش على رموس أهل النار ؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار . وقال ابن مسعود : النحاس المهمل . وقال الضمك : هو دردى الزيت المفل . وقال الكاسي : هو النار التي لها ريح شديدة .

(فَلَا تَنْتَصِرَانِ) أي لا ينصر بعضكم بعضا يعني الجن والإنس .

(١) زيادة يقتضها السياق . (٢) انتهى في الأصول : « بالضم فبن » وما أتيته هو ما عليه كتب التفسير أي يضمن وكسر السين . (٣) راجع ج ١٠ ص ٩١ طبة أول أروا ثانية .

قوله تعالى : فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ ﴿٧٧﴾  
 فَيَأْتِي السَّيِّئُ لِرَبِّكَ نُكَذِّبَانَ ﴿٧٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ  
 وَلَا جَانٌّ ﴿٧٩﴾ فَيَأْتِي السَّيِّئُ لِرَبِّكَ نُكَذِّبَانَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : ( فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ ) أى انصدعت يوم القيامة ( فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ )  
 الدِّهَانُ الدهن ؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما ، والمعنى أنها صارت فى صفاء الدهن ، والدِّهَانُ  
 على هذا جمع دُهْن . وقال سعيد بن جبير وقناة : المعنى فكانت حمراء . وقيل : المعنى تصير  
 فى حمرة الورد وجرىان الدهن ؛ أى تنوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم  
 وتصير مثل الدهن لرقبتها ونوابتها . وقيل : الدِّهَانُ الجلد الأحمر الصَّرف . ذكره أبو عبيد  
 والفراء . أى تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حر النار . ابن عباس : المعنى فكانت كالفرس  
 الورد ، يقال للكتبت ورد إذا كان يتلون بالوان مختلفة . قال ابن عباس : الفرس الورد  
 فى الربيع كتبت أصفر ، وفى أول الشتاء كتبت احمر ، فإذا اشتد الشتاء كان كتبتا أخير . وقال  
 الفراء : أراد الفرس الوردية ، تكون فى الربيع وردة إلى الصفرة ، فإذا اشتد البرد كانت وردة  
 حمراء ، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى الغبرة ؛ فشبه تلون السماء بتلون الورد من الخليل .  
 وقال الحسن : « كَالدِّهَانِ » أى كصب الدهن فإنك إذا صببته ترى فيه ألوانا . وقال زيد  
 ابن أسلم : المعنى أنها تصير كسكر الزيت ، وقيل : المعنى أنها تمر ونجى . قال الزجاج : أصل  
 الواو والراء والدال للنجى والأتان . وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها  
 وقال قناة : إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر . حكاه التلمبى . وقال المساردي :  
 وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء المحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبسبب المسافة ترى بهذا  
 اللون الأزرق ، وشبهوا ذلك بمرق البدن ؛ وهى حمراء كحمر الدم وترى بالحوائل زرقاء ، فإن  
 كان هذا صحيحا فإن السماء تقربها من النواظر يوم القيامة وأرتفاع الحواجز ترى حمراء ،  
 لأنه أصل لونها . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ ﴾ هذا مثل قوله : « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ » وأنت القيامة مواطن لطول ذلك اليوم يسأل في بعض ولا يسأل في بعض ، وهذا قول عكرمة . وقيل : المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار . وقال الحسن وقتادة : لا يسألون عن ذنوبهم ؛ لأن الله حفظها عليهم ، وكتبها عليهم الملائكة . رواه العوفي عن ابن عباس . وعن الحسن ومجاهد أيضا : المعنى لا تسأل الملائكة عنهم ؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم ؛ دليله ما بعده . وقاله مجاهد عن ابن عباس . وعنه أيضا في قوله تعالى : « قَوْمًا يَكْفُرُ لَكُمْ أَنَّكُمْ أَنْجِيَتْهُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ » وقوله : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » وقال : لا يسألهم ليعرف ذلك منهم ؛ لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكنه يسألهم لم علمتموها سؤال توبيخ . وقال أبو العالية : لا يسأل غير المهرم عن ذنب المهرم . وقال قتادة : كانت المسئلة قبل ، ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم . وفي حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه قال : « قِيلَ لِلْمَلَكِ يَقُولُ أَيْ قُلْ أَلَمْ أُكْرِمَكَ وَأَسْوَدْتُكَ وَأَزْوَجْتُكَ وَأَعْتَقْتُكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْنُكَ تَرَأْسُ وَتَرَجُ يَقُولُ بَلْ يَقُولُ أَفْطَنْتُ أَتُكِّ مَلَأْتُ يَقُولُ لَا يَقُولُ إِنِّي أَسْأَلُكَ كَمَا نَسِيتُنِي ثُمَّ يُلْقِي الثَّانِي يَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ بَيْنَهُ ثُمَّ يُلْقِي الثَّالِثُ يَقُولُ لَهُ مِثْلُ ذَلِكَ يَقُولُ يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَابِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَيْتَ وَصَلَّمْتَ وَتَصَدَّقْتَ وَبِئْسَ بَخِيلٌ مَا اسْتَطَاعَ يَقُولُ هَاهُنَا إِذَا نُمُّ يُقَالُ لَهُ الْآنَ نَبِئْتُ شَاهِدَاتِكَ فَيَنْفَكُ فِي نَفْسِهِ مِنْ هَذَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَى نَفْسِهِ ثُمَّ يُلْقِي الْخَامِسَ يَقُولُ لَخَذْنَهُ وَلَحْمَهُ وَعِظَامَهُ أَنْطَقَ فَنُطِقَ نَفْسُهُ وَلَحْمُهُ وَعِظَامُهُ بِعَمَلِهِ وَذَلِكَ لِإِسْرَارِ مَنْ نَفْسُهُ وَذَلِكَ الْمُنَاقِقُ وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ اللَّهُ عَلَيْهِ » وقد مضى هذا الحديث في « حم السجدة » وغيرها <sup>(١)</sup> .

(١) أي قل : سناء يا فلان وليس تريخا له ، وإنما هي حبة أوتجت في النداء ، ولا يقال إلا بسكون الهمزة . وقال قوم إنه ترخيم فلان .

(٢) راجع ج ١ ص ٨٨ ، فافهمادوس - ٣٥٠هـ أيضا طبعة أولى وثانية .

قوله تعالى : يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسَمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي  
وَالْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تُكْذِبَانِ ﴿٤٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي  
يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرُمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ ﴿٤٤﴾  
فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكَ تُكْذِبَانِ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ( يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسَمِهِمْ ) قال الحسن : سواد الوجه وزرقة الأعين ،  
قال الله تعالى : « وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا » وقال تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ  
وُجُوهٌ » . ( فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ ) أى تأخذ الملائكة بنواصيمهم أى يشعور مقدم  
وعوسم وأقدامهم فيقذفونهم في النار ، والنواصي جمع ناصية . وقال الضحاك : يجمع بين  
ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره . وعنه : يؤخذ برجل الرجل فيجمع بينهما وبين  
ناصيته حتى يندفق ظهره ثم يلقى في النار ، وقيل : يفعل ذلك به ليكون أشد لعنابه وأكثر  
لتشويجه . وقيل : تسحبهم الملائكة إلى النار ، تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه ، وتارة  
تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه .

قوله تعالى : ( هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمَجْرُمُونَ ) أى يقال لهم هذه النار التي أخبرتم  
بها فكذبتم . ( يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانِ ) قال قتادة : يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين  
الحميم ، والحميم النار والحميم الشراب . وفي قوله : « ءَانِ » ثلاثة أوجه ، أحدها أنه الذي آتتهى  
حره وحميمه . قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى ؛ ومنه قول النابغة الذبياني :  
وَمَحْضَبٌ لَيْلَةٌ غَدَرَتْ وَحَاتَتْ \* وَاحْرَمَنِ تَجْبِجِ الْحَوَافِ آتِ (١)

قال قتادة : « ءَانِ » طبخ منذ خلق الله السموات والأرض ؛ يقول : إذا استأثنا من  
النار جعل غياهم ذلك . وقال كعب : « ءَانِ » واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) تجبج الحواف : بين الله الخالص . وقيل البيت :

فإن بقدر عليك أبرقيس \* تحط بك الميتة في هوان



« إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤْتَر » . ( جَنَّاتٍ ) أى لمن خاف جنان على حدة ، فكل خائف جنان . وقيل : جنان لجميع الخائفين ؛ والأول أظهر . وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الْجَنَّتَانِ بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور وليس منها شيء إلا بهتر نعمة وخضرة قرارها ثابت وشجيرها ثابت » ذكره الملهودي والتملي أيضا من حديث أبي هريرة . وقيل : إن الجنتين جنة التي خلقت له وجنة ورثها . وقيل : إحدى الجنتين مثله والأخرى منزل أزواجه كما فعله رؤساء الدنيا . وقيل : إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه . وقيل : إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها . وقال مقاتل : هما جنة عدن وجنة النعيم . وقال الفراء : إنما هي جنة واحدة فتى لرؤوس الآي . وأنكر القتيبي هذا وقال : لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رموس الآي . وأيضاً قال : « قَوَاتَا أَفْتَانٍ » . وقال أبو جعفر النحاس : قال الفراء قد تكون جنة فتى في الشعر ؛ وهذا القول من أعظم الغلط على باب الله عز وجل ، يقول الله عز وجل : « جَنَّاتٍ » ويصفهما بقوله « فِيهِمَا » فيدع الظاهر ويقول : يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر . وقيل : إنما كانتا اثنتين ليضعاف له السرور بالتقل من جهة إلى جهة . وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أزيلت والراح حين برزت . قاله عطاه وأبن شوذب ؛ وقال الضحاك : بل شرب ذات يوم لبنا على ظمأ فأنجب ، فسأل عنه فأخبر أنه من خير لئلا فاستقاء ورسول الله صلى الله عليه وسلم بنظر إليه ؛ فقال : « رحلك الله لقد أزلت فك آية » وتلا عليه هذه الآية .

قوله تعالى : قَوَاتَا أَفْتَانٍ ﴿٣١﴾ فَيَا أَيُّهَا الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٣٢﴾

فِيهِمَا عَيْنَانِ يَتَجَرَّيَانِ ﴿٣٣﴾ فَيَا أَيُّهَا الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتَا أَفْتَانٍ ﴾ قال ابن عباس وغيره : أى ذواتا ألوان من الناكهة  
الواحد قن . وقال مجاهد : الأفنان الأغصان واحدها قن ؛ قال النابغة :

بكاء حمامية تدعو هديلاً \* مُفَجَّعة على فتنى تفتى<sup>(١)</sup>

وقال آخر يصف طائرين :

باتا على عُصَيَّيْنِ بَيْنَ فِى دَوَى قَتْنٍ \* يُرِدِّدَانِ لُحُوسًا ذَاتَ الْوَلَبِ

أراد بالهون اللغات . وقال آخر :

ما حاج شوقك من هديل حمامة \* تدعو على فتنِ النُصُورِ حماماً

تدعو أباً قَرَحَيْنِ صادف حارياً \* ذا غُحْلَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَاماً

والفنان جمعة أفنان ثم الأفانين ؛ وقال يصف رعى :

\* لها زمامٌ مِنَ أَفَانَيْنِ الشَّجَرِ \*

ومعجزة فتاة أى ذات أفنان وفنائه أيضاً على غير قياس . وفي الحديث : " إن أهل الجنة مُرَدُّ  
مُكْمَلُونَ أولو أفنانين " يريد أولو قنن وهو جمع أفنان ، وأفنان جمع قنن [ وهو المُصَلَّةُ<sup>(٢)</sup> ] من  
الشعر شبه بالنصن . ذكره المروى . وقيل : « ذَوَاتَا أَفْتَانٍ » أى ذواتا سعة وفضل على  
ما سواهما ؛ قاله قتادة . ومن مجاهد أيضاً وعكرمة : إن الأفنان ظل الأغصان على  
الحيطان .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِمَا عَيْنَتَانِ تَجْرِيانِ ﴾ أى فى كل واحدة منهما عين جارية . قال  
ابن عباس : تجريان ماء بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة . وعن ابن عباس أيضاً  
والحسن : تجريان بالماء الزلال ؛ لإحدى العينين التسليم والأخرى السلسيل . وعنه أيضاً :

(١) قيل هذا البيت :

أما هما وقد سقطت دموعى \* كان مفيض غروب شمس

(٢) الزيادة من التباية لأبن الأثير .

عَيْنَانِ مِثْلَ الدُّنْيَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ، حَصْبَاؤُهُمَا الْبَاقُوتُ الْأَحْمَرُ وَالزَّرْبُودُ الْأَخْضَرُ ، وَرَبَاهُمَا  
الْكَافُورُ ، وَحَامَتُهُمَا الْمَسْكُ الْأَذْفَرُ ، وَحَافَتَاهُمَا الزَّعْفَرَانُ . وَقَالَ عَطِيَّةٌ : إِحْدَاهُمَا مِنْ مَاءٍ غَيْرِ  
أَسْمَنِ ، وَالْأُخْرَى مِنْ نَخْرَلَةٍ لِلشَّارِبِينَ . وَقِيلَ : تَجْرِيَانِ مِنْ جِبَلٍ مِنْ مَسْكٍ . وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
الْوَرَّاقُ : فَيَعْمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ لِمَنْ كَانَتْ عَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا تَجْرِيَانِ مِنْ خَافَةِ اللَّهِ مِنْ وَجَلٍ .

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ نَسْتَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ﴿١٠٢﴾  
﴿ تَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ﴿١٠٣﴾ ﴿ فَيَوْمَئِذٍ نَسْتَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ﴿١٠٤﴾  
﴿ تَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ نَسْتَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ( أي صغفان وكلامهما حلوي يستلذ به .  
قال ابن عباس : ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلوا .  
وقيل : ضربان وطيب وبابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب . وقيل : أراد  
تفضيل هاتين الجنةين على الجنةين اللتين دونهما ، فإنه ذكر هاتين عيتين جاريشتين وذكر  
ثم عيتين تنقصان بالماء والتضخ دون الجوى ؛ فكأنه قال : في نيتك الجنةين من كل فاكهة  
نوع ، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان .

قوله تعالى : ﴿ تَكْذِبُكُمْ عَنْ عِلْمِكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ ( هو نصب على الحال والفرش جمع فراش . وقرأ  
أبو حيوة « فَرُش » بإسكان الراء . ﴿ بَطَانَتُهَا ﴾ جمع بطانة وهي التي تحت الظهارة . والإستبرق  
ما غلظ من الديباج وخشن ؛ أي إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا فاطكك بالظهارة .  
قاله ابن مسعود وأبو هريرة . وقيل لسعيد بن جبير : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟  
قال هذا مما قال الله : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَمِينٍ » . وقال ابن عباس :  
إنما وصف لكم بطانتها لتتهدي إليه قلوبكم ، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله . وفي الخبر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ظواهرها نوريتلأ » . وعن الحسن : بطانتها  
من إستبرق وظواهرها من نور جامد . وعن الحسن أيضا : البطائن هي الظواهر .

وهو قول القراء، وروى عن قتادة . والعرب تقول للظهربطنا، فيقولون : هذا ظهر السباء وهذا بطن السباء لظاهرها الذي تراه . وأنكر ابن قتبية وغيره هذا ، وقالوا : لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً ، كالحائط بينك وبين قوم ؛ وعلى ذلك أمر السماء . ﴿ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴾ الجنى ما يُجَنَّى من الشجر؛ يقال : أنا ما يجنأ طيبة لكل ما يجنى . ومخرجنى على قِيعل حين جُنِّى ، وقال :

هَذَا جَنَاتِي وَخِيَارُهُ فِيهِ ۖ إِذْ كُلُّ جَانِبٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرى « جَنَى » بكسر الجيم . « دَانٍ » قريب . قال ابن عباس : تدنو الشجرة حتى يمسها ولى الله إن شاء قائماً وإن شاء قاصداً وإن شاء مضطجعا لا يرد يده بُعد ولا شوك .

قوله تعالى : فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ لِنَاسٍ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥٦﴾ فَيَأْتِي ۖ الْآءَ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ﴿٥٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قيل : في الجنتين المذكورتين . قال الزجاج : وإنما قال : « فِيهِنَّ » ولم يقل فيهما ؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم . وقيل : « فِيهِنَّ » يعود على الفرس التي بطانتها من إسماعيل ؛ أى في هذه الفرس « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى نساء قاصرات الطرف قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم . وقد مضى في « والمصافات »<sup>(١)</sup> ووجد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر؛ من طَرَفَتْ عينه تطرف طرفاً ، ثم سميت العين بذلك فأتى عن الواحد والجمع ؛ كقولهم : قوم عدل وصوم .

(١) هو عربون على النسي أين أخت جذبة الأبرش ، وهو مثل يضرب للربيل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٨٠ طيبة أول أرثانية .

الثانية - قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئُنُّ » أى لم يصبر بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد . الفراء : والطمئ الاكتضاض وهو النكاح بالتدسية طمئها يطمئها ويطمئها طمئنا إذا أفضها . ومنه قيل : امرأة طمئت أى حائض . وغير الفراء يخالفه فى هذا ويقول : طمئها بمعنى وطئها على أى الوجوه كان . إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر . وقرأ الكسائى « لَمْ يَطْمِئُنُّ » بضم الميم يقال : طمئت المرأة تطمئ بالضم حاضت وطمئت بالكسر لئسة فهى طامئت ؛ وقال الفرزدق :

وَقَرَّبَ إِلَى لَمْ يَطْمِئُنُّ قَبْلِي • وَهَنْ أَمَحُّ مِنْ بَيْضِ التَّعَامِ

وقيل : « لَمْ يَطْمِئُنُّ » لم يمسهن ؛ قال أبو عمرو : والطمئ المس وذلك فى كل شيء . يمس . ويقال للرجع : ما طمئت ذلك المرتع قبلنا أحد ، وما طمئت هذه الناقة حبلى أى ما مسها عقال . وقال السجدي : أى لم يزللهن إفس قبلهم ولا جان والطمئت التذليل . وقرأ الحسن « جَانْ » بالهمز .

الثالثة - فى هذه الآية دليل على أن الجن تفشى كالإنس ، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنات . قال ضمرة : للؤمنين منهم أزواج من الحور العين فالإنسيات للإنس والجنيات للجن . وقيل : أى لم يطمئت ما وهب الله للؤمنين من الجن فى الجنة من الحور العين من الجنيات جن ، ولم يطمئت ما وهب الله للؤمنين من الإنس فى الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس ؛ وذلك لأن الجن لا تطايبات آدم فى الدنيا . ذكره الفشيري .

قلت : قد مضى فى « النسل » القول فى هذا وفى « سبحانه » أيضا ، وأنه جائز أن تطايبات آدم . وقد قال مجاهد : إذا جامع الرجل ولم يمس أنطوى الجنان على أحبله بظام معه فذلك قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئُنُّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ » وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان . يملكك أن نساء الآدميات قد يطمئن الجنان ، وأن الحور العين قد برئن من هذا العيب وزهبن . والطمئت الجماع . ذكره بكالجه الترمذى الحكيم ، وذكره المهدوى أيضا والتعلي وغيرهما والله أعلم .

قوله تعالى : **كَاثِبِينَ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ ﴿٢٥﴾ فَيَلِيَّ الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٦﴾ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴿٢٧﴾ فَيَلِيَّ الْآءَ رَبِّكَ تُكَذِّبَانِ ﴿٢٨﴾**

قوله تعالى : ( **كَاثِبِينَ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ** ) روى الترمذى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى نكحها " وذلك بأن الله تعالى يقول : « **كَاثِبِينَ الْيَاقُوتَ وَالْمَرْجَانَ** » فاما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لأريته [ من ورائه ] وروى موقفا . وقال عمرو بن ميمون : إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى نكح ساقها من وراء ذلك ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجية البيضاء ، وقال الحسن : هن في صفاء الياقوت وبياض المرجان .

قوله تعالى : ( **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** ) « **هَلْ** » في الكلام على أربعة أوجه ؛ تكون بمعنى قد كقولہ تعالى : « **هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ** » وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى : « **فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا** » وبمعنى الأمر كقوله تعالى : « **فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ** » وبمعنى ما في المجد كقوله تعالى : « **فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ** » و « **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** » قال عكرمة : أى هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة . ابن عباس : ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم إلا الجنة . وقيل : هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة ؛ قاله ابن زيد . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ** » ثم قال " هل تدرون ماذا قال ربكم " قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : " يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة " . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ

هذه الآية فقال : " يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمحرقتي وتوحيدى إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قدسى برحمتي " وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد . وقال محمد بن الحنفية والحسن : هي مُسَجَّلَةٌ للبر والفاجر ؛ أى مرصلة على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة .

قوله تعالى : **وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾**  
**مُدْهَمَّتَانِ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾**

قوله تعالى : **(وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ)** أى وله من دون الجنة الأولى جتان أخريان . قال ابن عباس : ومن دونهما في الدرج . ابن زيد : ومن دونهما في الفضل . ابن عباس : والجنان لمن خاف مقام ربه ، فيكون في الأولى النخل والشجر ، وفي الأخريين الزرع والنبات وما أنبسط . الماوردي : ويحتمل أن يكون « **وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ** » لاتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته ، إحداهما للورعين ، والأخرى للولدان المخلفين ؛ لتمييزهما الله كدور عن الإثبات . وقال ابن جرير : هي أربع : جتان منها السابقين المقربين « **فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَأْكِهَةٍ زَوْجَانِ** » و « **عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ** » وجتان لأصحاب اليمين « **فِيهِمَا فَأْكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ** » و « **فِيهِمَا عَيْنَانِ تَقْبَاحَتَانِ** » . وقال ابن زيد : إن الأولى من ذهب للقرنين والأخريين من ورق لأصحاب اليمين . قلت : إلى هذا ذهب الحلي أبي عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب مناج الدين له ؛ وأحتاج بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس « **وَلَكِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ** » إلى قوله « **مُدْهَمَّتَانِ** » قال : تلك للقرنين وهاتان لأصحاب اليمين . وعن أبي موسى الأشعري نحوه . ولما وصف الله الجنة أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأولى : « **فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ** » وفي الأخريين « **فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ** » أى فوارتان ولكنهما ليستا كاللحاريتين لأن النضج دون الجوى . وقال في الأولى : « **فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَأْكِهَةٍ زَوْجَانِ** » فسم ولم يخص وفي الأخريين « **فِيهِمَا فَأْكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ** » ولم يقل من كل فأكهة ، وقال

في الأوليين : « مُتَكَيِّنَ عَلَى قُرْشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ » وهو الديباج وفي الآخرين « مُتَكَيِّنَ عَلَى رَقِيقٍ خُضِرَ وَجَبَقَرَى حِسَانٍ » والعبقري الوشي ولا شك أن الديباج أهل من الوشي ، والرفرف بكسر الحاء ، ولا شك أن القرش الممتدة للأكباء عليها أفضل من فضل إنحاء . وقال في الأوليين في صفة الحسود : « كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ » وفي الآخرين « فَيَبِينُ خَيْرَاتُ حِسَانٍ » وليس كل حسي كحسن الياقوت والمرجان . وقال في الأوليين : « قَوَاتَا أَفْنَانٍ » وفي الآخرين « مُدْهَمَّتَانِ » أي خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان ، ووصف الأوليين بكثرة الأغصان ، والآخرين بالخضرة وحدها ، وفي هذا كله تحقيق للعنى الذى قصدنا بقوله : « وَيَمِيزُ دُونَهُمَا جَنَّتَانِ » ولعل مالم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر . فإن قيل : كتب لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأوليين ؟ قيل : الجنتان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن انهماقين لهم مراتب ، فالجنتان الأوليان لأهل العباد رتبة في الخوف من الله تعالى ، والجنتان الآخران لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى . ومذهب الضمالة أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة ، والآخرين من ياقوت وزمرد وما أفضل من الأوليين ، وقوله : « وَيَمِيزُ دُونَهُمَا جَنَّتَانِ » أي ومن أمامهما ومن قبلهما . وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذى الحكيم في نوادر الأصول فقال : ومعنى « وَيَمِيزُ دُونَهُمَا جَنَّتَانِ » أي دون هذا إلى العرش ؛ أي أقرب وأدنى إلى العرش ، وأخذ بفضلهما على الأوليين بما سذكروه منه . وقال مقاتل : الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والآخران جنة الفردوس وجنة المأوى .

قوله تعالى : ( مُدْهَمَّتَانِ ) أي خضراوان من الرّى ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : مسودتان . والدُّهْمَةُ في اللغة السواد ؛ يقال : فرس أدهم وبسر أدهم وثاقه دهما أي أشدّت زرقته حتى ذهب البياض الذى فيه ، فإن زاد على ذلك حتى أشدّ السواد فهو جَوْنٌ . وأدهم الفرس أدهم أي صار أدهم وأدهم الشيء أدهيما أي أسودا ؛ قال الله

تعالى : « مُلْحَمَاتَيْنِ » أى سوادوان من شدة الخضره من الرّى ، والعرب تقول لكل أخضر أسود وقال لبيد يرى قلى هوازين :

وجاءوا به في هودج ووراءه <sup>(١)</sup> \* كَتَّابُ خُضْرٍ فِي نَيْبِجِ السَّوَرِ

السَّوَرُ بُسُوفٌ مِنْ قَدِّ كَالْدَرْجِ . وسُميت قُرَى العراق سوادا لكثرة خضرتها . ويقال لليل المظلم أخضر . ويقال : أباد الله خضراءهم أى سوادهم .

قوله تعالى : فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَيَايَءَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُومَانٌ ﴿٦٨﴾ فَيَايَءَ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ( فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ ) أى فوارتان بالماء ؛ عن ابن عباس . والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالخاء . وعنه أن المعنى نَضَّخَتَانِ بالخير والبركة ؛ وقاله الحسن ومجاهد . ابن مسعود وابن عباس أيضا وأنس : تَضَخَّ على أولياء الله بالمسك والبنبر والكافور في دور أهل الجنة كما يَنْضَخُ رش المطر . وقال سعيد بن جبير : بأنواع الفواكه والماء . الترمذى : قالوا بأنواع الفواكه والتيمم والجوارير المزيَّئات والدواب المسرجات والياب الملوَّات . قال الترمذى : وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجرى . وقيل : تَبْخَانِ ثم تَجْريَانِ .

قوله تعالى : ( فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُومَانٌ ) فيه مسئلتان :

الأولى — قال بعض العلماء : ليس الرومان والنخل من الفاكهة ؛ لأن الشئ لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره . وهذا ظاهر الكلام . وقال الجمهور : هما من الفاكهة وإنما أعاد ذكر النخل والرومان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة ؛ كقوله تعالى :

(١) وجاءوا به : أى تادة بن سلة الحنفى .

« سَامِعُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » وقوله : « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ » وقد تقدم <sup>(١)</sup> . وقيل : إنما كرمها لأن النخل والريمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمحلة البر عندنا ؛ لأن النخل عامة قوتهم ، والريمان كالثمرات ، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما ، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها ، وإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والريمان لعمومهما وكثرتيهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن ، فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأنفرد الفواكه على حدتها . وقيل : أفردها بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام ، والريمان فاكهة ودواء ، فلم يخلصا للتفكه ؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله ، وهي المسئلة :

الثانية — إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا أو رطباً لم يحنث . وخالفه صاحباه والناس . قال ابن عباس : الرمانة في الجنة مثل البعر المُقْتَب . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة جنوعها زمرد أخضر ، وكرايفها ذهب أحمر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحلهم ، وثمرها أمثال الفللال والدلاء ، أشد بياضا من اللبن وأحلى من السسل والين من الزبد ليس فيه عجم . قال : وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ، قال : نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها ، وثمرها أمثال الفللال كلما نضعت ثمرة عادت مكانها أخرى ، وإث ماءها يجري في غير أخدود ، والعتود اثنا عشر ذراعا .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ ﴿ قِيَامَ آيَةِ الْآءِ رِيحًا تَكْذِبَانِ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ ﴾ فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : « فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ » يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير . وقيل : « خَيْرَاتٌ » بمعنى خَيْرَاتٌ خَفَّفَ كهيمن ولين . ابن المبارك : حدثنا

(١) راجع ٢ ص ٣٦ طبة ثانية و ٣ ص ٢٠٩ طبة ١ ل أرثانية .

(٢) في حاشية الجمل قلا عن القرطبي : والريمان كالتراب الخ .

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال : لو أن خيرة من « خيرات حسان »  
 أطلعت من السماء لأضاعت لها ، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر ، وأنصف<sup>(١)</sup> نكسها  
 خيرة خير من الدنيا وما فيها . « حسان » أى حسان الخلق ، وإذا قال الله تعالى : « حسان »  
 فمن ذا الذى يقدر أن يصف حسنين ! وقال الزهري وقسادة : « خيرات » الأخلاق  
 « حسان » الوجوه . وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أم سلمة . وقال  
 أبو صالح : لأنهن عذارى أبكار .

وقرأ قسادة وابن السميع وأبو رجاء الطاردي وبكر بن حبيب السهمي « خيرات »  
 بالتشديد على الأصل . وقد قيل : إن خيرات جمع خير والمعنى ذوات خير . وقيل :  
 مختارات . قال الترمذي : فالحيرات ما اختارهن الله فأبدع خلقهن بأخياره ، فأختار الله  
 لا يشبه اختيار الآدميين . ثم قال : « حسان » فوصفهن بالحسن فإذا وصف خلق  
 الحسن شيئا بالحسن فأنظر ما هناك . وفي الأوليين ذكر بأنهن « قاصرات الطرف »  
 و « كاهن الباقوت والمرجان » فأنظر كم بين الخيرة وهى غشاة الله ، وبين قاصرات  
 الطرف . وفي الحديث : « إن الحور يأخذ بعضهن بأيدى بعض ويتقين بأصوات لم تسمع  
 الخلاق بأحسن منها ولا يملها نحن الراضيات فلا تسخط أبدا ونحن المقيات فلا نظعن أبدا  
 ونحن الخاليدات فلا نموت أبدا ونحن الناعمات فلا نبؤس أبدا ونحن خيرات حسان حبيبات  
 لأزواج كرام » . نرجع الترمذي بمناه من حديث علي رضي الله عنه . وقالت عائشة رضى  
 الله عنها : إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجاهن المؤمنين من نساء أهل الدنيا :  
 نحن الصليات وما صليت ، ونحن الصائمات وما صمتن ، ونحن المتوضئات وما توضأت ،  
 ونحن المتصدقات وما تصدقتن . فقالت عائشة رضى الله عنها : فلينبهن والله .

الثانية — وأختلف أيهما أكثر حسنا وأجهر جمالا الحور أو الآدميات ؟ فقيل : الحور  
 لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة ، ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت

(١) هو الحاروقيل المبر - الثانية .

في الجنة : « وأبدله زوجاً خيراً من زوجته » وقيل : اللذيات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف . وروى مرفوعاً . وذكر ابن المبارك : وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن حبان بن أبي جبله ، قال : إن نساء الدنيا من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وقد قيل : إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخْلَقْنَ في الآخرة على أحسن صورة ؛ قاله الحسن البصري . والمشهور أن الحور العين تسنن من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة ؛ لأن الله تعالى قال : « لَمْ يَطْمِئِنَّ لَهُنَّ قُلُوبُهُنَّ وَلَا جَاءَهُنَّ الْمُنْكَاحُ » وأكثرت نساء أهل الدنيا مطمونات ؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ أَقْبَلَ سَارِكُنِي الْجَنَّةِ النَّسَاءُ » فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ، ووعدا حور العين لجماعتهم ، ثبت أنهن من غير نساء الدنيا .

قوله تعالى : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّاتِ ۖ قَبَائِلٌ ۖ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ رُفَعْنَ فِي ثِيَابٍ وَكُنَّ فِيهَا مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ » (١) وقيل : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّاتِ ۖ قَبَائِلٌ ۖ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ رُفَعْنَ فِي ثِيَابٍ وَكُنَّ فِيهَا مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ » (٢) وقيل : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّاتِ ۖ قَبَائِلٌ ۖ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ رُفَعْنَ فِي ثِيَابٍ وَكُنَّ فِيهَا مِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ » (٣)

قوله تعالى : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّاتِ » جمع حوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم . « مَّقْصُورَاتٌ » محبوسات مستورات « فِي الْجَنَّاتِ » في الجبال لسن بالطوائف في الطرق ؛ قاله ابن عباس . وقال عمر رضي الله عنه : الخيمة ذروة مجوفة . وقاله ابن عباس . وقال : هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب . وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى : « حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْجَنَّاتِ » بلنا في الرواية أن صحابة أطمروا من العرش خلقت الحور من قطرات الرحمة ، ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أريعون ميلاً وليس لها باب ، حتى إذا دخل ولي الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زيد بن أنعم (فتح الله وسكون النون وضم المهملة)

(٢) راجع به ١٥٠ ص ٨٠ طبة أبلد أرواثة .

أَنصَدْتُ الْحِيَمَةَ عَنْ بَابٍ يَعْلَمُ أَنَّ أَبْصَارَ الْمَخْلُوقِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْخَدَمِ لَمْ تَأْخُذْهَا،  
فَهِىَ مَقْصُورَةٌ قَدْ قَصُرَ بِهَا عَنْ أَبْصَارِ الْمَخْلُوقِينَ . والله أعلم . وقال في الأولين : « نَبِيْنٌ  
قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » قَصُرْنَ طَرَفَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ وَلَمْ يَذْكُرْنَهُنَّ مَقْصُورَاتٍ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ  
الْمَقْصُورَاتِ أَهْلَ وَأَفْضَلَ . وقال مجاهد : « مَقْصُورَاتٌ » قَدْ قُصِرْنَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يَرُدْنَ  
بَدَلًا مِنْهُنَّ . وفي الصحيح : وقصرت الشيء أقصره قصرا حبسته ، ومنه مقصورة الجامع ،  
وقصرت الشيء على كذا إذا لم تجاوز به إلى غيره ، وأمرأة قصيرة وقصورة أى مقصورة  
في البيت لا تترك أن تخرج ؛ قال كثير :

وَأَنْتِ السَّيِّئَةُ حَبِيتِ كُلَّ قِصِيرَةٍ • إِلَى وَمَا تَذْهَبُ بِذَلِكَ الْقَصِيرَاتِ  
عَيْنُ قِصِيرَاتِ الْجَمَالِ وَلَمْ أَرِدْ • قِصَارُ الْخَطَا شَرُّ النَّسَاءِ الْبَحَارِ<sup>(١)</sup>

وَأَنشَدَهُ الْقُرَاءُ قُصُورَةً ؛ ذَكَرَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ . وروى أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم :  
« صُرِرْتُ لَيْلَةً أُسْرَى بِي فِي الْحَنَةِ بِنَهْرِ حَافَتِهِ قِيَابُ الْمَرْجَانِ فَتَوَدَّعْتُ مِنْهُ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ  
اللهِ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ هَؤُلَاءِ جَوَارِ مِنْ الْحُورِ الْعِينِ آسَافَةٌ رُبَّيْنِ أَنْ يُسَلِّمَنَّ  
عَلَيْكَ فَأَذِنَ لَهُنَّ فَعَلْنَ نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا تَمُوتُ أَبَدًا وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا تَبُؤُسُ أَبَدًا وَنَحْنُ  
الرَّاضِيَاتُ فَلَا نَسْتَقْطِ أَبَدًا أَوْ وَاجِ رِجَالٍ كَرَامٍ » ثُمَّ قَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « حُورٌ  
مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ » أَيْ مَحْبُوسَاتٌ حَبَسَ صِبَايَةً وَتَزَكَّى . وروى عن أسماء بنت يزيد<sup>(٢)</sup>  
الأنشلية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ! إنا معشر النساء محصورات  
مقصورات ، قواعد بيوتكم وحوامل أولادكم ، فهل نناركم في الأجر ؟ فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم : « نَهْمُ إِذَا أَحْسَنْتُنَّ نَبَلُ أَزْوَاجِكُنَّ وَطَلَبْتُنَّ مَرْضَاهُمْ » .

قوله تعالى : « لَمْ يَعْلَمِينَ » أى لم يسمحن على ما تقدم قبل . وقراءة العامة « يَعْلَمِينَ »  
بكسر الميم . وقرأ أبو خيثمة الشامي وطلحة بن مصرف والأعرج والشيباني عن الكسائي

(١) البيهقي : جمع بحرة يضم الباء القصيرة المجهضة الخلق .

(٢) في نسخ الأصل بنت عبيد والصحيح من التهذيب . (٢) مصاحبتهم في الزوجية والشره .

بضم الميم في الحرفين ، وكان الكسائي يكسر أحدهما ويضم الأخرى ويُحَسِّرُ في ذلك ، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية . وهي قراءة أبي إسحق السبيعي . قال أبو إسحق : كنت أصلي خلف أصحاب علي فيرفعون الميم ، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها ، فأستعمل الكسائي الأثرين . وهما لفتان طُمْتُ وطُمِثَ مثل يَمْشُونَ وَيَمْشُونَ ، فمن ضم فالجمع بين اللتين ، ومن كسر فلأُثِمَ اللغة السائرة . وإنما أعاد قوله . « لَمْ يَطْمِثْنِ » ليبين أن صفة الحور المقصورات في الحليام كصفة الحور المقاصرات الطرف . يقول : إذا [ قُصِرْنَ ]<sup>(١)</sup> كانت لَحْنُ الحليام في تلك الحال .

قوله تعالى : مُنْكِيْن عَلَى رَقَرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٦٦﴾ فَإِنِّي ءِالَاءُ رَبِّكَ نُكْدِبَانِ ﴿٦٧﴾ تَبَرَّكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٦٨﴾  
قوله تعالى : ( مُنْكِيْن عَلَى رَقَرَفٍ خُضِرٍ ) الرُفْرُفُ المَاجِسُ . وقال ابن عباس : الرُفْرُفُ فضول الثرش والبسط . ومنه أيضا : الرُفْرُفُ المَاجِسُ يتكئون على فضولها . وقال قتادة . وقال الحسن والقرظي : هي البسط . وقال ابن عينة : هي الزرابي . وقال ابن كيسان : هي المرافق . وقال الحسن أيضا . وقال أبو عبيدة : هي حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضرة بسط . وقيل : الفرش المرتفعة . وقيل : كل ثوب عريض منه العرب فهو رُفْرُف . قال ابن مقبل :

وإِنَّا لَسَاتَلَوْنَ تَفَثَى نَسَانَا • سَوَاقِطَ مِنْ أَصْنَافِ رَظٍ وَدُرِفِ

وهذه أفعال متقاربة . وفي الصحاح : والرُفْرُفُ ثياب خضر تحفّض منها المَاجِسُ الواحدة رُفْرُفَة . وقال سعيد بن جبيرة وابن عباس أيضا : الرُفْرُفُ رياض الجنة وأشتقاق الرُفْرُفِ

(١) في الأصول كلها : إذا خُبرن الخ والضمير لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل خبرن نصراً .

(٢) المَاجِسُ جمع مجس كقعة ثوب يلج على ظهر الفراش للنوم عليه . وفي نسخ : المَاجِسُ وكل المنيين صحيح

كما في النسخة .

من رَفَّ يَرَفْ إذا أَرَفَعَ : ومنه رَفَرَتِ الطائرُ لتَحريكِ جناحيه في الهواء وربما سَمَّوا الطَّيْلَمَ رَفَرًا بذلك ؛ لأنه يَرَفَرُ بِجناحيه ثم يَسُدُّ ، ورفرف الطائرُ أيضا إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه ، والرفرف أيضا كَسَرَ الخيلُ وجوانب الدَّرَج وما تدلُّ منها ؛ الواحدة رَفَرَةٌ . وفي الخبر في وفاة النبي صلى الله عليه وسلم : فرغ الرفرف فرأينا وجهه كأنه رَفَرَةٌ . أى رفع طرف القسطاط . وقيل : أصل الرفرف من رَفَّ النَّبْتُ يَرَفُّ إذا صار غصبا نفضيرا . حكاه الثعلبي . وقال الثعلبي : يقال للشيء إذا كثرت مآثره من التَّعَمُّة والغَضاضة حتى كاد يهتر رَفَّ يَرَفُّ رَفِفاً . حكاه المروى . وقد قيل : إن الرفرف شيء إذا أَسْتَوَى عليه صاحبه رفرف به وأهوى به كالإرجاح يمينا وشمالا ورفها وخفضا يتلذذ به مع أنيسته . قاله الترمذى الحكيم في نوادر الأصول وقد ذكرناه في « التذكرة » . قال الترمذى : فالرفرف أعظم خطرا من الفرش فذكر في الأولين « مُتَكَيِّفٌ عَلَى فَرْشٍ بَطَائِنُهُ مِنْ لِسْتَبِقٍ » وقال هنا : « مُتَكَيِّفٌ عَلَى رَفَرٍ خُفِيرٍ » فالرفرف هو شيء إذا أَسْتَوَى عليه الولي رفرف به ، أى طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالإرجاح ؛ وأصله من رفرف بين يدي الله عز وجل ، روى لنا في حديث المعراج أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغ سِدْرَةَ المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مُسَدِّ العرش ، فذكر أنه قال : « طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربى » ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضا ورفعا يهوى به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد ؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب ، كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه ، فهذا الرفرف الذى حمزه الله لأهل الجنة البائتين هو متكوها وفرشهما ، يرفرف بالولي على حافات تلك الأشجار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه المميزات الحسان . ثم قال : ( وَجَبَقْرَى حَسَانٌ ) فالعبرى ثياب منقوشة بتسط ، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بذلك العباقر ! . وقرأ عثمان رضى الله عنه والجمهدى والحسن وغيرهم « مُتَكَيِّفٌ عَلَى رَفَارِفٍ » بالجمع غير مصروف وكذلك

« وَبِقَرْيَ حِسَانٍ » جمع رَقْرَفَ وَبِقَرْيَ . و « رَقْرَفَ » اسم للجمع و « بِقَرْيَ » واحد يدل على الجمع المنسوب إلى بَقَر . وقد قيل : إن واحد رَقْرَفَ وَبِقَرْيَ رَقْرَفَةٌ وَبِقَرْيَةٌ والرفارف والمبارف جمع الجمع . والبِقَرْيُ الطَّنَائِسُ الثَّخَانُ منها ؛ قاله الفراء . وقيل : الزَّرَابِي . عن ابن عباس وغيره . الحسن : هِيَ الْبُسُطُ . مجاهد : الدِّيَابِجُ . القَتَبِي : كل ثوب وثى عند العرب بَقَرْيَ . قال أبو عبيد : هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوثى فينسب إليها كل وثى حُكِّك . قال ذو الرِّمَّة :

حَتَّى كَأَنَّ رِيَاضَ الْقُفِّ أَلْسِنًا • مِنْ وَثِيٍّ بَقَرٍ تَجِلُّ وَتَحِيدُ

ويقال : بَقَرٌ قَرِيَةٌ بِنَاحِيَةِ الْبَيْتِ تَفْسُجُ فِيهَا بُسُطٌ مَنقُوشَةٌ . وقال ابن الأنباري : إن الأصل فيه أن بَقَرٌ قَرِيَةٌ يَسْكُنُهَا الْبَقَرُ يَنْسَبُ إِلَيْهَا كُلُّ فَاثِيٍّ جَلِيلٍ . وقال الخليل : كل جليل فافس فاضل وفافس من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب بَقَرْيَ . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر رضى الله عنه : « فُلِمَ أَرِ بَقَرْيَا مِنْ النَّاسِ يَفْرِي قَرْيَةً » وقال أبو عمرو بن العلاء وقد مثل عن قوله صلى الله عليه وسلم « فُلِمَ أَرِ بَقَرْيَا يَفْرِي قَرْيَةً » فقال : رئيس قوم وجليلهم . وقال زهير :

يَمْلِكُ عَلَيْهَا جَنَّةُ بَقَرْيَةٍ • جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَنَالُوا قَيْسَمَلُوا

وقال الجوهري : البِقَرْيُ موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال ليلى :

كُفُولٌ وَثَبَانٌ يَكْنَى بَقَرِيًّا <sup>(١)</sup> •

ثم نسبوا إليه كل شيء يسجون من حذقه وجودة صنعه وقوته فقالوا : بَقَرْيَ وهو واحد وجمع . وفي الحديث : « إِنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى بَقَرْيَ » وهو هذه البُسُطُ الَّتِي فِيهَا الْأَصْبَاغُ وَالتَّقْوِشُ حَتَّى قَالُوا : فُلِمَ بَقَرْيَ وَهَذَا بَقَرْيُ قَوْمٍ لِلرَّجُلِ الْقَوِي . وفي الحديث : « فُلِمَ أَرِ بَقَرْيَا يَفْرِي قَرْيَةً » ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال : « وَبِقَرْيَ حِسَانٍ » وقرأ بعضهم

(١) مدركيت : • ومن قادم من إخوانهم وبنيهم •

« عَبَّاقِرِي » وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبه . وقال قُطْرُب : ليس بمنسوب وهو مثل كُرْمِي وكَرَامِي وَبُحْتِي وَبِحَاقِي . وروى أبو بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « مُتَكِينٍ عَلَى رِقَائِفِ خُضِرٍ وَبَاقِرِ حَسَنِ » ذكره الطائي ، وضمّ الضاد بمن « خضر » قليل .

قوله تعالى : ( تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) « تبارك » تعامل من البركة وقد تقدم . « ذِي الْجَلَالِ » أى العظمة . وقد تقدم « وَالْإِكْرَامِ » <sup>(١)</sup> وقرأ عامر « ذُو الْجَلَالِ » بالواو وجعله وصفا للاسم ، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى . الباقون « ذِي الْجَلَالِ » جعلوا « ذِي » صفة لـ « ربك » . وكأنه يريد به الاسم الذى أختص به السورة ؛ فقال : « الرحمن » فأختص بهذا الاسم فوصف خلق الإنسان والجن ، وخلق السموات والأرض وصنعه ، وأنه « كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ » ووصف تديره فيهم ، ثم وصف يوم القيامة وأهوالها ، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان . ثم قال في آخر السورة : « تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى هذا الاسم الذى أختص به هذه السورة ؛ كأنه يملهم أن هذا كله نخرج لكم من رحمتي ، فن رحمتي خلقتكم وخلقت لكم السماء والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار ، فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال : « ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » جليل في ذاته كريم في أفعاله . ولم يختلف القراء في إجراء التمت على الوجه بالرفع في أول السورة ، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذى يلقي المؤمنون عندما ينظرون إليه ، فيستبشرون بحسن الجزاء ، وجعل اللقاء ، وحسن العطاء . والله أعلم .

(١) راجع ج ١٣ ص ١ فلا يجدوا .

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء .

## سورة الواقعة

مكية وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » . وقال الكلبي : مكية إلا أربع آيات ؛ منها آيتان « أَفَهَذَا الْحَدِيثَ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ . وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » نزلتا في سفره إلى مكة ، وقوله تعالى : « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » نزلتا في سفره إلى المدينة . وقال مسروق : من أراد أن يعلم نبا الأولين والآخرين ، ونبا أهل الجنة ، ونبا أهل النار ، ونبا أهل الدنيا ، ونبا أهل الآخرة ، فليقرأ سورة الواقعة . وذكر أبو عمر ابن عبد البر في « التمهيد » و « التعليق » والتعلي أيضا : أن عثمان دخل على ابن مسعود يعود في مرضه الذي مات فيه فقال : ما تشكى ؟ قال : ذنوبي . قال : فما تشتهي ؟ قال : رحمة ربي . قال : أفلا ندعو لك طيبيا ؟ قال : الطيب أمرضني . قال : أفلا نأمر لك بطائرك ؟ قال : لا حاجة لي فيه ؛ حبسته عني في حياتي ، وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال : يكون لبناك من بعدك . قال : أتخشى على بناتي الفاقة من بعدى ؟ إني أمرتني أن يقرأن سورة « الواقعة » كل ليلة ؛ فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ كُلَّ لَيْلَةٍ لَمْ تَصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَافِيَةٌ ۝ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ۝  
إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۝ وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۝ فَكَانَتْ  
هَبًّا ۝ مُبَشًّا ۝

قوله تعالى : ( إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ) أى قامت القيامة ، والمراد النفخة الأخيرة ، وسميت واقعة لأنها تنفع عن قرب ، وقيل : لكثرة ما يقع فيها من الشدائد ، وفيه إحصاء أى أذكروا

إذا وقعت الواقعة . وقال الجرجاني : « إذا » صلة ؛ أى وقعت الواقعة ؛ كقوله : « أَقْرَبَتِ  
السَّاعَةُ » و « وَأَنَّى أَمْرُ اللَّهِ » وهو كما يقال : قد جاء الصوم أى دنا وأقرب . وعلى الأول  
« إذا » للوقت ، والجواب قوله : « فَأَحْبَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَحْبَابُ الْمَيْمَنَةِ » . ( لَيْسَ لَوْقَمَتِهَا كَذِبَةٌ )  
الكاذبة مصدر بمعنى الكذب ، والعرب قد تضع التفاعل والمفعول موضع المصدر ؛  
كقوله تعالى : « لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأُغِيَّةً »<sup>(١)</sup> أى لنوى ، والمعنى لا يسمع لها كذب ؛ قاله الكشاف .  
ومنه قول العسامة : عائنا بالله أى نعاذ الله ، وقم قائما أى قم قياما . ولبعض نساء العرب  
تَقْصُ آبَنَهَا :

قُمْ قائماً قُمْ قائماً = أصبت عبداً قائماً

وقيل : الكاذبة صفة والموصوف محذوف ، أى ليس لوقمتها حال كاذبة ؛ أو نفس كاذبة ؛  
أى كل من يضرب عن وقتها صادق . وقال الزجاج : « لَيْسَ لَوْقَمَتِهَا كَذِبَةٌ » أى لا يردّها  
شئ . ونحوه قول الحسن وقتادة . وقال الثوري : ليس لوقمتها أحد يكذب بها . وقال  
الکشاف : أيضا ؛ ليس لها تكذيب . أى ينبئ ألا يكذب بها أحد . وقيل : إن قيامها جد  
لا هزل فيه .

قوله تعالى : ( خَافِضَةً رَأْفَةً ) قال عكرمة ومقاتل والسدي : خفضت الصوت فاسمعت  
من دنا وورفت من نأى ؛ يعنى اسمعت القريب والبعيد . وقال السدي : خفضت المتكبرين  
ورفعت المستضعفين . وقال قتادة : خفضت أقواما في عذاب الله ، وورفت أقواما إلى طاعة الله .  
وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : خفضت أعداء الله في النار ، وورفت أولياء الله في الجنة .  
وقال محمد بن كعب : خفضت أقواما كانوا في الدنيا مرفوعين ، وورفت أقواما كانوا في الدنيا  
مخفضين . وقال ابن عطاء : خفضت أقواما بالعدل ، وورفت آخرين بالفضل . والخفض والرفع  
يستعملان عند العرب في المكان والمكانة والعز والمهانة . ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامه

توسما ومجازا على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وضربا مما لم يكن منه الفعل ؛ يقولون : ليل نائم ونهار صائم . وفي التنزيل : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده ؛ فرفع أوليائه في أعلى الدرجات ، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات . وقرا الحسن ومبسى الثقفى « حَافِضَةً رَافِعَةً » بالنصب . الباؤون بالرفع على إضمار مبتدأ ، ومن نصب فعل الحال . وهو عند القراء على إضمار فعل ، والمعنى « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ » . لَيْسَ لَوَقْعَتِهَا كَذِبٌ » وقعت « حَافِضَةً رَافِعَةً » . والقيامة لا شك في وقوعها ، وأنها ترفع أقواما وتضع آخرين على ما يبتاه .

قوله تعالى : « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا » أى زُلزِلت وحُركت عن مجاهد وضربه ؛ يقال : رَجَّه يَرْجُه رجًا أى حركه وزلله . وناقاة رجاء أى عظيمة السنام . وفي الحديث : « مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْجُحُ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ » يعنى إذا اضطربت أمواجه . قال الكلبي : وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت قرقا من الله تعالى . قال المفسرون : تَرْجُحُ كَمَا يَرْجُحُ الصَّبِيُّ فى المهد حتى يهدم كل ما عليها ، ويتكسر كل شئ عليها من الجبال وغيرها . وعن ابن عباس الرِّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت . وموضع « إِذَا » نصب على البدل من « إِذَا وَقَعَت » . ويموز أن ينصب بـ « حَافِضَةً رَافِعَةً » أى تخفض وترفع وقت رجَّ الأرض وبسَّ الجبال ؛ لأن عند ذلك يخفض ما هو مرتفع ، ويرفع ما هو منخفض . وقيل : أى وقعت الواقعة إذا رجَّت الأرض ، قاله الزجاج والجرجاني . وقيل : أى أذكر « إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا » مصدر وهو دليل على تكرير الزلزلة .

قوله تعالى : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا » أى فُتَّتْ ؛ عن ابن عباس . مجاهد : كما يُسَّ الدقيق أى بُسَّتْ . والهيسسة السويق أو الدقيق يُلْتُ بالسنن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زادا . قال الرازي :

لَا تَحْتَمِلُ خُبْزًا وَبُسًّا بَسًّا . وَلَا تُطِيلُ لَا يَمْتَنِعُ حَبًّا

وذكر أبو حيدة أنه لَمَّ من غطفان أراد أن ينجز نكاحه أن يسجل عن ذلك فأكله عجينا .  
والمنع أنها خلطت فصارت كالذيق المتثوب شيء من الماء . أى تصير الجبال ترابا فيخلط  
البعض ببعض . وقال الحسن : وُسِّتْ قَلَمْتُ من أصلها فذهبت ؛ نظيره : « يَسْفُهُا رَبِّي  
نَسْفًا » . وقال عطية : بسطت كالرمل والتراب . وقيل : البس السَّوق أى سبقت الجبال ؛  
قال أبو زيد : البس السَّوق وقد بسست الإبل أنبها بالضم بسًا . وقال أبو عبيد : بسست  
الإبل وأبسست لثنتا إذا زجرتها وقلت لها يَسْ يَسْ . وفي الحديث : « يخرج قوم من المدينة  
إلى اليمن والشام والعراق يَسُونُ والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون » ومنه الحديث الآخر :  
« جاءكم أهل اليمن يَسُونُ عيالهم »<sup>(١)</sup> والعرب تقول : جرُّ به من حَسَكٍ وبَسَكٍ . ورواهما  
أبو زيد بالكسر فعنى من حَسَكٍ من حيث أحسنه وبَسَكٍ من حيث بلغه مسيرك . وقال  
جماهد : سالت سِلا . عكرمة : هُذْتُ هذا . محمد بن كعب : مُبِيرْتُ سِيرا ؛ ومنه قول  
الأغلب العجل<sup>(٢)</sup> :

وقال الحسن : قطعت قطعا ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : ( فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ) قال طر رضي الله عنه : الهباء المنبث الرِّيح الذي<sup>(٣)</sup>  
يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب ، فجعل الله أعمالهم كذلك . وقال جماهد : الهباء  
هو الشماع الذي يكون في الكتوة كهية الفبار . وروى نحوه عن ابن عباس . وعنه أيضا :  
هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئا . وقاله عطية . وقد  
مضى في « الفرقان » عند قوله تعالى : « وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مُنثَوْرًا »<sup>(٤)</sup>  
وقراءة العامة « مُنْبَثًا » بالياء المثلثة أى متفرقا من قوله تعالى : « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ »  
أى تفرق ونثر . وقرا مسروق والنخعي وأبو حيوة « مُنْبَثًا » بالياء المشددة أى متقطعا من قولهم :  
بَثَّ الله أى قطعه ؛ ومنه البثات .

(١) أى يوفون عيالهم . (٢) يخاض بالأصل في موضع الشاهد من قول الأغلب العجل الرابع  
دم نشر عليه . (٣) الرِّيح بالفتح وبالإسكان الفبار . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٢ طبع  
أول أو تامة .

قوله تعالى : وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّاقُونَ السَّاقُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمَقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ) أى أصنافا ثلاثة كل صف يشاكل ما هو منه ، كما يشاكل الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : ( فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ) و«أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ» و«السَّاقُونَ» فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار . قاله السدي . والمشأمة المبسرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد فلان شأمة ، ويقال : يا فلان شائم بأصحابك . أى خذ بهم شأمة أى ذات الشمال . والعرب تقول للبد الشمال الشؤى ، ولجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمئن ، ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسدي : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا من يمين آدم حين أخرجت القرية من صلبه فقال الله لهم : هؤلاء في الجنة ولا أبالي . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوتى كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتى كتابه بشماله . وقال ابن جرير : أصحاب الميمنة أهل الحسنتات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة الميامين مل أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائمين على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة . وفي صحيح مسلم من حديث الإبراء عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودية وعن يساره أسودية — قال — فإذا نظرت قبل يمينه ضحك وإذا نظرت قبل شماله بكى — قال — فقال مرحبا بالنبي الصالح والأمين الصالح — قال — قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم طيه السلام وهذه الأسودية التي عن يمينه وعن شماله نسم بنيه فاهل اليمين أهل الجنة والأسودية التي عن شماله أهل النار » وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم وأصحاب المشأمة

أصحاب التائر ، والسرب تقول : آجعلني في يمينك ولا تجلني في شمالك . أى آجعلني من المنقسين ولا تجعلنا من التائرين . والتكرير في « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » . و« مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ » للتعظيم والتعجب ؛ كقوله : « الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ » و« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ » كما قال : زيد زيد ! وفي حديث أم زرع رضى الله عنها : مَا لَكُ وَمَا لَكَ ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب . وقيل : « أَصْحَابُ » رفع بالأبداء والخبر « مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » كأنه قال : « فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » ما هم ؛ للمنى أى شئ ، هم . وقيل : يجوز أن تكون « ما » تأكيداً للمنى فالذين يعطون كتابهم بأيمنهم هم أصحاب التقدم وعلو المستلة .

قوله تعالى : ( وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السابِقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكوا للناس بحكمهم لأههم » ذكره المهدوى . وقال محمد بن كعب القرظي : إنهم الأنبياء . الحسن وقادة : السابقون إلى الإيمان من كل أمة . ونحوه عن عكرمة . محمد بن سيرين : هم الذين صلوا إلى القبلتين ؛ دليله قوله تعالى : « وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ » . وقال مجاهد وغيره : هم السابقون إلى الجهاد وأول الناس رواحاً إلى الصلاة . وقال علي رضى الله عنه : هم السابقون إلى الصلوات الخمس . الضحاك : إلى الجهاد . سعيد بن جبير : إلى التوبة وأعمال البر ؛ قال الله تعالى : « وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » ثم أثنى عليهم فقال : « أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ هُمْ السَّابِقُونَ » . وقيل : إنهم أربعة منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون ، وسابق أمة عيسى وهو حبيب التجار صاحب أنطاكية ، وسابقان في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وهما أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . قاله ابن عباس ؛ حكاه الماوردى . وقال شُحَيْط بن العجلان : الناس ثلاثة ؛ فربيل أبتر لغير في حادثة مسنه ثم

(١) حديث أم زرع روى مسلم في فضائل الصحابة عن عائشة رضى الله عنها أنه : جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتماقدن ألا يكمن من أغبار أزواجهن شيئا ، فقالت إحداهن : زوجى مالك وما مالك ! مالك خير من ذلك ... الخ . الحديث .

دوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب ، ورجل أبتر عمره بالذنوب ثم طَوَّل  
الفيلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين ، ورجل أبتر عمره بالذنوب ثم  
لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال . وقيل : هم كل من سبق إلى شيء  
من أشياء الصلاح . ثم قيل : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر  
(أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ) . وقال الزجاج : « السَّابِقُونَ » رفع بالابتداء والثاني خبره ؛ والمعنى  
السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله (أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ) من صفتهم . وقيل :  
إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه .

قوله تعالى : **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** **عَلَىٰ مُرْرٍ مَّوْضُوعَةٍ** **مُتَكَبِّرِينَ** **عَلَيْهَا مُتَقَبِّلِينَ**

قوله تعالى : ( **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ** ) أى جماعة من الأمم الماضية . ( **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** )  
أى ممن آمن بحمد صلى الله عليه وسلم . قال الحسن : **ثَلَاثَةٌ** ممن قد مضى قبل هذه الأمة ،  
وقليل من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك . وسما قليلا بالإضافة  
إلى من كان قبلهم ؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثر السابقون إلى الإيمان منهم ، فزادوا  
على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا . وقيل : لما نزل هذا شقَّ على أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فترت **« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ »** و**« قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ »** فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم : " إني لأرجو أن تكونوا رجع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة  
وتقاسمهم في النصف الثاني " رواه أبو هريرة ، ذكره الماوردي وغيره . ومعناه ثابت  
في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن مسعود . وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها حكمة  
لأنها خبر ؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين . قال الحسن : ساءوا من مضى أكثر من  
سابقينا ؛ فلذلك قال : ( **وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ** ) وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين :  
**« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ »** و**« قَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ »** ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لأرجو

ان تكون أمي شطر أهل الجنة" ثم تلا قوله تعالى : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» قال مجاهد : كل من هذه الأمة . وروى صفيان عن أبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الثَّلَاثَانِ جَمِيعًا مِنْ أُمِّي» يعني «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» . وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . قال أبو بكر رضي الله عنه : كلا الثلاثين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فثمن من هو في أول أمته ، ومنهم من هو في آخرها . وهو مثل قوله تعالى : «فَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِهِ مِنْهُمْ مَقْتَصِدًا وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُؤْتِي اللَّهَ» . وقيل : «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أي من أول هذه الأمة . «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام : «خيركم قرني» ثم سوى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخرين . والثلة من ثلث الشيء أي قطعه ، فعمى ثلة كعمى فرقة ؛ قاله الزجاج .

قوله تعالى : (عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ) أي السابقون في الجنة «عَلَى سُرُرٍ» ؛ أي بحالهم على سرر جمع سرير . «مَوْضُوعَةٍ» قال ابن عباس : منسوجة بالذهب . وقال عكرمة : مشبكة بالذر والياقوت . وعن ابن عباس أيضا : «مَوْضُوعَةٍ» مصفوفة ؛ كما قال في موضع آخر : «عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ» . وعنه أيضا وعن مجاهد : «مَرْمُولَةٌ» بالذهب . وفي التفسير : «مَوْضُوعَةٍ» أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالذر والياقوت والزبرجد . والوَضْنُ النسيج المضاعف والنضد ؛ يقال : وَضَنَ فلان الحجر والآجر بعضه فوق بعض فهو موزون ، ودرع موزونة أي محكمة في التسج مثل مصفوفة ؛ قال الأصبغ :

وَمِنْ نَسِجٍ دَاوُدَ مَوْضُوعَةٍ • مُتَأَقِّقٌ مَعَ الْحَيِّ حَيًّا تَعِيمًا

وقال أيضا :

وَيَبِيضُهُ كَالنَّهْيِ مَوْضُوعَةٍ • لَهَا قَوْسٌ فَوْقَ جَبِّ الْبَدَنِ

والسرير الموضون الذي سطحه بمنزلة المنسوج؛ ومنه الوضين يظأن من سُور ينسج ليدخل  
بعضه في بعض؛ ومنه قوله :

« إِلَيْكَ تَعُدُّو قَلْبًا وَضِيئًا <sup>(١)</sup> »

(مُتَكَيِّينَ عَلَيْهَا) أى على السرر (مُتَقَابِلِينَ) أى لا يرى بعضهم قفًا بعض ، بل تدور بهم  
الأسرة ، وهذا في المؤمن وزوجته وأهله ؛ أى يتكئون متقابلين . قاله مجاهد وغيره . وقال  
الكلبي : طول كل سرير ثلثة أذراع ، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس  
عليها أرتفعت .

قوله تعالى : يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ  
وَكُأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ ﴿٨﴾ لَا يَصُدُّونَ عَنْهَا وَلَا يَنْزِفُونَ ﴿٩﴾ وَقَلْبُهُ  
بِمَا يَتَخِفُّونَ ﴿١٠﴾ وَلَحْمٍ طَيِّبٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿١١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿١٢﴾  
كَأَمْثَلِ الثُّلُوثِ الْمَكُونِ ﴿١٣﴾ بَرَاءٌ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿١٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ) أى غلمان لا يموتون ؛ قاله مجاهد .  
الحسن والكلبي : لا يهرمون ولا يتغيرون ؛ ومنه قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ إِلَّا سَعِيدٌ مُّخَلَّدٌ • قَلِيلُ الْمُعْمُومِ مَا بَيَّتْ وَأَوْجَلِ

وقال سعيد بن جبير: مُّخَلَّدُونَ مَقْرُطُونَ يقال للقرط الخلدة وجماعة الحلي - الخلدة . وقيل:  
مسؤرون ونحوه عن الفراء ؛ قال الشاعر :

وَعَلْدَاتٌ بِالْجَسَنِ كَأَمَّتْ • أَعْجَازُهُنَّ أَقَاوِرُ الْكُتُبَانِ <sup>(٢)</sup>

(١) الضمير يعود على الناقة ؛ أراد أنها قد هزلت ودقت السير عليها .

(٢) الأقارب جمع قريز وهو كتيب من الرمل صغيره به أرداف النساء . - - - - - عيلان .

وقيل : مغزطون بمعنى منقطعون من المناطق . وقال عكرمة : «مُحَلَّدُونَ» منعمون . وقيل : على سن واحدة أنساهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة . وقال على ابن أبي طالب رضى الله عنه والحسن البصرى : الولدان هاهنا وللمؤمن المسلمين الذين يموتون صغارا ولا حسنة لهم ولا سيئة . وقال سلمان الفارسي : أطفال المشركين هم خدم أهل الجنة . قال الحسن : لم يكن لهم حسنات يجزون بها ، ولا سيئات يعاقبون عليها ، فوضعوا في هذا الموضع . والمقصود أن أهل الجنة كل أتم السرور والنعمة ، والنعمة إنما تتم بأحضان الخدم والولدان بالإنسان . ( وَأَكْوَابٌ وَأَنْبَارٌ ) أكواب جمع كوب وقد مضى في « الزخرف » وهى الآنية التى لا تُعْرى لها ولا خراطيم ، والأباريق التى لها عُرى وخراطيم واحدها إبريق ؛ سمى بذلك لأنه يريق لونه من صفائه . ( وَكَأْسٌ مِنْ مَّيْمِينٍ ) مضى في « الصافات » القول فيه . والميمين الجارية من ماء أو نحر غير أن المراد في هذا الموضع الخمر الجارية من العيون . وقيل : الظاهرة للعيون فيكون « معين » مفعولا من المعينة . وقيل : هو فعل من المعن وهو الكثرة . وبين أنها ليست تحمر الدنيا التى تستخرج بمصر وتكلف ومعالجة .

قوله تعالى : ( لَا يُصَدَّقُونَ قَتْلًا ) أى لا تصدع دوسمهم من شرها ؛ أى إنما لغة بلا أى بخلاف شراب الدنيا . ( وَلَا يُتْرَقُونَ ) تقدم في « الصافات » أى لا يسكرون فتذهب عقولهم . وقرأ مجاهد : « لَا يُصَدَّقُونَ » بمعنى لا يتصدقون أى لا يتفقدون كقوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يُصَدَّقُونَ » . وقرأ أهل الكوفة « يُتْرَقُونَ » بكسر الزاى أى لا ينفد شرابهم ولا تقى نحرهم ؛ ومنه قول الشاعر :

لَسْمَرِي لَسْمَرِي أَتَرَقْتُمْ أَوْ مَحْوَرْتُمْ • لَيْسَ النَّدَى كُنْتُمْ آلَ الْجَسَرِ

(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢ فابعدا .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٧٧ فابعدا .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٧٨ طبة اول أدلانية .

(٤) هو الحلية وقد قدم البيت في ج ١٥ ص ٧٩

وروى الضحاك عن ابن عباس قال : في النمر أربع خصال ؛ السُّكْر والصَّدَاع والقيء والبول ، وقد ذكر الله تعالى نحر الجنة فترها عن هذه الخصال .

قوله تعالى : (وَفَاكِهَةً مِّمَّا يَخْتَارُونَ) أى يختارون ما شاءوا لكثرتها . وقيل : وفاكهة متخيرة مرضية والتخير الاختيار . (وَلَطِيمٌ ظَلِيلٌ مِّمَّا يَشْتَبُونَ) روى الترمذى عن أنس بن مالك قال : مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكثرة؟ قال : "ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعنى في الجنة - أشدّ بياضا من اللبن وأحل من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجُرْز" قال عمر : إن هذه لنايمة ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أَكَلُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا" قال : حديث حسن . ونرجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن في الجنة طيرا مثل أعناق البُخْت تصطف على يد وليّ الله فيقول أحدها يا ولّى الله رعيّتُ في مُرُوج تحت العرش وشربت من عيون التَّسْلِيم فكلّ متى فلا زلن يفتخرون بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخز بين يديه على ألوان مختلفة فيا كل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار برعى في الجنة حيث شاء" فقال عمر : يا نبى الله إنها لنايمة . فقال : "أَكَلُهَا أَنْتُمْ مِنْهَا" . وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن في الجنة لطيرا في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة الرجل من أهل الجنة ثم يتفرض فيخرج من كل ريشة لون طمام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فيا كل منه ما أراد ثم يذهب فيطير" .

قوله تعالى : (وَحُورٌ عِينٌ) قرئ بالرفع والنصب والجور؛ فمن جرو هو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفا على «يَاكُوبَ» وهو محمول على المعنى ؛ لأن المعنى يتعممون ياكواب وفاكهة ولحم وحور . قاله الزجاج . وجاز أن يكون معطوفا على «جَنَّاتٍ» أى هم في «جَنَّاتِ النَّعِيمِ» وفي حور على تقدير حذف المضاف كأنه قال : وفي معاشرة

(١) في نسخ الأمل : أكلها أنتم منها . وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذى .

حور . القراء : الجسر على الإجماع في اللفظ وإن اختلفا في المعنى ؛ لأن الحور لا يطاق  
بهن قال الشاعر :

إذا ما الفانيات برزت يوماً • وذبحن الحواجب والميوات  
والعين لا ترجع وإنما تكمل . وقال آخر :

ورأيت زويك في الوعى • متقلها سيقاً وريحاً

وقال قطرب : هو مطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال :  
ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لغة . ومن نصب وهو الأشبه العقيل  
والنخعي وعيسى بن عمر التقي وكذلك هو في مصحف أبي ، فهو على تقدير إضمار فعل ، كأنه  
قال : ويزوجون حورا عينا . والحمل في النصب على المعنى أيضا حسن ؛ لأن معنى يطاق  
عليهم به يبطونه . ومن رفع وهم الجمهور — وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم — فعلى معنى  
وعندهم حور عين ؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور . وقال الكسائي : ومن قال « حور عين »  
بالرفع وعلل بأنه لا يطاق بهن يزيه ذلك في فاكهة ولحم ؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق  
إلا بالنهر وحدها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون محولا على المعنى ؛ لأن المعنى لهم أكواب  
ولهم حور عين . وبجاز أن يكون معطوفا على « ثلة » و « ثلة » ابتداء وخبره « على سرر  
موضونة » وكذلك « حور عين » وأبدأ بالكرة لتخصيصها بالصفة . ( كائنات ) أى مثل  
أمثال ( الثور السكتون ) أى الذى لم تحسه الأيدي ولم يقع طبعه الفيار فهو أشد ما يكون  
صفاء وتلافا ؛ أى من في تشاكل أجسادهم في الحسن من جميع جوانبهم كما قال الشاعر :

فأما خلقت في قشر لؤلؤة • فكل أكنائها وجه ليرصاد

( جزء ) كما كانوا يسمون ( ) أى ثوبا ونصبه على المفعول له . ويجوز أن يكون على المصدر ؛  
لأن معنى « يَطْوِفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ » يجازون . وقد مضى الكلام في الحور العين  
في « والطور »<sup>(١)</sup> وغيرها . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « خلق الله الحور العين

من الزعفران" وقال خالد بن الوليد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الرجل من أهل الجنة ليسك التفاحة من تفاح الجنة فتضاق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لانبجست الشمس من حسنها من غير أن ينقص من التفاحة" فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لمجرب ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر وسرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: خالق الله الحور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى نديها من المسك الأذفر، ومن نديها إلى عرقها من المنبر الأشهب، ومن عرقها إلى رأسها من الكانور الأبيض، عليها سبعون ألف حلّة مثل شقائق النعمان، إذا أقبلت يتلأأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلأأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقّة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادى هذا ثواب الأولياء «جَزَاءٌ يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ».

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾ قال ابن عباس: باطلا ولا كذبا. واللغو ما يلغى من الكلام، والثائم مصدر أئتمته أى قلت له أئمت. محمد بن كعب: «وَلَا تَأْثِيمًا» أى لا يؤثم بعضهم بعضا. مجاهد: «لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا» شتما ولا مائما. (إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا) «قِيلًا» منصوب به «يَسْمَعُونَ» أو استثناء منقطع أى لكن يقولون قِيلًا أو يسمعون و«سَلَامًا سَلَامًا» منصوبان بالقول أى إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أى إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاما. أو يكون وصفا لليل، والسلام الثانى بدل من الأوّل، والمعنى إلا قِيلًا يسمّل فيه من اللغو. ويحوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أى يحى بعضهم بعضا. وقيل: تحييم الملائكة أو يحيمهم ربهم عز وجل.

قوله تعالى : **وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٦٦﴾ فِي سِدْرٍ**  
**مُخْضُودٍ ﴿٦٧﴾ وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ﴿٦٨﴾ وَظِلِّ مَمْدُودٍ ﴿٦٩﴾ وَمَاءٍ مَّكَوْبٍ ﴿٧٠﴾**  
**وَفَلَاحَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٧١﴾ لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٧٢﴾ وَفُرْشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٧٣﴾**  
**إِنَّا أَنشَأْنَهُمْ إِنْسَاءً ﴿٧٤﴾ جَعَلْنَهُمْ أُنْكَارًا ﴿٧٥﴾ عُرْبًا أَرَابًا ﴿٧٦﴾**  
**لَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٧٧﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٧٨﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿٧٩﴾**

قوله تعالى : ( **وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ** ) رجع إلى ذكر منازل أصحاب الجنة وهم السابقون على ما تقدم ، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه . ( **فِي سِدْرٍ مُّخْضُودٍ** ) أي في نيق قد خضد شوكة أي قطع ، قاله ابن عباس وغيره . وذكر ابن المبارك ، حدثنا صفوان عن سلم بن حاصر قال : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون : إنه ليشفقنا الأعراب ومساثلهم ، قال : أقبل أعرابي يوما ، فقال : يا رسول الله ! لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها ؟ قال وسئول الله صلى الله عليه وسلم : " وما هي " قال : السدر فإن له شوكا مؤذيا ، فقال سئول الله عليه وسلم : " أو ليس يقول « **فِي سِدْرٍ مُّخْضُودٍ** » خضد الله شوكة فجعل مكان كل شوكة ثمرة فإنها تسبت ثمرا يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيه لوت يشبه الآخر " . وقال أبو العالية والضحاك : نظر المسلمون إلى وجه وهو وايد بالطائف غصص فأعجبهم سدره ، فقالوا : يا ليت لنا مثل هذا ، فنزلت . قال أمية بن أبي الصلت يصف الجنة :

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَّاتِ ظَلِيلَةٌ \* فِيهَا الْكُؤَاعِبُ سِدْرُهَا مُخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : « **فِي سِدْرٍ مُّخْضُودٍ** » وهو الموفر حملا . وهو قريب مما ذكرنا في الخبر . سعيد بن جبير : ثمرا أعظم من القلال . وقد مضى هذا في سورة

( ١ ) الذي في اللان : رجع موضع البداية . وقيل : به بالطائف وقيل هي الطائف .

« الحجج » عند قوله تعالى : « عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتهى » وأن ثمرها يثل قلال حجر من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ( وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ ) الطَّلْح شجر الموز واحد طلحة . قاله أكثر المفسرين على وابن عباس وغيرهم . وقال الحسن : ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب . وقال الفراء وأبو عبيدة : شجر عظام له شوك ؛ قال بعض الجدة وهو الجمدى<sup>(٢)</sup> :  
بَثَرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ \* غَدَا تَرَيْنِ الطَّلْحَ وَالْأَحْبَالَ<sup>(٣)</sup>

فالطَّلْح كل شجر عظيم كثير الشوك . الزَّجَاج : يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . وقال الزجاج أيضا : كشجر أم خيلان [ له ] قور طيب جدا يقطبوا ووصلوا بها يحبون مثله ، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا . وقال السدي : طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحل من العسل . وقرأ علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » بالعين وتلا هذه الآية « وَتَحُلُّ طَلْمَهَا هَيْضِمٌ » وهو خلاف المصحف . في رواية أنه قرئ بين يديه « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال : ما شأن الطلح ؟ إنما هو « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » ثم قال : « لَمَّا طَلَعُ نَفِيدٌ » ف قيل له : أفلا نحولها ؟ فقال : لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول . فقد اختار هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لخلافها ما رسمه يجمع عليه . قاله القشيري . وأسنده أبو بكر الأنباري قال : حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن صرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجاهد عن الحسن بن مسعد عن قيس بن عباد قال : قرأت عند علي أو قرئت عند علي - شئت مجاهد - « وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ » فقال علي رضي الله عنه : ما بال الطلح ؟ أما تقرأ « وَطَلْحٍ » ثم قال : « لَمَّا طَلَعُ نَفِيدٌ » فقال له : يا أمير المؤمنين انحكمتك من المصحف ؟

(١) راجع ص ٩٤ فابصحا من هذا الجزء .

(٢) في الأصول « الحداة » بلغاء المهمة وما أتيته يوافق ما في تفسير الطبري .

(٣) الأحبال جمع حبل بالضم : ثمر السلم واللبلال والسمراو ثمر الصماء مائة .

(٤) زيادة يقتضها السياق .

فقال : لا يهاج القرآن اليوم ، قال أبو بكر : ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب ، وأبطل الذي كان فرط من قوله . والمتنضود المتراكب الذي نُفسد أوله وآثره بالحمل ، ليست له سُوقٌ بارزة بل هو مرصوص ، والنضد هو الرص والنضد المرصوص ، قال النابغة :

خَلَّتْ سَبِيلَ آفِيٍّ كَانَ يَحْبِسُهُ \* وَرَفَعَتْهُ إِلَى السَّجَفَيْنِ فَالنَّضِدِ

وقال مسروق : أشجار الجنة من عروقها إلى أفنانها نضيدة ثمر كلّه ، كلّما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها .

قوله تعالى : ( وَيَظَلُّ مَمْدُودٌ ) أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس ، كقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا » وذلك بالغداة وهي ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدّم بيانه هناك . والجنة كلها ظل لا شمس معه ، قال الربيع بن أنس : يعنى ظل العرش . وقال عمرو بن ميمون : مسيرة سبعين ألف سنة . وقال أبو حبيدة : تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشيء الذى لا ينقطع ممدود ؛ وقال ليبد :

غَلَبَ اللَّزَاءُ وَكَنتُ غَيْرَ مُقَلِّبٍ \* دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ

وفى صحيح الترمذى وغيره من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " وفى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرهوا إن شئتم " وَيَظَلُّ مَمْدُودٌ » . ( وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ ) أى جار لا ينقطع وأصل السكب الصب ، يقال : سكب سكبًا والسكوب أنصبابه ؛ يقال : سكب سكبوا وأنسكب أنسكابا ؛ أى وماء مصبوب يجرى الليل والنهار فى غير أخذود لا ينقطع عنهم . وكانت العرب أصحاب بادية وبلاذ حارة ، وكانت الأنهار فى بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوجدوا فى الجنة خلاف ذلك ، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة فى الدنيا ، وهى الأشجار وظلالها والمياه والأنهار وأطرافها .

قوله تعالى : ﴿وَلَا كَيْفَ كَيْفِيَّةٍ﴾ أى ليست بالقليلة الزيرة كما كانت في بلادهم (لَا مَقْطُوعَةٍ) أى في وقت من الأوقات كأنقطاع فواكه الصيف في الشتاء (وَلَا مَمْنُونَةٍ) أى لا يحظر عليها كثار الدنيا . وقيل : « وَلَا مَمْنُونَةٍ » أى لا يمنع من أرادها بشوك ولا بعد حائط ، بل إذا اشتهاها البعد دنت منه حتى يأخذها ، قال الله تعالى : « وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذَلُّلًا » . وقيل : ليست مقطوعة بالأزمان ، ولا ممنوعة بالأيمان . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿وَفُتِّرِشْ مَرْفُوعَةٍ﴾ روى الترمذى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى « وَفُتِّرِشْ مَرْفُوعَةٍ » قال : « أرضاعها لكآ بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة » قال : حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث : الفرش في الدرجات وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض . وقيل : إن الفرش هنا كناية عن النساء اللواتي في الجنة ولم يتقسم لهن ذكر ، ولكن قوله عن وجعل « وَفُتِّرِشْ مَرْفُوعَةٍ » دالٌّ ؛ لأنها محل النساء ، فالمعنى ونساء مرتعات الأقدار في حسنهن وكاملن ؛ دليله قوله تعالى : ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً﴾ أى خلقناهن خلقا وأبدعناهن إبداعا . والعرب تسمى المرأة فرأشا ولباسا وإزارا ؛ وقد قال تعالى : « هُنَّ لِيَاسٌ لَّكُمْ » ثم قيل : على هذا هن المحور العين ؛ أى خلقناهن من غير ولادة . وقيل : المراد نساء بنى آدم أى خلقناهن خلقا جديدا وهو الإعادة ؛ أى أعدناهن إلى حال الشباب وكال الجمال . والمعنى أنشأنا العجوز والصبية لإنشاء واحدا وأصغرهن ولم يتقسم ذرهن ، لأنهن قد دخلن في أحباب اليمين ؛ ولأن الفرش كناية عن النساء كما تقدم . وروى عن النبي صلى الله عليه عليه وسلم في قوله تعالى « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً » قال : « منهن البكر والثيب » . وقالت أم سلمة رضي الله تعالى عنها : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى « إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً بِفَعْلَتَاهُنَّ أَكْبَرًا » ، عُرِيَا أَتْرَابًا » فقال : « يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في الدنيا عجائز فمُطَا عُنَّ رُمْعًا جعلهن الله بعد الكبر أترابا على ميلاد واحد في الاستواء » أسنده النحاس عن أنس قال : حدثنا أحمد بن عمرو قال حدثنا عمرو بن علي ، قال حدثنا أبو هريرة عن

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال : «هُنَّ الْمَجَازُ الْعُمُشُّ الرُّمَصُ كُنَّ فِي الدُّنْيَا عُمُشًا رُمَصًا» . وقال المسيب بن نريك : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قوله «إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً» قال : «هُنَّ عَجَازُ الدُّنْيَا أَنْشَأَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا جَدِيدًا كَمَا أَنْشَأَهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ وَجَدُوهُنَّ أَبْكَارًا» فلما سمعت عائشة ذلك قالت : واوجاهه ! فقال لما النبي صلى الله عليه وسلم : «ليس هناك وجع» . (عُرْبِيًّا) جمع عُرُوب . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : الْعُرْبُ الْعَوَاشِقُ لِأَزْوَاجِهِنَّ . وعن ابن عباس أيضا : أن العروب الملقبة . عركمة : الفتنجة . ابن زيد : بلفة أهل المدينة . ومنه قول لبيد :

وَفِي الْإِثْبَاءِ عُرُوبٌ غَيْرُ فَاحِشَةٍ • رَيَّا الرُّوَادِفَ يَتَشَى دُونَهَا الْبَصْرُ

وهي الشكيلة بلفة أهل مكة . وعن زيد بن أسلم أيضا : الحسنة الكلام . ومن عركمة أيضا وقادة : العرب المتحبيات إلى أزواجهن وأشتقاقه من أعرب إذا بين ، فالعروب تبين محبتها لزوجها بشكل وضع وحسن كلام . وقيل : إنها الحسنة التبيل لتكون أذ استقاما . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «عُرْبِيًّا» قال : «كلامهن عربي» . وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم «عُرْبِيًّا» بإسكان الراء . وضم الباقون وهما جائزان في جمع فُؤُول . «أَتْرَابًا» على ميلاد واحد في الاستواء ومن واحدة ثلاث وثلاثين سنة . يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران . وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصبا من النساء وأخطت عن الكبر . وقيل : «أَتْرَابًا» أمثالا وأشكالاً ، قاله مجاهد . السدى : أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد . (لَا تُحِبُّوا الْيَمِينَ) قيل : الحور العين للسابقين ، والأتراب العرب لأصحاب اليمين .

قوله تعالى : (ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ) رجع الكلام إلى قوله تعالى : «وَالْحَبَابُ الْيَمِينَ مَا أَحْبَبُوا الْيَمِينَ» أي هم «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» وقد مضى الكلام في معناه . وقال أبو العالبيه ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والفضلك :

« ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ » بنى من سابق هذه الأمة « وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » من هذه الأمة من آثرها ؛ يدل عليه ما روى عن ابن عباس في هذه الآية « ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم جميعا من أمي » . وقال الواحدى : أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة . وهذا يردّه ما رواه ابن ماجه في سننه والترمذى في جامعه عن بُريدة بن حصيب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة عشرون ومائة صَفٍّ ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن . و « ثَلَاثَةٌ » رفع على الابتداء ، أو على حذف خبر حرف الصفة ، وعجازه : لأصحاب الذين ثلثان ثلثة من هؤلاء وثلثة من هؤلاء . والأولون الأمم الماضية والآخرون هذه الأمة على القول الثانى .

قوله تعالى : وَأَصْحَابُ الشَّيْءِ مَا أَصْحَابُ الشَّيْءِ ۚ ﴿١١﴾ فِي سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿١٢﴾ وَظِلٍّ مِّنْ يَّحْمُومٍ ﴿١٣﴾ لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿١٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿١٥﴾ وَكَانُوا يُصْرُونَ عَلَى الْخَنِثِ الْعَظِيمِ ﴿١٦﴾ وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَأَنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٧﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٨﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿١٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ لَكَ بِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ إِنَّا أَنبَأُوا الضَّالِّينَ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢١﴾ لَّا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زَقُّومٍ ﴿٢٢﴾ قَالِعُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٢٣﴾ فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ﴿٢٤﴾ فَشَرِبُوا شَرِبَ الْهَمِيمِ ﴿٢٥﴾ هَذَا تَرْجُمُ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ( وَأَصْحَابُ النَّهْلِ ) ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب  
النهار ، لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم ثم عظم ذكرهم في البلاء والمذاب فقال : ( مَا أَصْحَابُ  
النَّهْلِ . فِي سُمُومٍ ) والسُمُومُ الرِّيحُ الحارة التي تدخل في مسام البدن ، والمراد هنا حر النار  
ولفجها . ( وَجِيعٍ ) أى ماء حار قد انتهى حره إذا أحرقت النار أجسادهم وأجسادهم فزعوا  
إلى الجحيم ، كالذي يفرغ من النار إلى الماء ليطغى به الحر فيجده حيا حارا في نهاية الحرارة  
والظيان . وقد مضى في « القتال » (١) « وَسَقَوْا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَانَهُمْ » . ( وَيُقَالُ مِنْ يَحْمُومٍ )  
أى يفرعون من السُمُومِ إلى الظل كما يفرغ أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ ، أى من دخان  
جهنم أسود شديد السواد . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وكذلك اليَحْمُومُ في اللثة  
الشديد السواد وهو يقول من الحَمِّ وهو الشَّعْمُ المسودَّ بأحراق النار ، وقيل : هو ما خوذ  
من الحَمِّ وهو الفحم . وقال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود ، وعن  
ابن عباس أيضا : النار سوداء . وقال ابن زيد : اليَحْمُومُ جبل في جهنم يستقيث إلى ظله  
أهل النار . ( لَا بَارِدٍ ) بل حار لأنه من دخان شفير جهنم . ( وَلَا كَرِيمٍ ) مذنب ، عن  
الضحاك ، وقال سعيد بن المسيب : ولا حسن منظره ، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم .  
وقيل : « وَيُقَالُ مِنْ يَحْمُومٍ » أى من النار يُمدِّبون بها ، كقوله تعالى : « لَمْ يَنْفَعِهِمْ قَوْلُهُمْ  
ظُلُمٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلُمْ » . ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَقِينَ ) أى إنما استحقوا هذه  
العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام والمترف المتعم ، عن ابن عباس وغيره . وقال  
السدي : « مُتْرَقِينَ » أى مشركين . ( وَكَانُوا يُصَوِّرُونَ عَلَى الْخَبْثِ الْعَظِيمِ ) أى يقيمون على  
عل الشرك ، عن الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : الذنب العظيم الذي  
لا يتوبون منه . الشَّعْيُ : هو العين النَّمُوسُ وهى من الكثرة ، يقال : حيث فى يمينه أى لم  
يبرِّها ورجع فيها . وكانوا يقسمون أن لا يثبت ، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حثهم ، قال  
الله تعالى مخبرا عنهم : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْسُتُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتُ » . وفى الخبر :

كَانَ تَحْتَتْ فِي حَرَاءٍ ، أَيْ يَفْعَلُ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْخُفْتُ وَهُوَ الذَّنْبُ . ( وَكَانُوا يَقُولُونَ  
 أَيْدًا مِّنَّا ) هَذَا اسْتِعَادَ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَيْعِ وَتَكْذِيبِ لَهُ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ( قُلْ ) لِمَ يَأْجِدُ  
 ( إِنَّ الْأَوَّلِينَ ) مِنْ آبَائِكُمْ ( وَالْآخِرِينَ ) مِنْكُمْ ( يَجْمَعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ) يَرِيدُ  
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقِسْمَ وَدُخُولَ الْإِلَامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « يَجْمَعُونَ » هُوَ دَلِيلُ  
 الْقِسْمِ فِي الْمَعْنَى ؛ أَيْ إِنَّكُمْ لَمَجْمُوعُونَ قِسْمًا حَقًّا خِلَافَ قِسْمِكُمُ الْبَاطِلِ ( ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتُمُ الْغَالِبُونَ )  
 عَنِ الْمَدَى ( الْمَكْذُوبُونَ ) بِالْبَيْعِ ( لَا يَكُونُونَ مِنْ تَحْيِيرٍ مِنْ زَقُومٍ ) وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهُ الْمَنْظَرِ  
 كَرِيهِ الطَّعْمِ وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ « وَالصَّافَّاتِ » . ( فَتَأْتِيهِمْ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَيْ مِنْ  
 الشَّجَرَةِ ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « مِنْ » الْأَوَّلَى زَائِدَةً ، وَيَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مُحَذَفًا كَأَنَّهُ قَالَ : « لَا يَكُونُونَ مِنْ تَحْيِيرٍ مِنْ زَقُومٍ » طَعَامًا . وَقَوْلُهُ :  
 « مِنْ زَقُومٍ » صِفَةُ لِشَجَرٍ ، وَالصِّفَةُ إِذَا قُدِّرَتْ الْجَارُ زَائِلًا نَصَبَتْ عَلَى الْمَعْنَى ، أَوْ جَرَرَتْ  
 عَلَى الْفِعْلِ ، فَإِنْ قُدِّرَتْ الْمَفْعُولُ مُحَذَفًا لَمْ يَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍّ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَتَأْتِيهِمْ مِنْهَا الْبُطُونَ ) أَيْ عَلَى الزَّقُومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ ؛ لِأَنَّهُ  
 يَذْكُرُ وَيُؤْتِي . ( مِنَ الْحَمِيمِ ) وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلَى الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ .  
 أَيْ يَوْرَثُهُمْ حَرًّا مَا يَكُونُ مِنَ الزَّقُومِ مَعَ الْجَوْعِ الشَّدِيدِ عَطْشًا فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَزِيلُ  
 الْعَطْشَ فَيَجِدُونَهُ حَرًّا مَغْلً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَتَأْتِيهِمْ مِنْهَا الْبُطُونَ ) قِرَاءَةُ نَافِعٍ وَصَاحِبِ وَحْمَةٍ « شُرْبٌ » بِضَمِّ الشَّيْنِ .  
 الْبَاقُونَ بِفَتْحِهَا لِنَتَانِ جِيدَتَانِ ؛ وَقَوْلُ الْعَرَبِ : شَرِبْتُ شُرْبًا وَشَرَبًا وَشَرَبًا وَشَرَبًا بِضَمِّينِ .  
 قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَمِعْتُ الْعَرَبَ يَقُولُ بِضَمِّ الشَّيْنِ وَفَتْحِهَا وَكُسْرِهَا وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ ؛  
 لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ فَعْلٌ أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَزِدُهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ ؛ فَتَقُولُ :  
 فَتَعْلَةً نَحْوَ شُرْبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْأَسْمُ . وَقِيلَ : إِنَّ الْمُنْفُوحَ وَالْأَسْمَ مَصْدَرَانِ فَالشَّرْبُ كَالْأَكْلِ  
 وَالشَّرْبُ كَالذِّكْرِ . وَالشَّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّعْنِ الْمَطْحُونِ . وَالْمِيعُ الْإِبِلُ الْمَطَاشُ الَّتِي

لَا تَرَوْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَصِيبُهُمْ مِنَ الْغَيْظِ وَالْغَمِّ . وقال عكرمة أيضا :  
 هي الإبل المراض . الضحاك : ألم الإبل يصيبها داء تَطَشُّ منه عطشا شديدا واحدا  
 أَهْمُ وَالْأُنْثَى هَيْاءُ . ويقال لذلك الداء الهَيَامُ ؛ قال قيس بن الملوح :

يَقَالُ بِهِ دَاءُ الْهَيَامِ أَصَابَهُ \* وَقَدْ عَلِمْتَ نَفْسِي مَكَانَ شِفَائِهَا

وقوم هيم أيضا أي عطاش وقد هاموا هياما . ومن العرب من يقول في الإبل هائم وهائمة  
 واجمع هيم ؛ قال لبيد :

أَجَزْتُ إِلَى مَعَارِفِهَا بُسْمَتِ \* وَأَطْلَجُ مِنْ يَدَيْهِ

وقال الضحاك والأخفش وأبن عينة وأبن كيسان : ألم الأرض السهلة ذات الرمل .  
 وروى أيضا عن ابن عباس : فيشربون شرب الرمال التي لَا تَرَوْنَهُ بِالماء . المهدوي : ويقال  
 لكل ما لا يروى من الإبل والرمل أهيم وهيام . وفي الصباح : وَالْهَيَامُ بالضم أشد العطش  
 وَالْهَيَامُ كالجنون من الشق . وَالْهَيَامُ داء يأخذ الإبل فتيم في الأرض لَا تَرَى . قال : ناقة  
 هَيَاءُ . والهيام أيضا المفازة لا ماء بها . وَالْهَيَامُ بالفتح الرمل الذي لَا يَنَاسِكُ أَنْ يَسِيلَ مِنْ أَيْدِ  
 لَيْتِهِ واجمع هيم مثل قَدَلٍ وَقُدْلٍ . وَالْهَيَامُ بالكسر الإبل العطاش الواحد هِيَانٌ وناقية هِيَاءُ  
 مثل عطشان وعطشى .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا نَزْلُكُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أي رزقهم الذي يَمُدُّ لهم ، كالتزل الذي يَصُدُّ  
 للأنبياء نكرة لهم ، وفيه تهكم ؛ كما في قوله تعالى : ﴿ فَتَنَّاهُمْ بِغَدَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وكقول  
 أبي السعد الغضني :

وَكَا إِذَا الْجَبَّارُ بِالْجَيْشِ ضَافَنَا \* جَعَلْنَا الْقَنَآ وَالْمَرْهَفَاتِ لَهُ نُزْلَا

وقرأ بونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو « هَذَا نَزْلُهُمْ » بإسكان الزاى ؛ وقد مضى في آخر  
 « آل عمران » القول فيه . « يَوْمَ الدِّينِ » يوم الجزاء يعني في جهنم .

(١) شمت : رجال ساءت حالهم من الجهد والسفر . وأطلاح : إبل مهازيل والواحد طليح . والبيد إبل  
 منسوبة إلى خل . (٢) أي خففت وكسرت الملاء لأجل الياء . (٣) واجمع به ، ص ٢٢١ طبعة أول أربعة .

قوله تعالى : نَحْنُ خَلَقْنَكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا يُمْنُونَ ﴿٥٨﴾  
 وَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ  
 وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَيَّ أَنْ نُبْلِلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُفْسَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾  
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ) أى فهلا تصدقون بالبعث ؟ لأن الإعادة  
 كالابتداء ، وقيل : المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلا تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا ؟  
 قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا يُمْنُونَ ) أى ما تصبونه من المني في أرحام النساء . ( أَأَنْتُمْ  
 تَخْلُقُونَهُ ) أى تصورون منه الإنسان ( أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) المفسرون المصورون ، وهذا  
 احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى ، أى إذا أفرتم بأنا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث .  
 وقرأ أبو السمال ومحمد بن السميع وأشباه العقيل : « تَمْنُونَ » بفتح التاء وهما لغتان أى  
 ومنى وأمدى ومدى ، مَنَى وَمَنَى وَمَنَى ، الساوردي : ويحتمل أن يختلف معناها  
 عندى فيكون أَمْنَى إذا أنزل عن جماع ، وَمَنَى إذا أنزل عن الاحتلام ، وفي تسمية المني  
 مَنَى وجهان : أحدهما لإمناؤه وهو إراقته ، الثاني لتقديره ومنه المَنَى الذى يوزن به لأنه مقدار  
 لذلك ، كذلك المني مقدار صحيح لتصوير الحلقة .

قوله تعالى : ( نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ) احتجاج أيضا أى الذى يقدر على الإمامة  
 يقدر على الخلق ، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث ، وقرأ مجاهد وحيد وآبن مجيßen  
 وآبن كثير « قَدَرْنَا » بفتحيف الدال ، الباقون بالتشديد ، قال الضحاك : أى سويتنا بين أهل  
 السماء وأهل الأرض ، وقيل : قضينا . وقيل : كتبنا ، والمعنى متقارب ، فلا أحد يبق  
 غيره عز وجل . ( وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ . عَلَيَّ أَنْ نُبْلِلَ أَمْثَالَكُمْ ) أى إن أردنا أن نبطل أَمْثَالَكُمْ  
 لم يسبقنا أحد ، أى لم يفلتنا ، « وَمَا نَحْنُ بِمُسْبِقِينَ » معناه مفلوطين ، وقال الطبري : المعنى  
 نحن قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الموت على أن نبطل أَمْثَالَكُمْ بعد موتكم آخرين من جلسكم ، وما نحن بمسبوقين

في آجالكم ؛ أى لا يتقدم متأخرو ولا يتأخرو متقدم . ( وَتَنبِئُكُمْ نِيَا لَا تَعْلَمُونَ ) من الصور والحيثات . قال الحسن : أى يجعلكم قردة وخنزير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل : المعنى تنبئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا ، فيجعل المؤمن بياض وجهه ، ويقيح الكافر بسواد وجهه . سعيد بن جبير : قوله تعالى « نِيَا لَا تَعْلَمُونَ » يعنى في حواصل طير سود تكون ببرهوت كأنها الخطاطيف ، وبرهوت واد في اليمن . وقال مجاهد : « نِيَا لَا تَعْلَمُونَ » في أى خلق شئنا . وقيل : المعنى تنبئكم في عالم لا تعلمون ، وفي مكان لا تعلمون .

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ عَلِمْتُ النَّشْأَةَ الْأُولَى ) أى إذ خلقتم من طُفَّة ثم من عُلَّة ثم من مُضْغَة ولم تكونوا شيئاً ، عن مجاهد وغيره . قَتَادَة والضحاك : يعنى خلق آدم عليه السلام . ( فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ) أى فهلا تذكرون . وفي الخبر : عجايب كل العجايب للكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى ، وعجايب للصق بالنشأة الآخرة وهو لا يسى لدار القرار . وقراءة العامة « النَّشْأَة » بالقصر . وقرأ مجاهد والحسن وأبن كثير وأبو عمرو : « النَّشْأَة » بالمد ، وقد مضى في « المنجوت »<sup>(١)</sup> بياته .

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ) ﴿١٦﴾ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿١٧﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَظَلَمْتُمْ فَتَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّا لَمُعْرِضُونَ ﴿١٩﴾ بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ) هذه حجة أخرى ؛ أى أخبروني عما تحرثون من أرضكم فطرحدون فيها البذر ، أتم تنبئونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السَّئِلُ والحب أم نحن فعل ذلك ؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض ، فإذا أقررتهم بأن إخراج السَّئِل من الحب ليس إليكم ، فكيف تشكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم ؟ ! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى ؛ لأن الحرث فعلهم ويمر على اختيارهم ، والزرع من فعل الله تعالى

ويثبت على اختياره لا على اختيارهم . وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا يقولن أحدكم زرعْتُ وليقل حَرْتُ فإن الزارع هو الله " قال أبو هريرة : ألم تسمعوا قول الله تعالى « أَأَنْتُمْ تَزْعَوْنَ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ » . والمستحب لكل من يلقى البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ » الآية ثم يقول : يل الله الزارع والمنبت والمبلغ ، اللهم صل على محمد ، وأرزقنا ثمره ، وجنِّنا ضرره ، وأجعلنا لأمنك من الشاكرين ، ولآلاك من المذاكرين ، وبارك لنا فيه يارب العالمين . ويقال : إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات ؛ الدود والجراد وغير ذلك . سمعناه من ثقة وجرَّب فوجد كذلك . ومعنى « أَأَنْتُمْ تَزْعَوْنَ » أى تجعلونه [زرعاً] . وقد يقال : فلان زراع كما يقال حراث ؛ أى يفعل ما يؤول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع . وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكرُّبها تجوزاً .

قلت : فهو نهي إرشاد لا نهي حظر وإيجاب ؛ ومنه قوله عليه السلام : " لا يقولن أحدكم عدى وأمتى وليقل غلامى وجارى وقَتَاى " وقد مضى فى « يوسف » القول فيه . وقد بالغ بعض العلماء فقال : لا يقل حَرْتُ فأصبحت ، بل يقل : أعاننى الله فحرثت ، وأعطانى بفضلها ما أصبت . قال الماوردى : وتضمن هذه الآية أمرين ؛ أحدهما — الأمتنان طيبهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروه على نعمته عليهم . الثانى — البرهان الموجب للاعتبار ؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد ثلاثى بذرته ، وانتقاله إلى أسنواء حاله من العَفْن والتريب حتى صار زرعاً أخضر ، ثم جمعه قويا مشتداً أضاعف ما كانت عليه ، فهو بإعادة من أمانت عليه وأقدر ؛ وفى هذا البرهان مقنع لذوى الفطر السليمة . ثم قال : « لَوْ كَسَّاهُ بَحْمَلَانَهُ حُطَامًا » أى متكسراً ببنى الزرع . والحطام الهشيم المالك الذى لا ينفع به فى مطعم ولا غداء ؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين : أحدهما — ما أولاهم به من النعم فى زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه . الثانى — ليعتبروا بذلك فى أنفسهم ؛ كما أنه يجعل

الزرع حطاما إذا شاء ، كذلك يهلكهم إذا شاء ليصطلوا فيترجوا . ( قَطَلْتُمْ تَهْكُهُونَ ) أى تمجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم ؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما . وفى الصباح : وتفككه أى تمجيب ويقال تدمم ، قال الله تعالى : « قَطَلْتُمْ تَهْكُهُونَ » أى تَدْمُونَ وتفككت بالشيء تمتت به . وقال يمان : تدمون على فققاتكم ؛ دليله : « فاصْبِحْ يَلْبُ كَفَيْهِ مَلَأَ أَنْفَقَ فَيْهَا » . وقال صكرية : تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من مصيبة الله التى أوجبت عقوبتكم حتى تاتكم فى زرعكم . أين كيسان : تحزون ؛ والمعنى متقارب . وفيه لسان : تَهْكُهُونَ وَتَهْكُونُ : قال الفراء : والنون لغة عكس . وفى الصباح : التفكك التسلّم على ما فاتت . وقيل : التفكك التكلم فيها لا بعينك ، ومنه قيل للزواج فَكَاة بالضم ؛ فاما فَكَاة بالفتح لفصد فَيْك الرجل بالكسر فهو فَيْكُهُ إذا كان طيب النفس مزاجا . وقراءة العامة « قَطَلْتُمْ » بفتح الظاء . وقرأ عبد الله « قَطَلْتُمْ » بكسر الظاء ورواه هرون عن حسين عن أبى بكر . لمن فتح قبل الأصل والأصل غَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفا ، ومن كسر قبل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها . ( إِنْ أَنْتُمْ لَمُغْرَمُونَ ) وقرأ أبو بكر والمفضل « إِنْ أَنْتُمْ » بهمزتين على الاستفهام ورواه حاصم عن زَيْدِ بْنِ حَبِشٍ . الباقون بهمزة واحدة على الخبر ؛ أى يقولون « إِنْ أَنْتُمْ لَمُغْرَمُونَ » أى معذبون ؛ عن ابن عباس وقتادة قالوا والفرام المذاب ؛ ومنه قول ابن الجهم :  
وَقَتَّ بِأَنِ الْخَفِظَ مَتَى مَحْبِيبَةٍ • وَأَنْتَ فَوَادَى مُتَبَلِّ بِكَ مَغْرَمُ

وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ؛ ومنه قول النمر بن تَوَكَّب :

سَلَا عَنْ تَذْكُرِهِ مُنْكَمًا <sup>(١)</sup> • وَكَانَتْ رَهْبًا بِهَا مُغْرَمًا

يقال : أغرم فلان غلانة ، أى أولع بها ومنه الترام وهو الشر اللازم . وقال مجاهد أيضا : للمقون شرا . وقال مقاتل بن حيان : مهلكون . النحاس : « إِنْ أَنْتُمْ لَمُغْرَمُونَ » مأخوذ من الترام وهو الهلاك ؛ كما قال <sup>(٢)</sup> :

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْيَحْيَا • رِيكَاتًا عَدَابًا وَكَانَاتًا غَرَامًا

(١) تكثر : أسم من يشيب بها . (٢) قاله بشر بن أبى خازم . النصار موضع وقيل هو ماء لى عامر . والنجار موضع وقيل هو ماء لى نهم . ويوم النصار ويوم النجار يومان من أيام العرب مشهوران .

الضحاك وابن كيسان : هو من القرم ، والمُغَرَّم الذي ذهب ماله بغير عوض ؛ أى غير ما الحب الذي بذره . وقال مرة الممداني : محاسبون . ( بَلْ تَحْنُ مَحْرُومُونَ ) أى حرينا ما طلبنا من الرّبع . والمحروم المنوع من الرزق . والمحروم ضد المرزوق وهو الحاريف في قول قتادة . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بأرض الإنصار فقال : " ما يمنعكم من الحرت " قالوا : الجذوبة ؛ فقال : " لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر " ثم تلا « أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْعُمُونَ » .

قلت : وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع في أسماء الله سبحانه ، وأباه الجمهور من العلماء ، وقد ذكرنا ذلك في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٧٥﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴿٧٦﴾ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٧﴾ أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧٩﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَرَمَقًا لِلْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٠﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٨١﴾  
قوله تعالى : ( أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ) تحيوا به أنفسكم ، ونسكنوا به عطشكم ، لأن الشراب إنما يكون تبا للطعوم ، ولهذا جاء الطعام مقدما في الآية قبل ، إلا ترى أنك تسقى نفسك بعد أن تطعمه ، الزغشرى : ولو عكست قدمت تحت قول أبى العلاء :  
إِذَا سُقِيَتْ صُيُوفُ النَّاسِ مَحْضًا • سَقَوْا أَصْيَافَهُمْ شَجًا زَلَالًا  
وسقى بعض العرب فقال : أنا لا أشرب إلا على قملة . ( أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ ) أى السحاب الواحدة مُزْنَةٌ ؛ فقال الشاعر :  
فَمَنْ كَلَّمَ الْمُزْنَ مَا فِي نَصَائِنَا • كَهَامٌ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِحِيلُ

وهذا قول ابن عباس وعجابه وغيرها أن المُرْن السحاب . وعن ابن عباس أيضا والثوري :  
المُرْن السماء والسحاب . وفي الصحيح : أبو زيد ؛ المُرْن السحابة البيضاء والجمع مُرْن ، والمُرْن  
المُطَرَّة ؛ قال :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مُرْنَةً ۖ وَعُفِّرَ الْقَبَائِرُ فِي الْيَكْنَاسِ<sup>(١)</sup> تَقَع

( أَمْ نَحْنُ الْمُتْرَلُونَ ) أى فإذا عرقتم بأى أنزلته فلم لا تشكرونى بإخلاص العبادة لى ؟  
ولم تشكرونى قدرتى على الإعادة ؟ . ( لَوْ أَنشَاءَ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا ) أى ملحا شديد الملوحة ؛ قاله  
ابن عباس . الحسن : مُرًّا مُعَاعًا لا تَضَعُونَ به فى شرب ولا زرع ولا غيرها . ( قُلُولا )  
أى فهلا تشكرون الذى صنع ذلك بكم .

قوله تعالى : ( أَوْرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ) أى أخبرونى عن النار التى تظهرونها بالقدح  
من الشجر الرطب ( أَلَأَنْتُمْ أَنْشَاءُ خَمِيرَاتٍ ) يعنى التى تكون منها الزنادوس المُرْخُ والعقار .  
ومنه قولهم : فى كل شجر نار وأستمجد المُرْخُ والعقار ؛ أى أسكننا منها ، كأنهما أخذوا من  
النار ما هو حشبهما . ويقال : لأنهما يُبرمان الورى . يقال : أوردت النار إذا قدحتها .  
وورى الزند يرى إذا أقدح منه النار . وفيه لفظة أخرى : وورى الزند يرى بالكسر فيها .  
( أَمْ نَحْنُ الْمَلِئُونَ ) أى المخترون الملقاقون ؛ أى فإذا عرقتم قدرتى فأشكرونى ولا تنكروا  
قدرتى على البعث .

قوله تعالى : ( نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا ) يعنى نار الدنيا موعظة للنار الكبرى ؛ قاله قتادة .  
وعجابه : تبصرة للناس من الظلام . وصح عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إن ناركم  
هذه التى يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم " فقالوا يا رسول الله : أن كانت  
لكافية ؛ قال : " فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها " . ( وَمَتَاعًا لِلْفُقُورِ )  
قال الضحاك : أى منعمة للمسافرين ؛ سموا بذلك لتروطهم القوى وهو القفر . القراء : [ بما قال

(١) البيت لأوس بن حجر : وتقع تحرك دوسها لتلرد القصة وهى ذباب أزرقة يدخل فى أنوف الدواب .

(٢) فى نسخة : زهاولا ومناهما واحد ، وهو الماء الشديد المرارة والمطرسة .

للسافرين مُقَوِّين إِذَا نَزَلُوا النَّفْيَ وَهِيَ الْأَرْضُ الْفُغْرُ الَّتِي لَا شَيْءَ فِيهَا . وَكَذَلِكَ الْقَوَى وَالْقَوَاءُ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ، وَمِثْلُ قَوَاءٍ لَا أُنَيْسَ بِهِ ؛ يُقَالُ : أَقْوَت الدَّارُ وَقَوِيَتْ أَيْ خَلَّتْ مِنْ سَكَانِهَا ؛ قَالَ النَّابِغَةُ :

يَادَارَ مَيَّةَ بِالْعَلَمِيَاءِ فَالْسَّنَدِ • أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمِيدِ

وَقَالَ عَنَتَةُ :

حُيِّتَ مِنْ طَلِيلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ • أَقْوَى وَأَقْسَرَ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثَمِ

وَيُقَالُ : أَقْوَى أَيْ قَوَى وَقَوَى أَصْحَابُهُ ، وَأَقْوَى إِذَا سَافَرَ أَيْ نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقَوَى : وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْقَوَيْنِ الْمُسْتَعِينِ بِهِمَا مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبِيعِ وَالْخَلِيزِ وَالْأَصْطِلَاءِ وَالْأَسْتِضَاءِ ، وَيَتَذَكَّرُ بِهِمَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجَارُ بِأَمْنِهِ مِنْهَا . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لِلجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ . يُقَالُ : أَقْوَيْتَ مِنْكَ كَذَا وَكَذَا أَيْ مَا أَكَلْتَ شَيْئًا ، وَبَاتَ فُلَانٌ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْفُغْرُ إِذَا بَاتَ جَائِعًا عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ قَالَ الشَّاعِرُ <sup>(١)</sup> :

وَأَنْ لِي لِأَخْتَارِ الْقَوَى طَاوِيَّ الْحَنَى • عَاقِلَةٌ مِنْ أَنْ يُقَالَ لَيْسَ

وَقَالَ الرَّبِيعُ وَالسَّدَى : الْمُقَوَيْنِ الْمُتَزَلِّينَ لِأَزْمَانٍ مِنْهُمْ يَعْنِي نَارًا يَوْقُدُونُ فَيُخْتَبِرُونَ بِهَا ؟ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : الْمُقَوَّى مِنَ الْأَضْدَادِ يَكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى الْغَنِيِّ ؛ يُقَالُ : أَقْوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ ، وَأَقْوَى إِذَا قَوِيَتْ دَوَابُهُ وَكَثُرَ مَالُهُ . الْمُهْدِيُّ : وَالْآيَةُ تَصْلُحُ لِلْجَمِيعِ لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمُعِيمُ وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ . وَحَكَى الشَّعْبِيُّ أَنَّ أَكْثَرَ الْمُفْسِرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . الْقَشِيرِيُّ : وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالْإِنْتِفَاعِ بِهَا لِأَنَّ أَتْنَفَاعَهُ بِهَا أَكْثَرُ مِنْ مَنَفْعَةِ الْمَقْسَمِ ، لِأَنَّ أَهْلَ الْبَادِيَةِ لَا يَدْرِيهِمْ مِنَ النَّارِ يَوْقُدُونَهَا لَيْلًا لِتَهْرَبَ مِنْهُمْ السَّبَاعُ ، وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَائِجِهِمْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَسَبِّحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ) أَيْ فَتَرَهُ اللَّهُ عَمَّا أَصَافَهُ إِلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ مِنْ

الْأَنْدَادِ وَالْحِجْزِ عَنِ الْبَيْتِ .

(١) قَائِمٌ : حَاتِمٌ ط .

قوله تعالى : فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( فَلَا أُقْسِمُ ) « لا » صلة في قول أكثر المفسرين ، والمعنى فأقسم ؛ بدليل قوله : « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ » . وقال القراء : هي هي والمعنى ليس الأمر كما يقولون ، ثم استأنف « أُقْسِمُ » . وقد يقول الرجل : لا والله ما كان كذا فلا يريد به هي البين بل يريد به هي كلام تقدم . أي ليس الأمر كما ذكرت بل هو كذا . وقيل : « لا » بمعنى ألا للتنبيه كما قال :

• أَلَا يَمُ حَبَابًا أَيُّهَا الطَّلَلُ الْبَالِي •

وبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه ، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا . وقرا الحسن وحيد وعيسى بن عمر « فَلَا أُقْسِمُ » بشير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حال ، ويقدر مبتدأ محذوف ، التقدير : فلأننا أقسم بذلك . ولو أريد به الاستقبال للزمت النون ، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال وهو شاذ .

الثانية — قوله تعالى : ( بِمَوْجِعِ النُّجُومِ ) مواقع النجوم مساقطها ومقارها في قول قتادة وغيره . عطاء بن أبي رباح : منازل . الحسن : أنكارها وأنتارها يوم القيامة . الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مطروا قالوا مطرنا بنوء كذا . الماوردي : ويكون قوله تعالى « فَلَا أُقْسِمُ » مستعملا على حقيقته من هي القسم ، القشيري : هو قسم الله تعالى أن يقسم بما يريد ، وليس لنا أن نقسم بشيء الله تعالى وصفاته الفدية .

(١) قائمه أمر من التيسر ؛ وقامه :

• وهل يحسن من كان في السمر الخال •

قلت : يدل على هذا قراءة الحسن « فَلَا أَقِيمُ » وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه . وقال ابن عباس : المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوماً ، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكائنين ، فنجمة السفرة على جبريل عشرين ليلة ، ونجمة جبريل على عهد عليه الصلاة والسلام عشرين سنة ، فهو يثبته على الأحداث من أمته ، وحكاة المساوردي عن ابن عباس والسدي . وقال أبو بكر الأنباري : حدثنا إسماعيل ابن إسحق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكوفي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة ، ثم نزل إلى الأرض نجوماً ، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر ، فذلك قول الله تعالى : « فَلَا أَقِيمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَشَاءُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو عكم القرآن . وقرا حزة والكسائي « بِمَوَاقِعِ » على التوحيد وهي قراءة عبد الله ابن مسعود والضحى والأعمش وابن عبيصن ورويس عن يعقوب . الباقون على الجمع ، فمن أفرد فلا نه أسم جنس يؤدى الواحد فيه عن الجمع ، ومن جمع فلا اختلاف أنواعه .

الثالثة — قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » قيل : إن الماء تمود على القرآن أى إن القرآن لقسم عظيم ، قاله ابن عباس وغيره . وقيل : ما أقسم الله به عظيم « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » ذكر المقسم عليه ، أى أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم ، ليس بسحر ولا كهانة وليس بمفترى ، بل هو قرآن كريم محمود ، جعله الله تعالى معجزة لنبية صلى الله عليه وسلم ، وهو كريم على المؤمنين ، لأنه كلام ربهم ، وشفاء صدورهم ، كريم على أهل السماء ، لأنه تنزيل ربهم ووجه . وقيل : « كَرِيمٌ » أى غير مخلوق . وقيل : « كَرِيمٌ » لما فيه من كريم الأخلاق ومعالى الأمور . وقيل : لأنه يُكْرَمُ حافظه ويُعَظَّمُ قارئه .

الرابعة — قوله تعالى : « فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » مصون عند الله تعالى . وقيل : مكنون محفوظ عن الباطل . والكتاب هنا كتاب في السماء ، قاله ابن عباس . وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضا : هو اللوح المحفوظ . السورة والإنجيل فهما ذكر

القرآن ومن ينزل عليه . السدي : الزبور . مجاهد وقتادة : هو المصحف الذي في أيدينا .

الخامسة - قوله تعالى : ( لَا يَسْمَعُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ) اختلف في معنى « لَا يَسْمَعُ » هل هو حقيقة في المس بالجارحة أو معنى ؟ وكذلك اختلف في « الْمُطَهَّرُونَ » من هم ؟ فقال أنس وسعيد بن جبير : لا يمس ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة . وكذا قال أبو العالية وآبن زيد : إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بني آدم ؛ فغيريل النازل به مطهر ، والرسل الذين يبعثهم بذلك مطهرون . الكلبي : هم السفرة الكرام البررة . وهذا كله قول واحد ، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال : أحسن ما سمعت في قوله « لَا يَسْمَعُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنها بمثلة الآية التي في « عَبَسَ وَتَوَلَّى » : « قَنَ شَاءَ ذَكَرَهُ » . في تخفيف مُكْرَمَةٍ ، مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ . بأيدي سفرة ، كرام بررة . يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة « عبس » . وقيل : معنى « لَا يَسْمَعُ » لا ينزل به « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أي الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء . وقيل : لا يمس اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون . وقيل : إن إسماعيل هو الموكل بذلك ؛ حكاه القشيري . أبن العربي : وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه مجال ، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال . وأما من قال : إنه الذي بأيدي الملائكة في المصحف فهو قول محتمل ؛ وهو اختيار مالك . وقيل : المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدينا ؛ وهو الأظهر . وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسخته : ( من عهد النبي إلى شرحبيل بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال قيل ذى رعين وسما فروهمدان أما بعد ) وكان في كتابه « لَا يَسْمَعُ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ » . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ » . وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة : « لَا يَسْمَعُ »

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم . وقد مضى في أول سورة « طه » . وعلى هذا المعنى ذل قَتَادَةَ وغيره : « لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » من الأحداث والأنجاس . الكلبي : من الشرك . الربيع بن أنس : من الذنوب والخطايا . وقيل : معنى « لَا يَمْسُهُ » لا يقرؤه « إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » إلا الموحّدون ؛ قاله محمد بن فضيل وعبيدة . قال عكرمة : كان ابن عباس ينهى أن يُكُنَّ أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن . وقال الفراء : لا يحسد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهّرون ؛ أى المؤمنون بالقرآن . ابن العربي : وهو اختيار البخارى ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً » . وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والفساق . وقال أبو بكر الوراق : لا يوفق للعمل به إلا السّماء . وقيل : المعنى لا يمس ثوابه إلا المؤمنون . ورواه معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : ظاهر الآية خبر عن الشرع ؛ أى لا يمسّه إلا المطهّرون شرعاً ، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع ؛ وهذا اختيار القاضي أبى بكر بن العربي . وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر وممناه الأمر . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » . المهدوى : يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين ضمة إصراب . ويجوز أن يكون نهيًا وتكون ضمة السين ضمة بناء والقمل مجزوم .

السادسة - وأختلف العلماء في مس المصحف على غير وضوء ؛ فالجمهور على المنع من مسه لحديث عمرو بن حزم . وهو مذهب على وابن مسعود وسعد بن أبى وقاص وسعيد ابن زيد وعطاء والزهرى والنخعى والحكم وحماد ؛ وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعى . وأختلفت الرواية عن أبى حنيفة ؛ فروى عنه أنه يمسّ المصحف ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما . وروى عنه أنه يمسّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه ، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا طاهر . ابن العربي : وهذا إن سألته مما يقوى الحجّة عليه ؛ لأن حريم المتنوع ممنوع . وفيما كتبه النبي صلى الله عليه وسلم لعمرو

أَبْنُ حَزْمٍ أَقْوَى دَلِيلٍ عَلَيْهِ . وَقَالَ مَالِكُ : لَا يَجْعَلُهُ غَيْرَ طَاهِرٍ بِسَلَاةٍ وَلَا عَلَى إِسَادَةٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا بَأْسَ بِذَلِكَ . وَلَمْ يَنْعَ مِنْ حَمَلِهِ بِسَلَاةٍ أَوْ مَسِّهِ بِمِثَالٍ . وَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَكَمِ وَحُمَادٍ وَدَاوُدَ بْنِ عَلٍ أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِحَمَلِهِ وَمَسِّهِ لِلْكَافِرِ طَاهِرًا أَوْ عِدَّتًا إِلَّا أَنْ دَاوُدَ قَالَ : لَا يَجُوزُ لِلشَّرِكِ حَمَلُهُ . وَأَحْضَجُوا فِي إِبَاحَةِ ذَلِكَ بِكُتَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قِصَرٍ ، وَهُوَ مُوَضَّعٌ ضَرُورَةٌ فَلَا حُجَّةَ فِيهِ . وَفِي مَسِّ الصَّبِيَّانِ إِيَّاهُ عَلَى وَجْهَيْهِ : أَحَدُهُمَا الْمَنْعُ أَضْيَارًا بِالْبَالِغِ . وَالثَّانِي الْجَوَازُ ؛ لِأَنَّهُ لَوْ مَنَعَ لَمْ يَحْفَظِ الْقُرْآنُ ؛ لِأَنَّهُ تَمَلَّهَ حَالُ الصَّبْرِ ؛ وَلِأَنَّ الصَّبِيَّ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ طَهَارَةٌ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَتْ بِكَامِلَةٍ ؛ لِأَنَّ النَّيَّةَ لَا تَصَحُّ مِنْهُ ، فَإِذَا جَازَ أَنْ يَحْمِلَهُ عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ جَازَ أَنْ يَحْمِلَهُ عِدَّتًا .

السابعة — قوله تعالى : ( تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْمَالِكِينَ ) أى مثله كقولهم : ضَرْبُ الْأَمِيرِ وَنَسَجَ الْبَيْتِ . وَقِيلَ : « تَنْزِيلٌ » صِفَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وَقِيلَ : أَيْ هُوَ تَنْزِيلٌ .

قوله تعالى : أَفَئِنَّمَا الْحَدِيثُ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿١٥﴾ وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُنْكِدُونَ ﴿١٦﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿١٧﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴿١٨﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٩﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٢٠﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( أَفَئِنَّمَا الْحَدِيثُ ) بِمَعْنَى الْقُرْآنِ ( أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ) أَيْ مَكْذُوبُونَ ؛ قَالَه أَبُو عِيسَى وَعَطَاءٌ وَغَيْرُهُمَا . وَالْمُدْهِنُ الَّذِي ظَاهِرُهُ خِلَافُ بَاطِنِهِ ، كَأَنَّهُ شَبَّهَ بِالَّذِينَ فِي مَهْوَلَةِ ظَاهِرِهِ . وَقَالَ مِقْسَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَقَتَادَةُ : مُدْهِنُونَ كَالزُّنُوفِ ؛ تَظْهِيرُهُ : « وَدُّوا لَوْ تَوَضَّعُوا فَيُذْهِبُونَ » . وَقَالَ السُّعُوتِيُّ : الْمُدْهِنُ الْمُنَافِقُ أَوِ الْكَافِرُ الَّذِي يُبَيِّنُ جَانِبَهُ لِيُخْفِيَ كُفْرَهُ ،

والإدعان والمداينة التكذيب والكفر والتفاني ، وأصله اللين وإن يُسرّ خلاف ما يظهر ؛

وقال أبو قيس بن الأَسَلْت :

الحَزْمُ والقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الْإِدْعَانِ وَالْفَهْمِ وَالنَّاسِ

وأدعن وحاهن واحد . وقال قوم : داهنت بمعنى وارتيت وأدھنت بمعنى غَشَّت . وقال الضمّالك : « مدھنون » مرضون . مجاهد : ممالئون الكفار على الكفر به . ابن كيسان : المدھن الذي لا يعقل ما حق الله عليه ويدفعه بالليل . وقال بعض النوفيين : مدھنون تاركون للجزم في قبول القرآن .

قوله تعالى : ﴿ وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ قال ابن عباس : تجمعون شرككم التكذيب . وذكر الميثم بن عدي : أن من لئنة أزد شئوة ما يزيق فلان ؟ أى ما شكره . وإنما صلح أن يوضع أسم الرزق مكان شكره ؛ لأن شكر الرزق يقتضى الزيادة فيه فيكون الشكر رزقا على هذا المعنى . فقيل : « وَتَجْمَلُونَ رِزْقَكُمْ » أى شكر رزقكم الذى لو وجد منكم لماد رزقا لكم ﴿ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ بالرزق أى تضعون الكذب مكان الشكر ؛ كقوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدُّبَةً » أى لم يكونوا يصلّون ولكنهم كانوا يصفرون ويصفقون مكان الصلاة . ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التى جرت العادة بأن تكن أسبابا ، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى ، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة ، أو صبر إن كان مكروها تعبدا له وتذلا . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَتَجْمَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ » حقيقة . وعن ابن عباس أيضا : أن المراد به الاستسقاء بالأنواء وهو قول العرب مُطَرًّا بِنِسْوَةٍ كَذَا . ورواه علي بن أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : مُطَرُّ النَّاسِ على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « أصبح من الناس شاكروهم كافر قائلوا

هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوءٌ وكذا " قال فزلت هذه الآية : « فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ » حتى بلغ « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » . وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في سفر فمطشوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أرايتم إن دعوت الله لكم فُسِّقْتُمْ لهلكم قولون هذا المطر بنوءٌ وكذا " فقالوا : يا رسول الله ما هذا بيمين الأتواء ، فصل ركعتين ودعا ربه فهاجت رجب ثم هاجت صحابة فمطشوا ؛ فزالي صلى الله عليه وسلم ومعه عصابة من أصحابه رجل يفترق بقدر له وهو يقول سُقِينَا بنوءٌ وكذا ولم يقل هذا من رزق الله فزلت : « وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » أى شكركم لله على رزقه إياكم « أَنْتُمْ تُكْذِبُونَ » بالنعمة وتقولون سُقِينَا بنوءٌ وكذا ؛ كقولك : جعلت إحسانى إليك إساءة منك إلى ، وجعلت إنسانى لديك أن اتخذتنى عدوا . وفي الموطأ عن زيد بن خالد الجهني أنه قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحُدَيْبِيَّةِ على إثر إسماء كانت من الليل ، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال : " أتدرون ماذا قال ربكم " قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : " أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بالكوكب فأما من قال مطرنا بنوء وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بى " . قال الشافعى رحمه الله : لا أحب أحدا أن يقول مطرنا بنوء وكذا ، وإن كان التوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع ، ولا يطر ولا يحبس شيئا من المطر ، والذي أحب أن يقول : مطرنا وقت كذا كما تقول مطرنا شهر كذا ، ومن قال ، مطرنا بنوء وكذا ، وهو يريد أن التوء أنزل الماء ، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر ، حلال دمه إن لم يُقْبَل ، وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما قوله عليه الصلاة والسلام ما كان عن الله سبحانه : " أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر " فمعناه عندى هل وجهين ؛ أما أحدهما فإن المعتقد بأن التوء هو الموجب لتزول الماء ، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفرا صريحا يجب أستتابته عليه وقته [ إن أبى ] لنبيه الإسلام وودَّ القرآن ؛ والوجه الآخر أن

(١) في إثر إسماء : أى بعد مطر . وفى « إثر » لثان : كمر الهزلة وسكون الثاء وضحتها .

(٢) زيادة يقتضها السياق .

يعتقد أن النَّوَّ يُرَلَّ الله به الماء ، وأنه سبب الماء على ما قدره الله وسبق في علمه ؛ وهذا وإن كان وجهها مباهاً ، فإن فيه أيضاً كفراً بنعمة الله عز وجل ، وجهها بلطيف حكمته في أنه ينزل الماء متى شاء ، مرة بنَّوْه كذا ، ومرة بنَّوْه كذا ، وكثيراً ما ينوء النَّوَّ فلا يترل معه شيء من الماء ، وذلك من الله تعالى لا من النَّوَّ . وكذلك كان أبو هريرة يقول إذا أصبح وقد مُطِرَ : مُطِرْنَا بنَّوْه الفتح ؛ ثم يتلو : « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » قال أبو عمر : وهذا عندي نحو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « مُطِرْنَا بفضل الله ورحمته » . ومن هذا الباب قول عمر بن الخطاب للعباس بن عبد المطلب حين آستسقى به : يا عم رسول الله صلى الله عليه وسلم كم بقى من نَّوَّ الثَّريا ؟ فقال العباس : العلماء يزعمون أنها تترضى في الألقى سيما بعد سقوطها . فما مضت ساعة حتى مطروا ؛ فقال عمر : الحمد لله هذا بفضل الله ورحمته . وكان عمر رحمه الله قد علم أن نَّوَّ الثَّريا وقت يُرَى فيه المطر ويؤمل فسأله عنه أخرج أم بقيت منه بقية . وروى سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن أمية أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً في بعض أسفاره يقول : مطرنا ببعض حَتَّائِن الأسد ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَذِبْتَ بل هو سُقْيَا الله عز وجل » قال سفيان : حَتَّائِن الأسد الذَّرَاع والبطية . وقراءة العامة « تُكْذِبُونَ » من التكذيب . وقرأ المفضل عن عاصم ويحيى بن وثَّاب « تُكْذِبُونَ » بفتح التاء مخففاً . ومعناه ما قدمناه من قول من قال : مطرنا بنَّوْه كذا . وثبت من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث لن يزلن في أمتي التفاح في الأحساب والنباح والأَنْوَاء » ولفظ مسلم في هذا « أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الأحساب والطنن في الأنساب والاستسقاء بالتجوم والناحية » .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا إِذَا بَلَغَتِ الْحُقُوفُ ﴾ أى فهلا إذا بلغت النفس أوالروح الحُقُوف .

ولم يتقدم لها ذكر ؛ لأن المعنى معروف ؛ قال حاتم :

أَمْأَوَى مَا يُعْنِي الثَّرَاءُ عِيبَ النَّفْسِ \* إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

وفي حديث : « إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانُ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَحْمُونَ الرُّوحَ شَيْطَانًا فَشَقَّ حَتَّى يَتَنَبَّأَ بِهَا إِلَى الْخَلْقِ فَيَتَوَقَّعُهَا مَلَكُ الْمَوْتِ » . ( وَأَنْتُمْ حِينَئِذٍ تَنْظُرُونَ ) أسرى ولسطاني . وقيل : ينظرون إلى الميت لا يحدون له على شيء . وقال ابن عباس : يريد من حضر من أهل الميت ينظرون متى يخرج نفسه . ثم قيل : هورد عليهم في قولهم لإخوانهم « لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَا مَا تَوَا وَمَا قِيلُوا » أى فهل ردوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الخلقوم . وقيل : المعنى فهلا إذا بلغت نفس أحدكم الخلقوم عند التزع وأتم حضور أسكتكم روحه في جسده ، مع حرصكم على امتداد عمره ، وحجب لبقائه . وهذا رد لقولهم : « تَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُبْطِلُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » . وقيل : هو خطاب لمن هو في التزع ؛ أى إن لم يك ما بك من الله فهلا حفظت على نفسك الروح . ( وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ) أى بالقدرة والسلام والرؤية قال عامر بن عبد القيس : ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إلى منه . وقيل أراد ورسلا الذين يتولون قبضه « أقرب إليه منكم » ( وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ) أى لا ترونهم .

قوله تعالى : ( فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ) أى فهلا إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّا لَمَدِينُونَ » أى مجزيون محاسبون . وقد تقدم . وقيل : غير مملوكين ولا مقهورين . قال الفراء وغيره : دنته ملكته ؛ وأنشد للطيبة :

لَقَدْ دَنَيْتُ أَمْرَ بَيْتِكَ حَتَّى . تَرْتَحِبُ مِنْ أَدَقِّ مِنَ الطَّحِينَ

يعنى مُلْكِيَّتِ . ودانته أى أذلته وأستعبده ؛ يقال : دنته فدان . وقد مضى في « الفاتحة »<sup>(١)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى : « يَوْمَ الدِّينِ » . ( تَرْجُؤُنَا ) ترجعون الروح إلى الجسد . ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أى وإن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين . و « تَرْجُؤُنَا » جواب لقوله تعالى : « فَلَوْلَا إِنَّا بَلَّغْتِ الْخَلْقُومَ » ولقوله : « فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ »

(١) راجع ج ١ ص ٨٢ طبعه أول مرة .

(٢) ويرى : سوت ؛ يحتاج إليه .

(٣) راجع ج ١ ص ١٤٣ فابدها طبعه ثانية أو ثالثة .

أجيبا بجواب واحد ، قاله الفراء . وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد ، ومنه قوله تعالى : « فَأَمَّا يَا تِئْتِيكُمْ مِنِّي هُدًى مِّن تَبَعِ هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » أجيبا بجواب واحد وهما شرطان . وقيل : حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه . وقيل : فيها تهديم وتأخير مجازها : فلو لا وهلا إن كنتم غير مدينين ترجعونها ؛ تردون قمس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم .

قوله تعالى : فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٥٥﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٌ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٥٧﴾ فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٥٨﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٥٩﴾ فَنَزَّلُ مِنَ جَهَنَّمَ ﴿٦٠﴾ وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ ﴿٦١﴾ إِنَّ هَذَا لَشَوْحٌ أَلِيحِينَ ﴿٦٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ( فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ) ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث ، وبين درجاتهم فقال : « فَأَمَّا إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنَ الْمُقَرَّبِينَ » وهم السابقون . ( فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ ) وقراءة العامة « فَرَوْحٌ » بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره فراحة من الدنيا ، وقال الحسن : الرُّوح الرحمة ، الضحك : الرُّوح الاستراحة . القتيبي : المعنى له في القبر طيب نسيم . وقال أبو العباس بن عطاء : الرُّوح النظر إلى وجه الله ، والريحان الاستماع لكلامه ووجهه ، وجنة نعيم هو ألا يحجب فيها عن الله عز وجل . وقرأ الحسن وقادة ونصر بن عاصم والبخاري وذو يس وزيد عن يعقوب « فَرَوْحٌ » بضم الراء ورويت عن ابن عباس . قال الحسن : الرُّوح الرحمة ؛ لأنها كالحياة لأرحوم . وقالت عائشة رضي الله عنها : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « فَرَوْحٌ » بضم الراء ومعناه فبقاء له روحية

في الجنة وهذا هو الرحمة . « وَرِيحَانٌ » قال مجاهد وسعيد بن جبير : أى رزق . قال مقاتل : هو الرزق بلغة حمير ؛ يقال خرجت أطلب ريحان الله أى رزقه ؛ قال النمر بن تولب :  
سَلَامُ الإِلَهِ وَرِيحَانُهُ \* وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءُ دِرْوَرٍ

وقال قتادة : إنه الجنة . الضحاك : الرحمة . وقيل هو الريحان المعروف الذى يشم . قاله الحسن وقتادة أيضا . الربيع بن خثيم : هذا عند الموت والجنة نجوة له إلى أن يموت . أبو الجوزاء : هذا عند قبض روحه يتلقى بَصَائِرَ الرِّيحَانِ . أبو العالبة : لا يفارق أحد رُوحه . من المقرزين في الدنيا حتى يؤتى بفنصتين من ريحان فيشهما ثم يقبض روحه فيهما وأصل ريحان واشتقاقه تقدم في أول سورة « الرحمن » فتأمل . وقد سرد التلوي في الرُّوح والريحان أقوالا كثيرة سوى ما ذكرنا من أرادها وجدها هناك .

قوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى « إِنْ كَانَ » هذا المتوفى « مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » ( فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ) أى لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة فلا تهم لهم ، فإنهم يسلمون من عذاب الله . وقيل : المعنى سلام لك منهم ؛ أى أنت سالم من الاعتقاص لهم . والمعنى واحد . وقيل : أى إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلى الله عليك ويسلم . وقيل : المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد . وقيل : معناه سلمت أيها العبد مما تكره فإنك من أصحاب اليمين تخفف إنك . وقيل : إنه يُعِيَا بالسلام إكراما ؛ فعل هذا في محل السلام ثلاثة أقاويل : أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه ملك الموت ؛ قاله الضحاك . وقال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال : ربك يقرئك السلام . وقد مضى هذا في سورة « النمل » عند قوله تعالى : ( الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ) الثاني عند مسامحته في القبر يسلم عليه منكر ونكير . الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها .

(١) في رواية أخرى « بنين » . (٢) رابع ص ١٥٧ فاعلمها من هذا الجزء .

(٣) رابع ص ١٠١ فابدها طبة أدل أرقانية .

قلت : وقد يحتمل أن تسلم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراما بعد إكرام .  
 وانه أعلم . وجواب « إِنْ » عند المبرد محذوف والتقدير مهما يكن من شيء « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ  
 أَصْحَابِ الْيَمِينِ » إن كان من أصحاب اليمين « فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ » خذف جواب  
 الشرط لدلالة ما تقدم عليه ، كما خذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت ؛ لدلالة  
 ما تقدم عليه . ومنحب الأخفش أن الفاء جواب « أَمَّا » و « إِنْ » ومعنى ذلك أن الفاء  
 جواب « أَمَّا » وقد ستنت مسد جواب « إِنْ » على التقدير المتقدم ، والفاء جواب لما على  
 هذا الحد . ومعنى « أَمَّا » عند الزجاج الخروج من شيء إلى شيء ، أى دبح ما كنا فيه  
 وخذ في غيره .

فوله تعالى : ( وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ ) بالبعث ( الضَّالِّينَ ) عن الهدى وطريق  
 الحق ( فَتَنَّا مِنْ حَمِيمٍ ) أى فلقهم رزق من حميم ، كما قال : « ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الْغَالُونَ الْمُكَذِّبُونَ .  
 لَا يَكُونُونَ » وكذا قال : « ثُمَّ إِنَّ لَكُمْ عَلَيْنَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ » ( وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ ) إدخال في النار .  
 وقيل : إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها ؛ يقال : أصلاه النار وصلاه ؛ أى جعله يصلها  
 والمصدر ههنا أضيف إلى المفعول ؛ كما يقال : لفلان إعطاسا لى أى يعطى المسأل . وقرئ « وَتَصْلِيَةُ »  
 بكسر التاء أى وتزل من تصلية جحيم . ثم أذغم أبو عمرو التاء في الجحيم وهو بعيد . ( إِنَّ هَذَا  
 لَحَوْحٌ لِقَيْنٍ ) أى هذا الذى قصصناه محض اليقين وخالصه . وجاز إضافة الحق إلى اليقين  
 وهما واحد لا اختلاف لفظهما . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين فهو من  
 باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين . وعند البصريين حتى الأمر اليقين أو انجب اليقين .  
 وقيل : هو توكيد . وقيل : أصل اليقين أن يكون نمتا لحق فأضيف المنعوت إلى التمت على  
 الاتساع والمجاز ؛ كقوله : « وَلَقَارُ الْأَيْتَرِ » وقال قتادة في هذه الآية : إن الله ليس بشارك  
 أحدا من الناس حتى يفقه على اليقين من هذا القرآن ، فاما المؤمن فأيمن في الدنيا فنفعه ذلك  
 يوم القيامة ، وأما الكافر فأيمن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين . ( فَسَمِعَ بِرَبِّكَ الْعَظِيمِ )  
 أى تراءى الله تعالى عن السوء . والباء زائدة أى سبى أسم ربك والركن المسعى . وقيل :

« قَسَّحَ » أى فصل بذكر ربك وباسمه . وقيل : فاذا ذكر اسم ربك العظيم وسبحه . وعن عقبة بن عامر قال : لما نزلت « قَسَّحَ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » قال النبي صلى الله عليه وسلم « أجعلوها في وكوعكم » ولما نزلت « قَسَّحَ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أجعلوها في سجودكم » نرحمه أبو داود . والله أعلم .

### سورة الحديد

مدنية في قول الجميع وهى تسع وعشرون آية

عن العيراض بن سارية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول : « إن فيها آية أفضل من ألف آية » يعنى بالمسبحات « الحديد » و « الحشر » و « الصافات » و « الجمعة » و « التغابن » .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾  
هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ( سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى مجد الله ونزهه عن السوء . وقال ابن عباس : صلى الله عليه وسلم « ما في السموات » من خلق من الملائكة « والأرض » من شئ فيه روح أولا روح فيه . وقيل : هو تسبيح الدلالة . وانكر الزجاج هذا وقال : لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة ؛ فلم قال : « وليكن لا تفقهون تسبيحهم » وإنما هو تسبيح مقال . وأستدل بقوله تعالى : « ونحرقا مع داود الجبال يسبحن » فلو كان هذا تسبيح دلالة فإى تخصيص لداود ؟ !

قالت : وما ذكره هو الصحيح ، وقد مضى بيانه والقول فيه في «سبحان» عند قوله تعالى :  
« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ » ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى أقرد بذلك . والملك عبارة عن  
الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر . وقيل : أراد خزان المطر والنبات وسائر  
الرزق . ( يُحْيِي وَيُمِيتُ ) يميت الأحياء في الدنيا ويحيى الأموات للبعث . وقيل : يحيى  
التطف وهو موات ويميت الأحياء . وموضع « يُحْيِي وَيُمِيتُ » رفع على معنى وهو يحيى  
ويميت . ويجوز أن يكون نعما بمعنى « لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » يحيا ويميتا على الحال  
من المبرورى في له « والجار ماملا فيها . ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) أى الله لا يعجزه شيء .  
قوله تعالى : ( هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ) اختلف في معاني هذه الأسماء  
وقد بيناها في الكتاب الأسنى . وقد شرحها رسول الله صلى الله عليه وسلم شرحا يفنى من  
قول كل قائل ، فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة : « اللهم أنت الأول فليس قبلك  
شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك  
شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر » عني بالظاهر الغالب ، وبالباطن العالم ، والله أعلم .  
( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ  
ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا  
وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ  
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ① لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ  
الْأُمُورُ ② يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ  
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّلُورِ ③

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ )  
تقدم في « الأعراف » مستوفى .

قوله تعالى : ( يَسْمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ) من نبات وغيره ( وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ) من رزق ومطر وملئ ( وَمَا يَرْجُ فِيمَا ) يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ( وَهُوَ مَعَكُمْ ) بغير بقدرته وسلطانه وعلمه ( إِنَّا كُنْمْ ) والله إِنَّمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يصر أعمالكم ويراه ولا يخفى عليه شئ منها . وقد جمع في هذه الآية بين « اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ » وبين « وَهُوَ مَعَكُمْ » والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل ، والإعراض عن التأويل أمتاف بالتناقض . وقد قال الإمام أبو المعالى :  
إن عباد الله عليه وسلم ليلة الإسراء لم يكن باقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان فى بطن الحوت . وقد تقدم .

قوله تعالى : ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) هذا التكرير لتأكيد أى هو المعبود على الحقيقة ( وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ) أى أمور الخلق فى الآخرة . وقرأ الحسن والأصمج ويعقوب وأبو عمرو عامر وأبو حيو وأبن عبيصن وحيد والأعشى وحمة والكسائى وخلف « تُرْجَعُ » بفتح التاء وكسر الجيم . الباكون « تُرْجَعُ » .

قوله تعالى : ( يُوجِبُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوجِبُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) تقدم في « آل عمران » .  
( وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) أى لا تخفى عليه الضائر ، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه .

(١) راجع ٧ ص ٢١٨ فاصطاحبة أول أو ثانية .

(٢) راجع ٤ ص ٢٦ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ قَالَتِ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا لِمِمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ ﴿١﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ أى صدقوا أن الله واحد وأن عبدا رسوله ﴿ وَأَنْفِقُوا ﴾ تصدقوا . وقيل أنفقوا في سبيل الله . وقيل : المراد الزكاة المفروضة . وقيل : المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ﴿ مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ﴾ دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذى يرضى الله فيبيحه على ذلك بالجنة . فمن أضحق منها في حقوق الله وهان عليه الإيفاق منها ، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه ، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم . وقال الحسن : « مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ » يوراثكم إياه ممن كان قبلكم . وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم في الحقيقة ، وما أتم فيها إلا بمنزلة النؤاب والركلاء ، فأغضنوا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم . ﴿ قَالَتِ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وعملوا الصالحات ﴿ مِنْكُمْ وَأَنْفِقُوا ﴾ في سبيل الله ﴿ لِمِمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ وهو الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَمَالَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ استنهام يراد به التوبيخ . أى أى عذر لكم في ألا تؤمنوا وقد أنيحت الطل ؟ ﴿ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ ﴾ بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع . وقرا أبو عمرو : ﴿ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ ﴾ على غير مسمى الفاعل . والباقون على مسمى الفاعل . أى أخذ الله ميثاقكم . قال مجاهد : هو الميثاق الأول الذى كان وهم في ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه . وقيل : أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول ، وأقام عليكم الدلائل والهجج التى تدعو إلى متابعة الرسول ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أى إذ كنتم . وقيل : أى

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِالْحُجُجِ وَالْأَدْلَالِ . وَقِيلَ : أَيْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِحَقِّ يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ فَالْآنَ  
أُخْرَى الْأَوْقَاتِ أَنْ تَوَمَّنُوا لِقِيَامِ الْحُجُجِ وَالْأَدْلَالِ بِمَنْتَ عَدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ صَحَّتْ  
بِرَاحَتِهِ . وَقِيلَ : إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ خَالِقِكُمْ . وَكَانُوا يَتَرَفَّعُونَ بِهَذَا . وَقِيلَ : هُوَ خَطَابُ  
لِقَوْمِ آسَنُوا وَأَخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيثَاقَهُمْ فَأَرْتَدُّوا . وَقَوْلُهُ : « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »  
أَيْ إِنْ كُنْتُمْ تَقْرُونَ بِشَرَايِطِ الْإِيمَانِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ يَرِيدُ الْقُرْآنَ . وَقِيلَ : الْمَعْجَزَاتُ ؛  
أَيْ لَزِمَكُمْ الْإِيمَانُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِمَا مَعَهُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ ، وَالْقُرْآنِ أَكْبَرُهَا  
وَأَعْظَمُهَا . ﴿ يُخْرِجُكُمْ ﴾ أَيْ بِالْقُرْآنِ . وَقِيلَ : بِالرَّسُولِ . وَقِيلَ : بِالدَّعْوَةِ . ﴿ مِنَ الظَّالِمَاتِ ﴾  
وَهُوَ الشِّرْكُ وَالْكُفْرُ ﴿ إِلَى النَّورِ ﴾ وَهُوَ الْإِيمَانُ . ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَعَوِّفٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكِ  
أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلَوْا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٧﴾

فِيهِ خَمْسُ مَسَائِلَ :

الْأُولَى - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أَيْ أَيْ شَيْءٍ يَمْنَعُكُمْ مِنَ  
الْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَفِيهَا يَقْرِبُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْتُمْ تَمُوتُونَ وَتُخَفَّفُونَ أَمْوَالَكُمْ وَهِيَ صَائِرَةٌ إِلَى  
اللَّهِ تَعَالَى . فَمَعْنَى الْكَلَامِ التَّوْبِيخُ عَلَى عَدَمِ الْإِنْفَاقِ . ﴿ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾  
أَيْ إِنِّمَا رَاجِعَتَانِ إِلَيْهِ بِأَهْرَاضٍ مِنْ فِيمَا كَرِجُوعِ الْمِيرَاثِ إِلَى الْمُسْتَحَقِّ لَهُ .

الثَّانِيَّةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ ﴾ أَكْثَرُ  
الْمُفَسِّرِينَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفَتْحِ فَتْحُ مَكَّةَ . وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَالزُّهْرِيُّ : فَتْحُ الْحُدَيْبِيَّةِ . قَالَ قَتَادَةُ :

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، وهفتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والشفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والشفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف؛ أي «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ» ومن أنفق من بعد الفتح وقَاتِلَ . غُذِفَ لدلالة الكلام عليه . وإنما كانت الشفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المؤمنين حينئذ أشق والأجر على قدر النَّصَب . والله أعلم .

الثالثة - روى أشهب عن مالك قال: يَبْنَى أَنْ يُقَدَّمَ أَهْلُ الْفَضْلِ وَالْعِزِّ؛ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلَ» وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضي الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم . وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّهَا فِي صَدْرِهِ يَخْلُلُ فَتَزِلُ جَبْرِيلُ فَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! مَا أَرَى أَبَا بَكْرٍ عَلَيْهِ عِبَاءَةٌ قَدْ خَلَّهَا فِي صَدْرِهِ يَخْلُلُ فَقَالَ: "قَدْ أَنْفَقَ عَلَى مَا لَهُ قَبْلَ الْفَتْحِ" قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ أَفْرَأَى عَلَى أَبِي بَكْرٍ السَّلَامَ وَقِيلَ لَهُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فَرَكٍ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "يَا أَبَا بَكْرٍ إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ أَرَأَيْتَ أَنْتَ فِي فَرَكٍ هَذَا أَمْ سَاخِطٌ" فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَلَيْسَ عَلَى رِجِّي؟ إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، إِنْ عَنِ رَبِّي لَرَأِيضٌ، قَالَ: "فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكَ قَدْ رَضِيتُ مِنْكَ كَمَا أَنْتَ عَنِ رَأِيضٍ" فَبَكَى أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: وَالَّذِي بَعَثَكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ، لَقَدْ تَخَلَّلَتْ حِمْلَةُ الْعَرْشِ بِالْمُنِيِّ مِنْذُ تَخَلَّلَ صَاحِبُكَ هَذَا بِالْعِبَاءَةِ؛ وَلِهَذَا قَدِمْتُمُ الصَّبَاةَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَقْرَبُوا لَهُ بِالتَّقَدُّمِ وَالسَّبْقِ . وَقَالَ عَلِي بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: سَبَقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ وَتَلَّتْ عَمْرُؤُ، فَلَا أَوْفَى بِرَجُلٍ فَضَّلَنِي عَلَى أَبِي بَكْرٍ إِلَّا جَلَدَتُهُ حِدَ الْمَقْتَرَى ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَطَرَحَ الشَّهَادَةَ . فَتَالَ الْمُتَقَدِّمُونَ مِنَ الْمَشْهَقَةِ أَكْثَرُ مِمَّا تَالِ مِنْ بَعْدِهِمْ، وَكَانَتْ بَصَائِرُهُمْ أَيْضًا أَنْفَذَ .

الرابعة — التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فاما في أحكام الدين فقد قالت عائشة رضي الله عنها : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نترل الناس منازلهم . وأعظم المنازل مرتبة الصلاة . وقد قال صلى الله عليه وسلم في مرضه : " مرؤوا أبا بكر فليصل بالناس " الحديث . وقال : " يوم تقوم أقرؤهم لكتاب الله " وقال : " وليؤتكم أكبركم " من حديث مالك بن الحويرث وقد تقدم . وفهم منه البخارى وعبره من العلماء أنه أراد أكبر المنزل، كما قال صلى الله عليه وسلم : " الولاء للأكبر " ولم يمن كبر السن . وقد قال مالك وغيره : إن السنّ حقاً . وراعه الشافى وأبو حنيفة وهو أحقّ بالمراعاة ؛ لأنه إذا أجمع العلم والسنّ في خيرين قدّم العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدين، فن قدّم في الدين قدّم في الدنيا . وفي الآثار : " ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويسرف لعالمنا حقّه " . ومن الحديث الثابت في الأفراد : " ما أكرم شاب شيخا لسنه إلا قبض الله له عند سنّه من يكرمه " وأنشدوا <sup>(١)</sup> :

يا عائب للشيخ بن أثير • دأخله في الصبا ومن يتبخ  
أذكر إذا شئت أن تُعيرهم • جلتك وأذكر أباك يا ابن أبح  
وأعلم بأن الشباب منسلخ • عنك وما وزره بمنسلخ  
من لا يزل الشيخ لا يلت • يوماً به يسته إلى الشيخ

الخامسة — قوله تعالى : « وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى » أى المتقدمون المتناهون السابقون والمتأخرون اللاحقون وعدم الله جميعا الجنة مع تفاوت الدرجات . وقرأ ابن عامر « وَكَلَّا » بالرفع وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام ، الباقون « وَكَلَّا » بالنصب على ما في مصاحفهم ؛ فن نصب فعلى إقاع الفعل عليه أى وعد الله كَلَّا الحسنى . ومن رفع فلأن المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل، والماء محذوفة من وعده .

(١) هولان عد الصمد الرسلطى كافي « أحكام القرآن » لابن العربى .

قوله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَعَلَّ  
وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ  
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكَ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
تَحْتِلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ) تلعب إلى الإنفاق في سبيل الله :  
وقد مضى في « البقرة » القول فيه . والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض ؛  
كما قال : ﴿١٢﴾

وَإِذَا جُوزِيَتْ قَرْضًا فَأَجْرُهُ \* إِنَّمَا يَجْزِي النَّفَى لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمى قرضا ، لأن القرض أخرج لاسترداد البذل . أى من ذا الذى ينفق في سبيل الله  
حتى يبذل الله بالأضعاف الكثيرة . قال الكلبي : « قرضا » أى صدقة « حسنا » أى  
معتبرا من قلبه بلا من ولا أذى . ( فَيُضَاعِفُهُ لَهُ ) ما بين السبع إلى سبعمائة إلى ما شاء الله  
من الأضعاف . وقيل : القرض الحسن هو أن يقول سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
والله أكبر ، رواه صفيان عن أبي حيان . وقال زيد بن أسلم : هو النفقة على الأهل .  
الحسن : التطوع بالعبادات . وقيل : إنه عمل الخير ؛ والعرب تقول : لى عند فلان قرض  
صديق وقرض سوء . القشيري : والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب  
الخلق ، يبنى به وجه الله دون الرياء والسمعة ، وأن يكون من الحلال . ومن القرض  
الحسن ألا يقصد إلى الردى ، فيخرجه ؛ لقوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْبَتِ مِنْهُ تُفْقُونَ »

(١) راجع ج ٣ ص ٢٣٧ فإيضا .

(٢) قاله ليد ؛ ومعنى البيت : إذا أمدى إليك معروف فكافئ عليه .

(٣) كل نسخ الأصل بقوله أى حيان والظاهر أن مواج : أى حيان .

وأن يصدق في حال يأمل الحياة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم مسئل عن أفضل الصدقة فقال : " أن تعطيه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش ولا تهمل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا " وأن ينفى صدقة ؛ لقوله تعالى : « وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ الْفُقَرَاءَ لَهُمْ فَخْرٌ كَثِيرٌ » والآيَةُ ؛ لقوله تعالى : « لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وأن يستحقر كثير ما يعطى ؛ لأن الدنيا كلها قليلة ؛ وأن يكون من أحب أمواله ؛ لقوله تعالى : « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » وأن يكون كثيرا ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : " أفضل الرقاب أغلاها ثمنًا وأفسها عند أهلها " . « فَيُضَاعَفُهُ لَهُ » وقرأ ابن كثير وأبى عامر : « فَيُضَاعَفُهُ » ؛ إسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة « فَيُضَاعَفُهُ » بالالف وتخفيف العين إلا أن عاصما نصب الفاء . ورفع الباقون عطفا على « يُفْرَضُ » . وبالنصب جوابا على الاستفهام . وقد مضى في « البقرة » القول في هذا مستوفى . ( وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ) بمعنى الجنة .

قوله تعالى : ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) العامل في « يوم » « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » وفي الكلام حذف أى « وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ » في « يوم ترى » فيه ( الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) يَسْمَى نُورُهُمْ ) أى يعطى على الصراط في قول الحسن . وهو الضياء الذى يبرون فيه ( بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أى قدامهم . ( وَيَأْتِيَانِهِمْ ) قال القراء : الباء بمعنى في أى في إيمانهم أو بمعنى عن أى عن إيمانهم . وقال الضحاك : « نُورُهُمْ » هدايتهم « وَيَأْتِيَانِهِمْ » كتبهم ؛ وأختره الطبري . أى يسى إيمانهم وعلمهم الصالح بين أيديهم ، وفى إيمانهم كتب أعمالهم . فالباء على هذا بمعنى في . ويجوز على هذا أن يوقف على « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن . وقرأ سهل ابن سعد الساعدي وأبو حنيفة « وَيَأْتِيَانِهِمْ » بكسر الألف أراد الإيمان الذى هو ضد الكفر . وعطف ما ليس بظرف على الظرف ؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف . والمعنى

يسى كاشا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وكاشا « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » وليس قوله « بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » متعلقا بنفس « يَسَى » . وقيل : أراد بالنور القرآن . وعن ابن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم ، وأدناهم نورا من نوره على إيهام رجله فيطفأ مرة ويوقد أخرى . وقال قتادة : ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>١</sup> « إِنْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ نَوْرهُ كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَعَدِينِ أَوْ مَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنَاءِ وَدُونَ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يَضِيءُ نَوْرهَ إِلَّا مَوْضِعٌ قَدِيمٌ » قال الحسن : ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم . وقال مقاتل : ليكون دليلا لهم إلى الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ( بُشِّرَاكُمْ الْيَوْمَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ) التقدير يقال لهم « بُشِّرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات ولا بد من تقدير حذف المضاف ؛ لأن البشري حدث والجنة حين فلا تكون هي هي . « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » أى من تحتهم أنهار اللبن والماء والنخمر والعسل من تحت مساكنها . ( خَالِدِينَ فِيهَا ) حال من الدخول المحذوف ؛ التقدير « بُشِّرَاكُمْ الْيَوْمَ » دخول جنات « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم ؛ لأن فيه فصلا بين الصلة والموصول . ويجوز أن يكون ما دل عليه البشري ، كأنه قال : تبشرون خالدين . ويجوز أن يكون الظرف الذى هو « الْيَوْمَ » خبرا عن « بُشِّرَاكُمْ » و « جَنَّاتٍ » بدلا من البشري على تقدير حذف المضاف كما تقدم . و « خَالِدِينَ » حال حسب ما تقدم . وأجاز الفراء نصب « جَنَّاتٍ » على الحال على أن يكون « الْيَوْمَ » خبرا عن « بُشِّرَاكُمْ » وهو بعيد ؛ إذ ليس في « جَنَّاتٍ » معنى الفعل . وأجاز أن يكون « بشراكم » نصبا على معنى يبشرونهم بشري وينصب « جَنَّاتٍ » للبشري وفيه تفرقة بين الصلة والموصول .

قوله تعالى : يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 أَنْظَرُونَا نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَاتَّبِعُوا نُورًا  
 فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ سُورًا لَّهُ بَابٌ بَاطِنٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرٌ مِنْ قِبَلِهِ  
 الْعَذَابُ ﴿١٣﴾ ينادونهم أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ  
 أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ  
 بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾ قَالَتِ الْيَهُودُ لَا يُوْخِذُ مِنْكُمْ نَدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 مَأْوَىٰكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبُئِيَ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ ) العامل في « يوم » « ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .  
 وقيل : هو بدل من اليوم الأول . ( أَنْظَرُونَا نَقْتَسِبْ ) قراءة العامة بوصل الألف مضمومة  
 الظاء من نظر ، والنظر الانتظار أى استظرنا . وقرأ الأعمش وحزرة ويحيى بن وثاب « أَنْظَرُونَا »  
 بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار . أى أمهلونا وأخرونا ؛ أنظرته أخرته واستنظرته  
 أى استمهلت . وقال الفراء : تقول العرب : أنظرنى أنتظرنى ؛ وأشد لعمر بن كعثوم :

أَبَا هِنْدٍ فَلَا تَسْجُلْ عَلَيْنَا • وَأَنْظِرْنَا مُجْتَمِعَكَ الْيَقِينَا

أى أنتظرنا . ( نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ ) أى نستضيء من نوركم . قال ابن عباس وأبو أمامة :  
 يعطى الناس يوم القيامة ظلمة — قال الماوردى : أظنها بعد فصل القضاء — ثم يعطون  
 نورا يمشون فيه . قال المفسرون : يعطى الله المؤمنين نورا يوم القيامة على قدر أعمالهم بمشون  
 به على الصراط ، ويعطى المنافقين أيضا نورا خديعة لهم ؛ دليله قوله تعالى : « وَهُوَ خَادِعُهُمْ » .  
 وقيل : إنما يعطون النور ؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر ، ثم يسلب المنافق نوره  
 لنفاقه ؛ قاله ابن عباس . وقال أبو أمامة : يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور .  
 وقال الكلبي : بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور ، فيها هم يمشون

إذ بعث الله فيهم ريحا وظلمة فأظلم بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا آتِنَا نُورًا » بقوله المؤمنون ؛ خشية أن يسلبوه كما سلبه المنافقون ، فإذا بقي المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للأؤمنين : « أَنْظَرُونَا قَتَيْسَ مِنْ نُورِكُمْ » . ( قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ ) أى قالت لهم الملائكة « أَرْجِعُوا » . وقيل : بل هو قول المؤمنين لهم « أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ » إلى الموضع الذى أخذنا منه النور فأطلبوا هناك لأنفسكم نورا فإنكم لا تفتشون من نورنا . فلما رجعوا وانعزلوا في طلب التور ( ضَرِبَ بَيْنَهُمْ يَسُورٌ ) . وقيل : أى هلا طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا . « يَسُورٌ » أى سُورٌ ؛ والباء صلة . قاله الكسائى . والسور حاجز بين الجنة والنار . وروى أن ذلك السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادى جهنم . ( بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ) يعنى ما يلي منه المؤمنين ( وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ) يعنى ما يلي المنافقين . قال كعب الأحبار : هو الباب الذى بيت المقدس المعروف بباب الرحمة . وقال عبد الله بن عمرو : إنه سور بيت المقدس الشرق باطنه فيه المسجد « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . ونحوه عن ابن عباس . وقال زياد بن أبى سودة : قام عبادة ابن الصامت على سور بيت المقدس الشرق فبكى ، وقال : من هاهنا أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى جهنم . وقال قتادة : هو حائط بين الجنة والنار « بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ » يعنى الجنة « وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ » يعنى جهنم . وقال مجاهد : إنه حجاب كما فى الأصراف « وقد مضى القول فيه » . وقد قيل : إن الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين .

قوله تعالى : ( يُبَادِلُونَهُمْ ) أى يتبادلون المنافقون المؤمنين ( أَلَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ ) فى الدنيا ينى نصبل مثل ما نصلون ، ونغزو مثل ما تغزون ، ونفعل مثل ما تفعلون ( فَأَلْوُوا بِلَى ) أى يقول المؤمنون « بَلَى » قد كنتم معنا فى الظاهر ( وَلَكِنَّكُمْ فَتَنَّا أَنْتُمْ ) أى استعملتموها فى الفتنة . وقال مجاهد : أهلكتموها بالفتاق . وقيل : بالمعاصى ؛ قاله أبو سنان . وقيل : بالشهوات واللذات

رواه أبو غير الحمداي ، ( وَرَبِّصُمْ رَأْرَبْتُمْ ) أى « رَبِّصُمْ » بالنبي صلى الله عليه وسلم الموت  
والمؤمنين الدوائر . وقيل : « رَبِّصُمْ » بالثوبة « وَارْتَبْتُمْ » أى شككتم فى التوحيد والنسوة  
( وَغَرَّكُمْ الْأَمَانُ ) أى الأباطيل . وقيل : طول الأمل . وقيل : هو ما كانوا يمتنون به من  
ضعف المؤمنين وزول الدوائر بهم . وقال قتادة : الأمانى هنا خدع الشيطان . وقيل : الدنيا ،  
قاله عبد الله بن عباس . وقال أبو سنان : هو قولهم سيفقر لنا . وقال بلال بن سعد : ذكرك  
حسانك ونسيانك سيئاتك غيرة . ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) يعنى الموت . وقيل : نصرة نبيه  
صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : إلغاؤهم فى النار . ( وَغَرَّكُمْ ) أى خدعكم ( بِإِقَالَةِ الْفُرُورِ )  
أى الشيطان . قاله عكرمة ؛ وقيل : الدنيا ؛ قاله الضحاك . وقال بعض العلماء : إن الباقي  
بالماضى معتبرا ، ولأنه بالأول مزدجرا ، والسعيد من لا يشتر بالطمع ، ولا يركن الى الخدع  
ومن ذكر المنية نسي الأمانة ، ومن أطال الأمل نسي العمل ، وغفل عن الأجل . وجاء  
« الْفُرُورُ » على لفظ المبالة للكثرة . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميع وسمك بن حرب  
« الْفُرُورُ » بضم الفين يعنى الأباطيل وهو مصدر . وعن ابن عباس : أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم خط لنا خطوطا ، وخط منها خطأ ناحية فقال : " أهدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم  
ومثل التمتي وتلك الخطوط الآمال بيننا هو يتخى إذ جاءه الموت " . وعن ابن مسعود قال :  
خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا مربعا ، وخط فى وسطه خطا وجعله خارجا منه ،  
وخط من يمينه ويساره خطوطا صغارا فقال : " هذا ابن آدم وهذا أجله يحيط به وهذا  
أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغارا الأعراض فإن أخطأ هذا نهشه هذا وإن أخطأ  
هذا نهشه هذا " .

قوله تعالى : ( فَأَلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ ) أى المنافقون ( وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى  
من النجاة . وقراءة العامة « يؤخذ » بآباء ؛ لأن التانيث غير حقيق ؛ ولأنه قد فصل بينها  
وبين الفعل . وقرأ ابن عامر ويعقوب « تُؤْخَذُ » بآباء وأختاره أبو حاتم لتانيث الفدية . والأول

اختيار إبي صيد؛ أي لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى . ( مَاوَاكُمْ النَّارُ ) أي مقامكم ومثلكم ( هِيَ مَوَاكُمْ ) أي أولى بكم والمولى من يتولى مصالح الإنسان، ثم استعمل فيمن كان ملازماً للنبي . وقيل : أي النار تملك أمرهم؛ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يرتب فيها الحياة والعقل فهي تتميز غيظاً على الكفار، ولهذا خطوبت في قوله تعالى : « يَوْمَ قُورُ لَهُمْ هَلْ آمَنَّا وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ » . ( وَفِي الْمَصْبِيِّ ) أي سامت مرجها ومصيرها .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٠٧﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا ) أي يقرب ويحين، قال الشاعر :

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتْرَكَ الْجَهْلَ • وَأَنْ يُجِدْتَ الشَّيْبُ الْمَيِّتَ لَنَا عَقْلًا

وماضيه أتى بالقصر يأتي . ويقال : أن لك - بالمد - أن فعل كذا بين أي حان،

مثل أتى لك وهو مقلوب منه . وأنشد ابن السكيت :

أَلَمْ يَأْنِ لِي أَنْ تَجَلَّ عَمَائِي • وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلٍ بَلَى قَدْ أَتَى لِيَا

بجمع بين اللتين . وقرا الحسن « أَلَمْ يَأْنِ » وأصلها « ألم » زيدت « ما » فهي هي لقول الغائل : قد كان كذا؛ و « لم » هي لقوله : كان كذا . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » إلا أربع سنين . قال الخليل : التناوب مخاطبة الإذلال ومذاكرة الموحدة؛ حصول عاتبه معاتبه ( أَنْ تَخْشَعَ ) أي تنزل وتلين ( قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ )

روى أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما ترفعوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله يستبطنكم بالمشوع» فقالوا عند ذلك: خشعنا. وقال ابن عباس: إن الله استبطأ قلوب المؤمنين، فتابهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة، وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدّثهم بسبب التوراة فنزلت «الرَّيَّاكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» إلى قوله: «تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفّوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» فبلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في الصلاة باللسان. قال السدي وغيره: «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا» بالظاهر وأسروا الكفر «أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ». وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل لرسول الله لو قصصت علينا فنزل «تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ» فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل «اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ» فقالوا بعد مدة لو ذكرتنا فنزل الله تعالى «أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ» ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، بفعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: استبطاهم وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون عهد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: «وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ» أي ألم يأن للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقصبت قلوبهم.

قوله تعالى: (وَلَا يَكُونُوا) أي ولا يكونوا فهو منصوب عطفا على «أَنْ تَخْشَعَ». وقيل: محزوم على النبي؛ مجازه ولا يكونين؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب «وَلَا تَكُونُوا» بالتاء، وهي قراءة عيسى وابن إسحق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى، أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل

لما طال عليهم الأمد فست قلوبهم ، فأخترعوا كتابا من عند أنفسهم استعملته أنفسهم ، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهادتهم ، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . ثم قالوا : أعرضوا هذا الكتاب على بنى إسرائيل ، فإن نايوكم فأتركوهم وإلا نأكلوهم . ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من ملاتهم ، وقالوا : إن هو تابعتنا لمخالفنا أحد ، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد ، فأرسلوا إليه ، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [ قُرْنٍ وطلقه في ] عقه ثم لبس عليه ثيابه ، فاتاهم فعرضوا عليه كتابهم ، وقالوا : أتؤمن بهذا ؟ فضرب بيده على صدره ، وقال : آمنت بهذا يعني الملق على صدره . فأقرت بنو إسرائيل على بضع وسبعين ميلة ؛ وغير ملهم أصحاب ذى القرن . قال عبد الله : ومن يش منك فيرى منكرا ، ويحسب أحكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن ينيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . وقال مقاتل بن حيان : <sup>(١)</sup> يعني مؤننى أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستيطخوا بعث النبي صلى الله عليه وسلم ( فَفَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ) يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع . وقيل : من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم . وقيل : هم من لا يؤمن في علم الله تعالى . ثبت طائفة منهم على دين عيسى حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم فآمنوا به ، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسقهم الله . وقال محمد بن كعب : كانت الصحابة بمكة مجيدين ، فلما هاجروا أصابوا الرِّيفَ والنَّسَمَةَ ، ففقدوا عما كانوا فيه ، ففسدت قلوبهم ، فوعظهم الله فآفاقوا . وذكر ابن المبارك : أخبرنا مالك بن أنس ، قال بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه : لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتنفسو قلوبكم ، فإن القلب القاسى بعيد من الله ولكن لا تعلمون . ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أدبَابٌ وأنظروا فيها — أو قال في ذنوبكم — كأنكم حديد ، فإنما الناس رجلان معاف ومبطل ، فأرحموا أهل البلاء ، وأحدوا الله على المافية . وهذه الآية « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير القرطبي . (٢) في بعض النسخ مقاتل بن سليمان وهو القاهر .

تعالى . ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلاني قال : حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيق ، قال حدثنا علي بن يقوب الزيات ، قال حدثنا إبراهيم بن هشام ، قال حدثنا زكريا ابن أبي أبان ، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر ، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال : كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا ، وذلك حين حلت الثمار من ألوان الفواكه ، فأكلنا وشربنا حتى الليل فمنا ، وكنت مولماً بضرب العود والطنبور ، فقممت في بعض الليال فضربت بصوت يقال له راشين السَّحَر ، وأراد سنان ينفى ، وطائر يصيح فوق رأسي على شجرة ، والعود يسدى لا يجيبني إلى ما أريد ، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان — ينفى العود الذي بيده — ويقول : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » قلت : بلى والله ! وكسرت العود ، وصرفت من كان عندي ، فكان هذا أول زهدي وتسميري . وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به في العود :

أَلَمْ يَأْنِ لِي مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَا • وَتَعِيسَ الْعَوَائِلَ وَاللُّوَمَا  
وَتَرَيَّ لَعَبَّ بِحُكْمٍ مُغَرَّم • أَقَامَ حِلَّ هَجْرِكَ مَا مُمَّا  
بَيْتٌ إِذَا جَنَّهُ لَيْلُهُ • يُرَاعِي الْكَوَاكِبَ وَالْأَنْجُمَا  
وماذا على القلبى لو أنه • أَعْلَلَ مِنَ الْوَصْلِ مَا حَرَمَا

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدهه ليلاً ، فبينما هو يرتقى الجدران إليها إذ سمع قارئا يقرأ : « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » فرجع التفهري وهو يقول : بلى والله قد آن ، فأواه الليل إلى تحفة وفيها جماعة من السامعة ، وبضهم يقول لبعض : إن فضيلاً يقطع الطريق . فقال الفضيل : أواه ! أراي بالليل أسمى في معاصي الله وقوم من المسلمين يخافوني ! اللهم إني قد تبت إليك ، وجعلتُ نوبتي إليك جواريتك الحرام .

(١) هكذا في الأصول ولم تنف عليها بعد البحث .

قوله تعالى : ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أى «يُحْيِي الْأَرْضَ» الحديقة «بعد موتها» بالمطر . وقال صالح المري : المعنى يبين القلوب بعد قساوتها . وقال جعفر ابن محمد : يحييها بالعدل بعد الجور . وقيل : المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة . وقيل : كذلك يحيي الله الموتى من الأمم ، ويميز بين الخاشع قلبه وبين الفاسى قلبه . ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لِمَلِكِكُمْ تَقُولُونَ﴾ أى إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله وأنه يحيى الموتى .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفْ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ٥٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهِدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق ، أى المصدقين بما أنزل الله تعالى . الباقر بالتشديد أى المتصدقين والتصدقات فادغمت التاء فى الصاد ، وكذلك فى مصحف أبى وهو حث على الصدقات ؛ ولهذا قال : ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالصدقة والغفقة فى سبيل الله . قال الحسن : كل ما فى القرآن من القرض الحسن فهو التطوع . وقيل : هو العمل الصالح من الصدقة وفريها محسبا صادقا . وإنما عطف بالفعل على الأسماء ؛ لأن ذلك الأسماء فى تقدير الفعل ؛ أى إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿يُضَاعَفْ لَهُمْ﴾ أمتاعها . وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله . وقرأ الأعمش «يُضَاعَفُهُ» بكسر العين وزيادة هاء . وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب «يُضَاعَفُ» بفتح العين وتشديد هاء . ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ بنى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ اختلف في « الشهداء » هل هو مقطوع بما قبل أو متصل به . فقال مجاهد وزيد بن أسلم : إن الشهداء والصدّيقين هم المؤمنون وأنه متصل ، وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يوقف على هذا على قوله « الصّديقون » وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية . قال القرطبي قال الله تعالى : « فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصّالحِينَ » فالصدّيقون هم الذين يتلون الأنبياء ، والشهداء هم الذين يتلون الصدّيقين ، والصالحون يتلون الشهداء ، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدّق بالرسول أعنى « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ » ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية ، فيكون صدّيق فوق صدّيق في الدرجات ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل الجنة ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهمس وأنهما » وروى عن ابن عباس ومسروق أنّ الشهداء غير الصدّيقين . فالشهداء على هذا منفصل بما قبله والوقف على قوله : « الصّديقون » حسن ؛ والمعنى « وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ » أى لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالصدق والتكذيب ، فإله الكلبي ؛ ودليله قوله تعالى : « وَجَعَلْنَاكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » . الثانى — أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة ؛ وفيها يشهدون به قولان : أحدهما — أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية . وهذا معنى قول مجاهد . الثانى — يشهدون لأنبيائهم بقلبيهم الرسالة إلى أممهم ؛ فإله الكلبي . وقال مقاتل قولنا ثالثا : إنهم القتل في سبيل الله تعالى . ونحوه عن ابن عباس أيضا قال : أراد شهداء المؤمنين ، والواو واو الابتداء . والصدّيقون على هذا القول مقطوع من الشهداء .

(١) « أنما » أى زادا فضلا . وقيل مناه صار إلى التيم ودخل فيه .

وقد اختلف في تعيينهم ؛ فقال الضحاك : هم ثمانية نفر ؛ أبو بكر وعمر وزيد وعثمان وطعمة والوزير وسعد وحمة . وتأبههم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم ؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيه صلى الله عليه وسلم . وقال مقاتل بن حيان : الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكن يومهم طرفة عين ، مثل مؤمن آل فرعون ، وصاحب آل ياسين ، وأبي بكر الصديق ، وأصحاب الأخدود .

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ) أى بالرسول والمعجزات ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) فلا أبر لهم ولا نور .

قوله تعالى : أَعْلَوْا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاوُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿٦٦﴾ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ( أَعْلَوْا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ ) وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفا على نفسه من القتل ، وخوفا من لزوم الموت فينبى أن الحياة الدنيا متعزية فلا ينبغي أن يترك أمر الله حافظا على ما لا يبق . و « ما » صلة تحذيره : أعلوا أن الحياة الدنيا لعب باطل وهو فرح ثم ينقضى . وقال قتادة : لعب وهو أكل وشرب ، وقيل : إنه على اليهود من أسمه ؛ قال مجاهد : كل لعب هو . وقد مضى هذا المعنى

في « الأنعام »<sup>(١)</sup> وقيل : اللعب ما رغب في الدنيا ، والله ما ألقى عن الآخرة ؛ أى شغل عنها . وقيل : اللعب الاقتناء واللهو النساء . ( وَزِينَةً ) الزينة ما يترين به ، فالكافر يترين بالدنيا ولا يعمل للآخرة ، وكذلك من ترين في غير طاعة الله . ( وَتَقَاتِرُ يَنْفُسُكُمْ ) أى يفقر بعضكم على بعض بها . وقيل : بالخلفة والقوة . وقيل : بالانساب على عادة السرب في المغائرة بالآباء ، وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفنى أحد على أحد ولا يفتخر أحد على أحد » ومع منه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « أربع في أمتي من أمر الجاهلية الفخر في الأوصاف » الحديث . وقد تقدم جميع هذا . ( وَتَكَاتُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ) لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال ، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة . قال بعض المتأخرين : « لعب » كلب المبيان « وهو » كلهم الفتيان « وزينة » كزينة النسوان « وتقاتر » كفتاتر الأقربان « وتكاثر » كتكاثر التهقان . وقيل : المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء ، وعن علي رضي الله عنه قال لعلي : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء ، ما كثر ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح ، فأحسن طعامها السل وهو بزة ذبابة ، وأكثر شراها المساء ويستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ، وأفضل المشوم المسك وهو دم فارة ، وأفضل المركوب الفرس وعليه يقتل الرجال ، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال ، والله إن المرأة لترين أحسنها يراد به أفضها . ثم ضرب الله تعالى لما مثلا بالزرع في غيث فقال : ( كَثَلُ غَيْثٍ ) أى مطر ( أَنْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ) الكفار هنا الزراع لأنهم يظنون البذر . والمعنى أن الحياة الدنيا كالزراع يحجب الناظرين إليه لخضره بكثرة الأمطار ، ثم لا يلبث أن يصير هشيأ كأن لم يكن ، وإذا أنجب الزراع فهو غاية ما يستحسن . وقد مضى معنى هذا المثل في « يونس »<sup>(٢)</sup> و « الكهف »<sup>(٣)</sup> . وقيل :

(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤ فابعدا طبة أول آتية .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٧ فابعدا .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٢ فابعدا .

الكفار هتا الكافرون بالله عز وجل ؛ لأنهم أشد إجحاباً بزينة الدنيا من المؤمنين . وهذا قول حسن ، فإن أصل الإعجاب لم يفهم ، ومنهم يظهر ذلك ، وهو التنظيم للدنيا وما فيها . وفي الموحدين من ذلك فروع تحدث من شواთهم ، وتنقل عنهم وتيق إذا ذكروا الآخرة . وموضع الكاف رفع على الصفة ، ( ثُمَّ يَبْجِ ) أى ييحف بعد خضرته ( فَرَّاهُ مُصْفَرًا ) أى متغيراً عما كان عليه من النضرة . ( ثُمَّ يَكُونُ حَطَّامًا ) أى تفتتا وتبنا فيذهب بعد حسنه ، كذلك دنيا الكافر . ( وفي الآخرة عَذَابٌ شَدِيدٌ ) أى للكافرين . والوقف عليه حسن ، ويتسدى ( وَمَنْفِرَةٌ مِنْ اللَّهِ يَرْضَوْنَ ) أى للؤمنين ، وقال الفراء : « وفي الآخرة عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَنْفِرَةٌ » تقديره إما عذاب شديد وإما منفرة ، فلا يوقف على « شديد » . ( وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ) هذا تأكيد ما سبق ، أى تفسر الكفار ، فاما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة . وقيل : العمل للحياة الدنيا متاع الفرور ترهبدا في العمل للدنيا ، وترغيبا في العمل للآخرة .

قوله تعالى : ( سَابِقُوا إِلَى مَنَفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ) أى سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم . وقيل : سارعوا بالتوبة ؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة ؛ قاله الكاظمي . وقيل : التذكير الأولى مع الإمام ؛ قاله مكحول . وقيل : الصف الأول . ( وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) لو وصل بعضها ببعض . قال الحسن : يبنى جميع السموات والأرضين مهسوطتان كل واحدة إلى صاحبها . وقيل : يريد لرجل واحد أى لكل واحد جنة بهذه السعة ، وقال ابن كيسان : عني به جنة واحدة من الجنات . والعرض أقل من الطول ؛ ومن عادة العرب أنها تسبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله . قال :

كَانَ بِلَادَ اللَّهِ وَفِي عَرَبِيَّةٍ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كَفَّةٌ حَابِلٌ

وقد مضى هذا كله في « آل عمران » . وقال طارق بن شهاب : قال قوم من أهل الحيرة لعمري الله عنه أرايت قول الله عز وجل « وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »

فأين النار ؟ فقال لم عمر : أرايتم الليل إذا ولى وجاء النهار أين يكون الليل ؟ فقالوا : لقد نزلت بما في الصوارة مثله . ( أَعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ ) شرط الإيمان لا غير وفيه تقوية الرجاء . وقد قيل : شرط الإيمان هنا وزاد عليه في « آل عمران » فقال « أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ » . ( ذَلِكَ فَضْلُ اللهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ) أى إن الجنة لا تتل ولا تدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله . وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . ( والله ذو الفضل العظيم ) .

قوله تسأل : مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ ﴿١٣﴾ لِكَلَّا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٤﴾ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ ) قال مقاتل : القحط وقسلة النبات والثمار . وقيل : الجوائح في الزرع . ( وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ ) بالأوصاب والأسقام؛ قاله قتادة . وقيل : إقامة الحدود؛ قاله ابن حيان . وقيل : ضيق المعاش . وهذا معنى رواه ابن جرير ( إِلَّا فِي كِتَابٍ ) يعنى في اللوح المحفوظ . ( مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا ) الضمير في « نبرأها » عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع . وقال ابن عباس : من قبل أن يخلق المصيبة . وقال سعيد بن جبر : من قبل أن يخلق الأرض والنفس . ( إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللهِ يَسِيرٌ ) أى خلق ذلك وحفظ جميعه « قل الله يسير » هين . قال الربيع بن صابح : لما أخذ سعيد بن جبر رضى الله عنه بكيت ؛ فقال : ما ييكك ؟ قلت : أبكى لما أرى بك ولما تذهب إليه . قال :

فلا تيك فإنه كان في علم الله أن يكون، ألم تسمع قوله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ» الآية: وقال ابن عباس: لما خلق الله القلم قال له أكتب، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة. وقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أحراضهم فلم يستعملوه ثقة بربهم وتوكلا عليه، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أوزيادته ما قدروا؛ قال الله تعالى: «مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا». وقد قيل: إن هذه الآية تتصل بما قبل، وهو أن الله سبحانه هون عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح، وبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران، فلكل مكتوب مقدار لا مدفع له، وإنما على المرء أمثال الأعر، ثم أدهم فقال هذا (لِكَلَّا تَأْسُوا عَلَى مَا قَاتَكُمُ) أي حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه. وعن ابن سمعد أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يبعد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه» ثم قرأ «لِكَلَّا تَأْسُوا عَلَى مَا قَاتَكُمُ» أي كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفنكم (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمُ) أي من الدنيا؛ قاله ابن عباس. وقال سعيد بن جبير: من العافية والخصب. وروى عكرمة عن ابن عباس: ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبورا وغنيمة شكرا. والحزن والفرح المنتهى عنهما هما اللذان يتمدى فيها إلى ما لا يحوز. قال الله تعالى: (وَأَنَّهُ لَا يُحِبُّ كُلُّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ) أي متكبر بما أوتي من الدنيا، فخور به على الناس. وقراءة العامة «آتاكم» بعد الألف أي أعطاكم من الدنيا. وأخذه أبو حاتم. وقرأ أبو العالية ونسرين عاصم وأبو عمرو «آتاكم» بقصر الألف وأخذه أبو عبيد. أي جاءكم، وهو معادل لـ«فاتكم» ولهذا لم يقل آفاتكم. قال جعفر بن محمد الصادق: يا بن آدم مالك تأسى على مفقود لا يرده عليك القوت، أو تفرح بوجود لا يتركه في يديك الموت، وقيل ليزجرهم: أيها الحكيم! مالك لا تحزن على ما فات، ولا تفرح بما هو آت؟ قال: لأن الفائت لا يتلافى بالعبية، والآتي لا يستدام بالحبية.

وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى : الدنيا مُبِيد ومُفِيد، فما أباد فلا رجعة له ، وما أناد آذن بالرحيل . وقيل : المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار ، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار وكلاهما شرك خفي . والفخور بمزلة المصراة تُسَد أخلاقها ليجتمع فيها اللب ، فيتوهم المشتري أنه ذلك معتاد وليس كذلك ، فكذلك الذي يرى من نفسه حالا وزينة وهو مع ذلك مدّع فهو الفخور .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَخْتَلُونَ ﴾ أي لا يجب المختالين « الَّذِينَ يَخْتَلُونَ » ف « الَّذِينَ » في موضع خفض نعتا للمختال . وقيل : رفع بالابتداء أي الذين يختلون فافقه غنى عنهم . قيل : أراد رؤساء اليهود الذين يختلون ببيان صفة عهد صلى الله عليه وسلم التي في كتبهم ؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلفهم ، قاله السدي والكلبي . وقال تعيد بن جبير : « الَّذِينَ يَخْتَلُونَ » يعني بالعلم ﴿ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ﴾ أي بالآيماوا الناس شيئا . زيد بن أسلم : إنه البخل ياداه حق الله من وجه . وقيل : إنه البخل بالصدقة والحقوق ؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري . وقال طاووس : إنه البخل بما في يديه . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وقرئ أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين : أحدهما أن البخل الذي يبتذ بالإسكاف . والسخى الذي يبتذ بالإعطاء . الثاني — إن البخل الذي يعطى عند السؤال ، والسخى الذي يعطى بغير سؤال . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ ﴾ أي عن الإيمان ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ غنى عنه . ويحوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يختلون بها ويأمررون الناس بالبخل بها فإن الله غنى عنهم . وقراءة العامة « بالبخل » بضم الباء وسكون الخاء . وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى ابن يعمر ومجاهد وحيد وآبن محيصن وحمة والكسائي « بِالْبُخْلِ » بفتحين وهي لغة الأنصار . وقرأ أبو المالية وآبن السَّمِيع « بِالْبُخْلِ » بفتح الباء وإسكان الخاء . وعن نصر بن حاصم ﴿ بِالْبُخْلِ » بضمينين وكلها لغات مشهورة ، وقد تقدم الفرق بين البخل والشح في آخر « آل عمران » .

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الذين من الأموال

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبة أولى أو ثانية .

وقرأ نافع وابن عامر (فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) بغير « هو » ، والباقون « هُوَ الْغَنِيُّ » على أن يكون فصلا ، ويجوز أن يكون مبتدأ و « الْغَنِيُّ » خبره والجملة خبران . ومن حذفها قال أحسن أن يكون فصلا ؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة . وقيل : الإخلاص لله تعالى فى العبادة ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، بذلك دعت الرسل ؛ نوح فمن دونه إلى عبد صلى الله عليه وسلم . (وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ) أى الكتب ؛ أى أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم (وَالْمِيزَانَ) قال ابن زيد : هو ما يوزن به ويتعامل (لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ) أى بالعدل فى معاملتهم . وقوله : « بِالْقِسْطِ » يدل على أنه أراد الميزان المعروف . وقال قوم : أراد به العدل . قال القشيري : وإذا حملناه على الميزان المعروف ، فالمنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب :

• عَلَفْتُهَا تَيْفًا وَمَاءً بَارِدًا •

ويدل على هذا قوله تعالى : « وَالسَّيِّئَاتِ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ » ثم قال : « وَأَقِيمُوا الزُّنْزُنَ بِالْقِسْطِ » وقد مضى القول فيه . (وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) <sup>(١)</sup> روى عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>(٢)</sup> « إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ أَرْبَعَ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ الْحَدِيدِ

والنار والماء والملح . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام ، الحجر الأسود وكان أشد بياضا من الثلج وعصا موسى وكانت من آس الجنة ، طولها عشرة أذرع مع طول موسى ، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء السندان والكلبتان والميعة وهي المطرقة . ذكره المسوردي . وقال الثعلبي : قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين ؛ السندان ، والكلبتان ، والميعة ، والمطرقة ، والإبرة . وحكاه القشيري قال : والميعة ما يحد به ؛ يقال وقَّعت الحديدَ أقصاها أى أحدثتها . وفي الصحاح : والميعة الموضع الذى يالقه البازي فيقع عليه ، وخشب القصار التى يثق عليها والمطرقة والمسنن الطويل . وروى أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » أى لإهراق الدماء . ولذلك نهى عن القصد والحجامة في يوم الثلاثاء ؛ لأنه يوم جرى فيه الدم . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « في يوم الثلاثاء ساعة لا يرثا فيها الدم » . وقيل : « أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ » أى أنشأناه وخلقناه ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ نَمَاسِيَةً أَزْوَاجًا » وهذا قول الحسن . فيكون من الأرض غير منزل من السماء . وقال أهل المعاني : أى أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعة بوجوه . « فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » معنى السلاح والكراع والجنّة . وقيل : أى فيه من خشية القتل خوف شديد . ( وَمَتَافِعُ لِلنَّاسِ ) قال مجاهد : معنى جنة . وقيل : معنى أنتفاع الناس بالماعون من الحديد ، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه . ( وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ ) أى أنزل الحديد ليعلم من ينصره . وقيل : هو عطف على قوله تعالى : « لَيَقُومَنَّ النَّاسُ بِالْقِسْطِ » أى أرسلنا رسلا وأنزلنا معهم الكتاب ، وهذه الأشياء ؛ لينعامل الناس بالحق ، « وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وليرى الله من ينصر دينه ( وَ ) ينصر ( رَسُولَهُ الْقَيْسَ ) قال ابن عباس : ينصرونهم لا يكذبونهم ، ويؤمنون بهم « وَالْقَيْسَ » أى وهم لا يرونهم . ( إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ) « قَوِيٌّ » فى أخذه « عَزِيزٌ » أى منيع غالب . وقد تقدّم . وقيل : « بالنيب » بالإخلاص .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ) فصل ما أجل من إرسال الرسل بالكتب ، وأخبر أنه أرسل نوحا وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما . (وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالكِتَابَ) أى جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء ، وبعضهم أمما يتلون الكتب المترلة من السماء ؛ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان . وقال ابن عباس : الكتاب الخط بالقلم (فِيهِمْ) أى من أئمتهم إبراهيم ونوح (مُهْتَدٍ) . وقيل : « فِيهِمْ مُهْتَدٍ » أى من ذريتهما مهتدون . (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) كافرون خارجون عن الطاعة .

قوله تعالى : ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿١٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (ثُمَّ قَفَّيْنَا) أى اتبعنا (عَلَىٰ آثَرِهِمْ) أى على آثار الذرية . وقيل : على آثار نوح وإبراهيم (بِرُسُلِنَا) موسى وإيليا وسليمان ويونس وغيرهم (وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه (وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ) وهو الكتاب المنزل عليه . وتقدم استغناؤه في أول سورة « آل عمران » .

الثانية - قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) على دينه يعنى الحوارين وأتباعهم (رَأْفَةً وَرَحْمَةً) أى مودة فكان يواد بعضهم بعضا . وقيل : هذا إشارة إلى أنهم أسروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس والآن الله قلوبهم لذلك ، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرفوا الكلم عن مواضعه . والرأفة اللين ، والرحمة الشفقة . وقيل : الرأفة

تخفيف الكُلِّ والرحمة تحمل الثقل . وقيل : الرأفة أشد الرحمة . وتم الكلام . ثم قال :  
 ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ﴾ أى من قبل أنفسهم . والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة  
 بإختيار فصل ؛ قال أبو علي : وابتدعوها رهبانية ابتدعوها . وقال الزجاج : أى ابتدعوها  
 رهبانية كما تقول رأيت زيدا وعمرا كلمت . وقيل : إنه معطوف على الرأفة والرحمة ؛  
 والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وابتدعوا فيها . قال الماوردي : وفيها  
 قراءتان ؛ إحداها بفتح الزاء وهى الخلف من الرهب ، الثانية بضم الزاء وهى منسوبة  
 إلى الرهبان كالرؤانية من الرؤوان ؛ وذلك لأنهم حلوا أنفسهم على المشقات فى الابتاع  
 من المطعم والمشرب والكلاح والتعلق بالكهوف والصوامع ؛ وذلك أن ملوكهم غيروا وبدلوا  
 وبقي تفرقل قترهوا وتتلوا . قال الضحاك : إن ملوكا بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم  
 ثلثمائة سنة ، فأنكرها عليهم من كان بقى على منهاج عيسى فقتلوه ، فقال قوم بقوا بعدهم :  
 نحن إذا نهبناهم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم ، فأعتزلوا الناس وأخذوا الصوامع . وقال  
 قتادة : الرهبانية التى ابتدعوها رفض النساء وأخذوا الصوامع . وفى خبر مرفوع : "هى لحوقهم  
 بالبرارى والجبال" . ﴿ مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾ أى ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها ؛ قاله ابن  
 زيد . وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ أى ما أمرناهم إلا بما يرضى الله ؛ قاله ابن  
 مسلم . وقال الزجاج : ﴿ مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ﴾ معناه لم نكتب عليهم شيئا البتة . ويكون  
 ﴿ ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ ﴾ بدلا من الهاء والألف فى ﴿ كَتَبْنَاهَا ﴾ والمعنى : ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء  
 رضوان الله . وقيل : ﴿ إِلَّا ابْتِغَاءَ ﴾ الاستثناء منقطع ، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن ابتدعوها  
 ابتغاء رضوان الله . ﴿ قَمَّ رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ أى لما قاموا بها حق القيام . وهذا خصوص ؛  
 لأن الذين لم يرعوها بعض القوم ، وإنما تسبوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل  
 أموالهم ؛ كما قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ  
 النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وهذا فى قوم آتاهم الترهب إلى طلب الرياسة  
 فى آخر الأمر . وروى سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
 فى قوله تعالى : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا ﴾ قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل

وكان فيهم مؤمنون يقرءون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى ، فقال أناس للمكهم  
لو قتلت هذه الطائفة ، فقال المؤمنون : نحن نكتفيكم أنفسنا ، فطائفة قالت : أبناؤنا  
أسطوانة أرفعونا فيها ، وأعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نزيد عليكم . وقالت طائفة :  
دعونا نهم في الأرض ونسبح ، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية ، فإذا قدرتم علينا فأقولنا ،  
وطائفة قالت : أبناؤنا لنا دورا في القبايق ونحفر الآبار ونحترث البقول فلا ترونا ، وليس أحد  
من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا ، فغضب أولئك على مناجح ميسي ، وخلف قوم من بعدهم  
من قد غير الكتاب فقالوا : نسبح ونتعبد كما تعبد أولئك ، وهم على شركهم لما لم لهم  
بإيمان من تقدم من الذين آمنوا بهم . فذلك قوله تعالى : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا  
حَتَّىٰ هُمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ » الآية . يقول : ابتدعها هؤلاء الصالحون « فَمَا رَعَوْهَا »  
المتأخرون « حَقَّ رِعَايَتِهَا » (فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ) يعني الذين ابتدعوها أولا ورعوها  
(وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فُاسِقُونَ) يعني المتأخرين ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم  
إلا قليل جاءوا ، من الكهوف والصوامع والنيران فآمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم .

الثالثة — وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة ، فينبغي لمن ابتدع خيرا أن يدمر  
عليه ، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية . وعن أبي أمامة الباهلي — وأسمه صديقي بن  
عجلان — قال : أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم ، إنما كتب عليكم الصيام ، فدوموا  
على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه ، فإن ناسا من بني إسرائيل ابتدعوا يدعوا لم يكتبها الله عليهم  
أبتنوا بها رمضان الله فما رعوها حق رعايتها ، فعابهم الله بتركها فقال : « وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا  
مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا » .

الرابعة — وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت ، وذلك مندوب  
إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان . وقد مضى بيان هذا في سورة «الكهف»<sup>(١)</sup>  
مستوفى والحمد لله . وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه قال :

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٦٠ فابدا طيبة أمل أرتانية .

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية من سراياه فقال : مرَّ رجلٌ بنارٍ فيه شيء من ماء ، فخلت نفسه بأن يقيم في ذلك النار ، فيقوته ما كان فيه من ماء ، ويصيب ما حوله من البقل ويتخلل عن الدنيا . قال : لو أتي أنبي الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل ، فأنه قال : يا نبي الله ! إني مررت بنار فيه ما يقرئني من الماء والبقل ، فخلت نفسي بأن أقيم فيه وأتخلل من الدنيا . قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمعة والذي نفس محمد بيده لتفدوة أو روضة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ول مقام أحدكم في الصف الأول خير من صلاته ستين سنة " . وروى الكوفيون عن ابن مسعود ، قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هل تدري أي الناس أعلم " قال قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصرا في العمل وإن كان يزحف على آسته هل تدري من أين أتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبارة بعد عيسى يملكون بمصاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعو إليه فمالوا ففترق في الأرض إلى أن بعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى — يبنون محمدا صلى الله عليه وسلم — ففترقوا في غيران الجبال وأحدوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر — وبلا — ورهبانية » الآية — أتدري ما رهبانية أمي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والنج والمروة والتكبير على الثلاث — يأبن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجبا منهم فرقة وهلك سائرها واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة فنجبا منهم ثلاثة وهلك سائرها فرقة وازت الملوك وقاتلهم على دين الله ودين عيسى — عليه السلام — حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أناموا بين ظهرائي قومهم فدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فأخذتهم الملوك وقتلهم وقطعهم بالناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعوههم إلى دين الله ودين عيسى بن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم « وَرَهَابِيَّةٌ ابْتَدَعُوهَا » — الآية — فمن

آمن بي وأتبعني وصدقتني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون «  
يعني الذين تهودوا وتصوروا . وقيل : هؤلاء الذين أدركوا عهدا صل الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به  
فأولئك هم الفاسقون . وفي الآية تسلية للنبي صل الله عليه وسلم ؛ أي إن الأولين أصروا على  
الكفر أيضا فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر ، والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ  
يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ**  
**وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** (١٨) **لَيْتَ لَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ**  
**مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ**  
**الْعَظِيمِ** (١٩)

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا)** أي آمنوا بموسى وعيسى **(اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ)**  
محمد صل الله عليه وسلم **(يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ)** أي مثليين من الأجر على إيمانكم بعيسى  
وعهد صل الله عليهم وسلم ، وهذا مثل قوله تعالى : **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »**  
وقد تقدم القول فيه . والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في « النساء » وهو في الأصل  
كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط ؛ قاله ابن جريج . ونحوه قال الأزهرى ؛  
قال : اشتقاقه من الكساء الذي يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدقه لئلا يسقط ؛ فتأويله  
يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب . وقال أبو موسى  
الأشعري : « كِفْلَيْنِ » ضعفين بلسان الحبشة . ومن ابن زيد : « كِفْلَيْنِ » أجر الدنيا  
والآخرة . وقيل : لما نزلت **« أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا »** اقتصر ، ومثرو أهل

(١) راجع ١٣ ص ٢٩٧ فابعدا طبة أدل أرقانية .

(٢) راجع ١٤ ص ٢٩٥ فابعدا طبة أدل أرقانية .

الكتاب على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية . وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنه إنما لها من الأجر مثل واحد ؛ فقال : الحسنه أسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان ، وينطلق على عمومه ، فإذا انطلقت الحسنه على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد . وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين ؛ بدليل هذه الآية فإنه قال : « كَفَلْتُم مِّن رَّحْمَتِهِ » واليكفل النصب كالإكفل ، فجعل لمن أتى الله وآمن برسوله نصيبين ؛ نصيبا لتقوى الله ونصيبا لإيمانه برسوله . فدل على أن الحسنه التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ » الآية يكملها . فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثلها فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد ؛ لخروجه عن عموم الظاهر ؛ في قوله تعالى : « مَن جَاء بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَلًا » بما لا يحتمله تخصيص الموم ، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يجزى من كل حسنة إلا بمثلها . وبطل أن يكون جزاء الحسنه عشر أمثلها والأخبار دالة عليه . وقد قدم ذكرها . ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنه والسيئ فرق . ( وَيَجْعَلُ لَّكُمْ نُورًا ) أى بيانا وهدى ؛ عن مجاهد . وقال ابن عباس : هو القرآن . وقيل : ضياء ( تَمْشُونَ بِهِ ) في الآخرة على الصراط ، وفي القيامة إلى الجنة . وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رئاسة كنتم فيها . وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام . وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بقهر شرف أحكام الله ، لا الرئاسة الحقيقية في الدين . ( وَيَنْفِرُ لَكُمْ ) ذنوبكم ( وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ) .

قوله تعالى : ( لَّا يَلْمُزُكَمَ أَحَدٌ ) أى ليعلم و « أن لا » صلة زائدة مؤكدة ؛ قاله الأخفش . وقال الفراء : معناه لأن يعلم و « لا » صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

جمهد . قال قتادة : حشد أهل الكتاب المسلمين فزلت « لَيْلًا يَلْمُ أَهْلَ الْكِتَابِ » أى لأن يعلم أهل الكتاب أنهم « لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » . وقال جماهد : قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبى يقطع الأيدي والأرجل ؛ فلما خرج من العرب كفروا فزلت « لَيْلًا يَلْمُ » أى يعلم أهل الكتاب « أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ » أى أنهم لا يقدرُونَ ؛ كقوله تعالى : « أَنَّا لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » . وعن الحسن : « لَيْلًا يَلْمُ أَهْلَ الْكِتَابِ » وروى ذلك من ابن جماهد . وروى قطرب بكسر اللام وإسكان الياء . ونفع لام الجر لفظة معروفة . ووجه إسكان الياء أن همزة « أَنْ » حذفت فصارت « لَنْ » فادغمت النون في اللام فصارت « لَيْلًا » فلما أجنعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء ؛ كما قالوا : فى أمّا أيّما . وكذلك القول فى قسامة من قرأ « لَيْلًا » بكسر اللام إلا أنه أبى اللام على اللفظة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه اللمحة . وعن ابن مسعود « لَيْلًا يَلْمُ » وعن حطان بن عبد الله « لَأَنْ يَلْمَ » وعن عكرمة « لِيَلْمَ » وهو خلاف المرسوم . « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » قيل : الإسلام . وقيل : الثواب . وقال الكلبي : من رزق الله . وقيل : نعم الله التى لا تحصى . « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن عهد صلى الله عليه وسلم إلى من يحبون . وقيل : « وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ » أى هوله « يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » . وفى البخارى : حدثنا الحكم بن نافع ، قال حدثنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرنى سالم بن عبد الله ، أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو قائم على المنبر : « إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس أعطى أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطى أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم أعطيت القرآن فعملتم به حتى غربت الشمس فاعطيت قيراطين قيراطين قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملا وأكثر أجرا قال هل

(١) مثل ليل آدم المرأة وربع العمل بعدها .

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضا كما فى السمين وغيره ، فتكون الحسن فراءتان فتح اللام وكسرها مع إسكان

ظلمتكم من أجمع من شيء قالوا لا فقال فذلك فضل أوتيه من إ شاء في رواية : « ففضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا » الحديث . ( وَآلَهُ ذُو الْقُعَيْلِ الْعَظِيمِ ) . تم تفسير سورة الحديد » والحمد لله .

### تفسير سورة المجادلة

وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع . إلا رواية عن عطاء : أن العشر الأول منها مدني وباقها مكّي . وقال الكلبي : نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ » نزلت بمكة .

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتُسْتَكَيِّ إِلَى اللَّهِ  
وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾

فيه مستلثات :

الأولى — قوله تعالى : ( قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتُسْتَكَيِّ إِلَى اللَّهِ )  
التي أشكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة . وقيل بنت حكيم . وقيل أمها جبيلة . وخولة  
أمع ، وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت ، وقد مر بها عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فأستوقفته طويلا ووعظته وقالت : يا عمر  
قد كنت ندعى عبدا ، ثم قيل لك عمر ، ثم قيل لك أمير المؤمنين ، فأبى الله يا عمر ، فإنه  
من أيقن بالموت خاف الفوت ، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب . وهو واقف يسمع  
كلامها ؛ فقيل له : يا أمير المؤمنين أتقف لهذه المعجزة هذا الوقوف ؟ فقال ؛ والله لو حسنتي  
من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة ، أتدرون من هذه السجود ؟ هي خولة

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات ، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر ؟  
وقالت عائشة رضى الله عنها : تبارك الذى وسع سمعه كل شيء إلى أن سمع كلام خولة بنت  
ثعلبة ويخفى على بعضه ، وهى تشكى زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهى تقول :  
يا رسول الله ! أكل شبابي وثرت له بطنى ، حتى إذا كبر سنى وأهبط ولدى ظاهر منى ؛  
اللهم إلى أشكو إليك ! لما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي  
تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » خرج ابن ماجه فى السنن . والذى فى البخارى من هذا  
عَنْ عائشة قالت : الحمد لله الذى وسع سمعه الأصوات ، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا فى ناحية البيت ما أسمع ما تقول ، فَأَتَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ :  
« قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا » . وقال السورى : هى خولة بنت ثعلبة .  
وقيل : بنت خويلد . وليس هذا يختلف ؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدتها فنسبت إلى  
كل واحد منهما ، وزوجها أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت . وقال الثعلبي قال ابن  
عباس : هى خولة بنت خويلد الخزرجية ، كانت تحت أوس بن الصامت أخو عبادة بن  
الصامت ، وكانت حسنة الجسم ، فرأها زوجها ساجدة فنظر فحيزتها فأعجبه أمرها ، فلما  
أنصرف أرادها تأت فغضب عليها . قال عروة <sup>(١)</sup> : وكان أمرها به لم فأصابه بعض آفئيه  
فقال لها : أنت على كظهر أعمى . وكان الإيلاء والظهار من الطلاق فى الجاهلية ، فسألت  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها : « حرمت عليه » فقالت : والله ما ذكر طلاقاً ثم قالت :  
أشكر إلى الله فأتى وودق ووحشى وفراق زوجى وابن عمى وقد غضت له بطنى ، فقال :  
« حرمت عليه » لما زالت تراجمه وبراجمها حتى نزلت عليه الآية . وروى الحسن : أنها  
قالت : يا رسول الله ! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجى ظاهر منى ؛ فقال رسول الله  
عليه وسلم : « ما أوسى لى فى هذا شيء » فقالت يا رسول الله : أوسى إليك فى كل شيء  
وطوى عنك هذا ؟ ! فقال : « هو ما قلت لك » فقالت : إلى الله أشكو لا إلى رسوله .

(١) مروءة هروارى حديث عائشة المتقدم .

(٢) العلم طوف من الجنون لم بالإنسان ما بهتريه .

وزوجها أوس بن الصامت ، وأختفوا في نسبها ، قال بعضهم : هي أنصارية وهي بنت ثعلبة ، وقال بعضهم : هي بنت دليج ، وقيل : هي بنت خويلد ، وقال بعضهم : هي بنت الصامت ، وقال بعضهم : هي أمة كانت لعبد الله بن أبي ، وهي التي أنزل الله فيها « وَلَا تُكْرِهُوا قِتَابَكُمْ عَلَى الْإِثْمِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْسِنًا » لأنه كان يكرها على الزنى . وقيل : هي بنت حكيم . قال الناس : وهذا ليس بمتناقض يجوز أن تسب مرة إلى أبيها ، ومرة إلى أمها ، ومرة إلى جدتها ، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبي ف قيل لها أنصارية بالولاء ؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين .

الثانية - قرئ « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالادغام و « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ » بالإظهار . والأصل في السماع إدراك السموعات ، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن . وقال ابن فورك : الصحيح أنه إدراك المسموع . وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السمع : إنه المدرك للأصوات التي يدرکها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن ، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه ، وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن ؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت . والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة ، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفا بهما ، وشكى واشتكى بمعنى واحد ، وقرئ « تُحَاوِرُكَ » أي تراجعك الكلام و « تُجَادِلُكَ » أي تصالک .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ  
إِنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِلَّا آلٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَيْهِمْ صِرَاطٌ وَاللَّهُ لَعَنُوا لَعْنًا قَدِيرًا  
وَلَا تَعْلَمُونَ وَآلُكُمْ لِلَّهِ يَكُونُ حَكَمًا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

فأنزل الله : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ » الآية . وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال : إن أوس بن الصامت ظاهر من أمراته خَوْلَةً بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ظاهر حين كبرت سني ورق عظمي . فأنزل الله تعالى آية الظهار ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأوس : « أعتق رقبة » قال : مالي بذلك يدان . قال : « فعم شهرين متتابعين » قال : أما إني إذا أخطأتني أن أكل في يوم ثلاث مرات يكفل بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا » قال : ما أبجد إلا أن تعينني منك بمون وصلة . قال : فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخسة عشر صاعا حتى جمع الله له . ( إِنَّ اللَّهَ تَجِيعٌ بَصِيرٌ ) قال : فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكينا . وفي الترمذي وسنن ابن ماجه : أن سلمة ابن حفص البياضي ظاهر من أمراته ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « أعتق رقبة » قال : فضربت صدمة عني بدي ، فقلت : لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها . قال : « فعم شهرين » فقلت : يا رسول الله ! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام . قال : « فاطعم ستين مسكينا » الحديث . وذكر ابن العربي في أحكامه : روى أن خولة بنت دليج ظاهر منها زوجها ، فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فسأته عن ذلك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « قد حرمت عليه » فقالت : أشكو إلى الله حاجتي . [ ثم عادت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حرمت عليه » فقالت : إلى الله أشكو حاجتي إليه ] وعائشة تنسل شق رأسه الأيمن ، ثم تحولت إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي ، فذهبت أن تعيد ، فقالت عائشة : أسكني فإنه قد نزل الوحي . فلما نزل القرآن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزوجها : « أعتق رقبة » قال : لا أبجد . قال : « صم شهرين متتابعين » قال : إن لم أكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصرى . قال : « فاطعم ستين مسكينا . قال : فأعفى . فأعانه بشيء . قال أبو جعفر النحاس : أهل التفسير على أنها خولة

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ <sup>(١)</sup> ﴾ ) قرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وخلف « يَظْهَرُونَ » بفتح الياء وتشديد الظاء وألف . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب « يَظْهَرُونَ » بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء . وقرأ أبو العالية وعاصم ويزيد ابن حُبَيْش « يُظَاهِرُونَ » بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء . وقد تقدم هذا في « الأحزاب » ، وفي قراءة أبي <sup>(٢)</sup> « يَنْظَاهِرُونَ » وهي معنى قراءة ابن عامر وحزرة . ويذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب ، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كنى عنه بالظهر ؛ لأن ما يركب من غير الآدميات إنما يركب ظهره ، فكنى بالظهر عن الركوب . وقال : نزل من أمراته أى طلقها كأنه نزل عن مركوب . ومعنى أنت على كظهر أى أى أنت على عزمة لا يصل لى ركوبك .

الثانية — حقيقة الظهار تشبهه بظهر بظهر ، والموجب للحكم منه تشبهه بظهر محل بظهر محرّم ؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته : أنت على كظهر أى أنه مظاهر ، وأكثرهم على أنه إن قال لها : أنت على كظهر أبى أو أخى أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر . وهو مذهب مالك وأبى حنيفة وغيرهما . واختلف فيه من الشافعى رضى الله عنه ؛ فروى عنه نحو قول مالك ؛ لأنه شبه أمراته بظهر محرم عليه مؤيد كالأم . وروى عنه أبو ثور : أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها . وهو مذهب قتادة والشعبي . والأوزل يقول الحسن والنخعي والزهرى والأوزاعي والثوري .

الثالثة — أصل الظهار أن يقول الرجل لأمراته : أنت على كظهر أى ، وإنما ذكر الله الظاهر كناية عن البطن وسترا . فإن قال : أنت على كفى ولم يذكر الظهر ، أو قال : أنت على كذا ، أو قال : أنت على كذا ، وإن أراد الظهار فله نيته ، وإن أراد الطلاق كان مطلقا البتة عند مالك ،

(١) نسخ الأصل حل « يظهرون » وهي قراءة نافع التي سيذكرها المؤلف .

(٢) آية الظهار في ١٤ ص ١١٨ ولم يذكر هناك شيئا بل أحال الكلام على هذه السورة .

وإن لم تكن له نية في طلاق ولا ظهار كان مظاهرا . ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق ؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار ، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق البت .

الرابعة — ألفاظ الظهار ضربان : صريح وكناية ؛ فالصريح أنت على كظهر أئى ، وأنت عندى وأنت منى وأنت معى كظهر أئى . وكذلك أنت على كطن أئى أو كراسها أو فرجها أو نحوه ، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك على كظهر أئى فهو مظاهر ؛ مثل قوله : يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه . وقال الشافى فى أحد قوله : لا يكون ظهارا . وهذا ضعيف منه ؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافا لأبى حنيفة فصح إضافة الظهار إليه . ومتى شبهها بأمة أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف . وإن شبهها بشيخ من ذوات المحارم التى لا تحمل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهرا عند أكثر الفقهاء ، وعند الإمام الشافى رضى الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا . والكناية أن يقول : أنت على كأئى أو مثل أئى فإنه يعتبر فيه النية . فإن أراد الظهار كان ظهارا ، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهرا عند الشافى وأبى حنيفة . وقد تقدم مذهب مالك رضى الله عنه فى ذلك ؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمراته بأمة فكان ظهارا . أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوى فإن معنى اللفظ فيه موجود — واللفظ بمعناه — ولم يُلزم حكم الظهر للفظه وإنما أُلزمه بمعناه وهو التحريم ؛ قاله أبى العري .

الخامسة — إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضائه أنه كان مظاهرا ؛ خلافا لأبى حنيفة فى قوله : إنه إن شبه بعضو يحمل له النظر إليه لم يكن مظاهرا . وهذا لا يصح ؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحمل له ، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر ؛ وقد قال الإمام الشافى فى قول : إنه لا يكون ظهارا إلا فى الظهر وعده . وهذا فاسد ؛ لأن كل عضو منها محترم ، فكان التشبيه به ظهارا كالنظر ؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحترم فلمزم على المعنى .

السادسة — إن شبه أمرأته بأجنبية فإن ذكر الظاهر كان ظهاراً حملاً على الأزل ، وإن لم يذكر الظاهر فآختلف فيه علماءنا ؛ فمنهم من قال : يكون ظهاراً . ومنهم من قال : يكون طلاقاً . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يكون شيئاً . قال ابن العربي : وهذا فاسد ؛ لأنه شبه محلاً من المرأة بحزم فكان مقيداً بحكمه كالظاهر ، والأسماء بمعانيها عندنا ، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم .

قلت : الخلفاء في الظهار بالأجنبية قوى عند مالك . وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بدوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن . ومنهم من لا يجعله شيئاً . ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً ، وهو عند مالك إذا قال : كظهر أبي أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه ، وقد روى عنه أيضاً : أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء ؛ كما قال الكوفي والشافعي . وقال الأوزاعي : لو قال لما أنت على كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها . والله أعلم .

السابعة — إذا قال : أنت على حرام كظهر أمي كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً ؛ لأن قوله : أنت حرام على يحتل التحريم بالطلاق فهي مطلقة . ويشمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقتضى به فيه .

الثامنة — الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من كل زوج يجوز طلاقه . وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إمامه ، إذا ظاهره منهن لزمه الظهار فبين . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يلزم . قال القاسمي : أبو بكر ابن العربي : وهي مسألة صعبة جداً علينا ؛ لأن مالكا يقول : إذا قال لامته أنت على حرام لا يلزم . فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كتابته . ولكن تدخل الأمة في عموم قوله : « مِنْ نِسَائِهِمْ » لأنه أراد من محلاتهم . والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبيع دون رفع العقد فصيح في الأمة ؛ أصله الحلف بالله تعالى .

الثامنة - ويأثم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها عند مالك . ولا يؤثم عند الشافعي وأبي حنيفة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ نِسَائِهِمْ » وهذه ليست من نسائه . وقد مضى أصل هذه المسئلة في سورة «براءة» عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ <sup>(١)</sup> » الآية .

العاشرة - الذي لا يؤثم ظهاره . وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : يصح ظهار الذي ؛ ودلينا قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يعني من المسلمين . وهذا يقتضي خروج الذي من الخطاب . فإن قيل : هذا استدلال بدليل الخطاب . قلنا : هو استدلال بالاشتقاق والمعنى ؛ فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ ، فلا يتعاق بها حكم طلاق ولا ظهار ؛ وذلك كقوله تعالى : « وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » وإذا حلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال .

الحادية عشرة - قوله تعالى : « مِنْكُمْ » يقتضي صحة ظهار العبد خلافا لمن مناه . وحكاة الثعلبي عن مالك ؛ لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تمسخر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام .

الثانية عشرة - وقال مالك رضي الله عنه : ليس على النساء تظهار ، وإنما قال الله تعالى : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ » ولم يقل إلاي يظهرون منكن من أزواجهن ، إنما التظهار على الرجال . قال ابن العربي : هكذا روى عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعة وأبي الزناد . وهو صحيح معنى ؛ لأن الحل والعقد [ والتجليل والتحرير ] في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع . قال أبو عمر : ليس على النساء تظهار في قول جمهور العلماء . وقال الحسن بن زياد : هي مظاهرة . وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد : ليس تظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده . وقال الشافعي : لا تظهار للمرأة من الرجل . وقال الأوزاعي : إذا قالت المرأة لزوجها ؛ أنت على كظهر أمي

(١) راجع ٨٧ ص ٢١٠ فإبدط طبة أول أو ثانية .

(٢) الزيادة من ابن العربي .

فثلاثة فهي يمين تكفروها . وكذلك قال إصحق ؛ قال : لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفروها . وقال الزهري : أرى أن تكفر كفارة الظهار ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصليها . رواه عنه معمر . وابن جريح عن عطاء قال : حرمت ما أحل الله ، عليها كفارة يمين . وهو قول أبي يوسف . وقال محمد بن الحسن : لا شيء عليها . الثالثة عشرة — من به لَّسَمٌ وانتظمت له في بعض الأوقات الكلام إذا ظاهر لزم ظهاره ؛ لما روى في الحديث : أن خولة بنت ثعلبة وكان زوجها أوس بن الصامت وكان به لَمَ فاصبا به بعض لَيمه فظاهر من أمراته .

الرابعة عشرة — من غضب وظاهر من أمراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكمة . وفي بعض طرق هذا الحديث ، قال يوسف بن عبد الله بن سلام : حَدَّثَنِي خَوْلَةُ أَمْرَأَةُ أَوْسِ بْنِ الصَّامِتِ ، قَالَتْ : كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ : أَنْتِ عَلَى كُظْهِرِ أُمِّ ثَمُوحٍ إِلَى نَادَى قَوْمِهِ ، فَقَوْلُهَا : كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ . دليل على منازعة أحرجته فظاهر منها . والغضب لغو لا يرفع حكما ولا يغير شرما وكذلك السكران . وهي :

الخامسة عشرة — يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظم كلامه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّى تَلْمِزُوا مَا تَقُولُونَ » على ما تقدم في « النساء » <sup>(١)</sup> بيانه . والله أعلم . السادسة عشرة — ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر خلافا للشافعي في أحد قولييه ؛ لأن قوله : أنت على كظهور أى يقتضى تحريم كل استمتاع بلفظه ومناه ، فإن وطئها قبل أن يكفر ، وهي :

السابعة عشرة — استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة . وقال مجاهد وغيره : عليه كفارتان . روى سميد عن قتادة ، ومطرف عن رجاء بن حيوة عن قبيصة ابن ذؤيب عن عمرو بن الصامت في المظاهر : إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان . ومعمر عن قتادة قال قال قبيصة بن ذؤيب : عليه كفارتان . وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) راجع ج ٥ ص ٢٠٣ طية أول الآية .

والنساء عن ابن عباس : أن رجلا ظاهر من أمرأته فنشها قبل أن يكفر فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال : «ما حملك على ذلك» فقال : يا رسول الله ! رأيت يابض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وأمره ألا يقربها حتى يكفر . وروى ابن ماجه والدارقطني عن سليمان بن يسار عن سامة ابن حضر أنه ظاهر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم وقع بأمرأته قبل أن يكفر ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيرا واحدا .

الثامنة عشرة - إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة ، كقوله : أنتن على كظهر أمي كان مظاهرا من كل واحدة منهن ، ولم يحزله وطء إحداهن وأبزأته كفارة واحدة . وقال الشافعي : تليمة أربع كفارات . وليس في الآية دليل على شيء من ذلك ؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمؤمنات على المعنى . وقد روى الدارقطني عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهر منهن يميزه كفارة واحدة ، فإن ظاهر من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة . وهذا إجماع .

التاسعة عشرة - فإن قال لأربع نسوة إن تزوجتن فأتين على كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر ، ثم قد سقط عنه الإيمن في سائرهن ، وقد قيل : لا يطلأ البواقي منهن حتى يكفر . والأول هو المذهب .

الغاية عشرين - وإن قال لامرأته : أنت على كظهر أمي وأنت طالق البينة ، لزمه الطلاق والظهار معا ، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطلأها إذا نكحها حتى يكفر ، فإن قال لما : أنت طالق البينة وأنت على كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار ، لأن البينة لا يلحقها طلاق .

(١) يريد بالبينة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد ركا في ابن العربي حيث قال : إذا طلقها ثلاثا بعد الظهار ثم عادت إليه ينكح جديد لم يطلأ حتى يكفر .

الحادية والمشرون — قال بعض العلماء : لا يصحظهار غير المدخول بها . وقال المزني : لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية وهذا ليس بشيء ؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياسا ونظرا . والله أعلم .

الثانية والمشرون — قوله تعالى : ﴿ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ أى ما نساؤهم بأمهاتهم . وقراءة العامة « أمهاتهم » بنقص الهمزة على لغة أهل الحجاز ؛ كقوله تعالى : « مَا هَذَا بَشَرًا » . وقرأ أبو معمر والسبي وغيرهما « أمهاتهم » بالرفع على لغة تميم . قال القرطبي : أهل نجد وبنو تميم يقولون « مَا هَذَا بَشَرٌ » ، و « مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ » بالرفع . ﴿ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ﴾ أى ما أمهاتهم إلا اللوات . وفي المثل : وَلَيْكَ مَنْ دَعَى عَفْيِكَ . وقد تقدم التأويل في اللاتي في « الأحزاب » <sup>(١)</sup> .

الثالثة والمشرون — قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ لَيَقُولُنَّ مَنكُم مِّنَ الْقَوْلِ وُزْرًا ﴾ أى فليما من القول لا يعرف في الشرع . والوزر الكذب ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفِيفٌ غَفُورٌ ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم غلظة لهم من هذا القول المنكر .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا ذَٰلِكُمْ يُوعَظُونَ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٥﴾ فَمَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَّا ۖ فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فِلَاطَعَامٍ مِّسْكِينَ ذَٰلِكَ لِنُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦﴾

(١) ليس في الأحزاب كلام على اللاتي ويدوران سقط وقع في نسخ الأصل التي يابها .

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ﴾ هذا ابتداء وانظر « تصحير رقية » وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه ؛ أى فعلهم تحري رقية . وقيل : أى فكفارتهم عن رقبة والمجمع عليه عند العلماء فى الظاهر قول الرجل لأمراته : أنت كل كظهر أى . وهو قول المنكر والزور الذى عنى الله بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا » فن قال هذا القول حرم عليه وطء أمراته . فن عاد لما قال لزمته كفارة الظاهر ؛ لقوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَمُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَصْحِيرُ رَقِيَّةٍ » وهذا يدل على أن كفارة الظاهر لا تنضم بالقول خاصة حتى ينضم إليها المود ، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة :

الأول — إنه الزم على الوطء وهو مشهور قول العراقيين أبى حنيفة وأصحابه . وروى عن مالك : فإن عزم على وطئها كان عودا ، وإن لم يعزم لم يكن عودا . الثانى — العزم على الإمساك بعد التظاهر منها ؛ قاله مالك . الثالث — العزم عليهما . وهو قول مالك فى موطنه ؛ قال مالك فى قوله الله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَمُودُونَ لِمَا قَالُوا » قال سمعت أن تفسير ذلك أن يظهر الرجل من أمراته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها . فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة ، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهرها منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه . قال مالك : وإن تزوجها بعد ذلك لم يمسه حتى يكفر كفارة التظاهر . القول الرابع — إنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عودا ، قاله الحسن ومالك أيضا . الخامس — وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه : هو أن يمسهكا زوجة بعد التظاهر مع القدرة على الطلاق ؛ لأنه لما ظاهره قصد التحريم فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتداء من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه . وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فوجب عليه الكفارة . السادس — إن الظاهر يوجب تحريما لا يرفعه إلا الكفارة ومعنى المود عند القائلين بهذا أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها ، قاله أبو حنيفة وأصحابه واللبث بن سعد . السابع — هو تكرار الظاهر بلفظه ، وهذا قول أهل الظاهر الناقين للقياس ، قالوا : إذا كرر اللفظ بالظاهر فهو المود ، وإن لم يكرر فليس بمود . يسند ذلك إلى بكير بن

الأصح وأبى العالية وأبى حنيفة أيضا وهو قول الفراء . وقال أبو العالية : وظاهر الآية شهد له ، لأنه قال : « ثُمَّ يَمُوتُونَ لِمَا قَالُوا » أى إلى قول ما قالوا . وروى عن ابن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَمُوتُونَ لِمَا قَالُوا » هو أن يقول لما أنت على كظهر أمى . فإذا قال لها ذلك فليست تحمل له حتى يكفر كفارة الظهار . قال ابن العربى : فاما القول بأنه السواد إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح من بكير ، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه . وقد رويت قصص المتظاهرين وليس فى ذكر الكفارة عليهم ذكر لمود القول منهم وأيضاً فإن المعنى يقتضيه ؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكراً من القول وزوراً ، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحظور وجبت عليك الكفارة ، وهذا لا يفل ؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفار لا تشتط فيه الإعادة من قتل ووطء فى صوم أو غيره .

قلت : قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حمل منه عليه ، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم ، وأما قول الشافعى : بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فيقتضيه ثلاثة أمور أمهات ، الأول — أنه قال : « ثُمَّ » وهنا بظاهره يقتضى التراضى . الثانى — أن قوله تعالى : « ثُمَّ يَمُوتُونَ » يقتضى وجود فعل من جهته وصرور الزمان ليس بفعل منه . الثالث — أن الطلاق الرجعى لا ينشأ البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء . فإن قيل : فإذا رآها كالأم لم يسكها إذ لا يصح إسساك الأم بالنكاح . وهذه عمدة أهل ما وراء النهر . قلنا : إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وماد إلى أهله . وتحقيق هذا القول أن العزم قول نفعى ، وهذا رجل قال قولاً أقتضى التحليل وهو النكاح ، وقال قولاً أقتضى التحريم وهو الظهار ، ثم ماد لما قال وهو التحليل ، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد ، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما أحقده وقاله فى نفسه من الظهار الذى أخبر عنه بقوله أنت على كظهر أمى ، وإذا كان ذلك كفر وماد إلى أهله لقوله « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَّا » . وهذا تفسير بالغ [ فى فقه ] .

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربى .

الثانية - قال بعض أهل التأويل : الآية فيها تقديم وتأخير والمعنى « وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ » إلى ما كانوا عليه من الجماع « قَتَحَرُّ رَقَبَةٍ » لما قالوا ؛ أى تعليمهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ؛ فالجار في قوله « لِمَا قَالُوا » متعلق بالمحذوف الذى هو خبر الابتداء وهو عليهم . قاله الأخفش . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . وقيل : المعنى الذين كانوا يظهرون من نسائهم في الجاهلية ، ثم يعودون لما كانوا قالوه في الجاهلية في الإسلام فكفارة من عاد أن يحرق رقبة . القراء : اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عز ما قالوا ويريدون الوطء . وقال الأخفش : لما قالوا وإلى ما قالوا واحد ، واللام وإلى يتناوبان ؛ قال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا » وقال : « فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَنَّةِ » وقال : « يَا رَبِّكَ أَوْسَى لَهَا » وقال : « وَأَوْسَى إِلَى نُوحٍ » .

الثالثة - قوله تعالى : ( قَتَحَرُّ رَقَبَةٍ ) أى فعلية إتقان رقبة ، يقال : حررت أى جعلته حرا . ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب ، ومن كمالها إسلامها عند مالك والشافى ؛ كالرقبة في كفارة القتل . وعند أبى حنيفة وأصحابه تجزئ الكافرة ومن فيها شائبة رِقَّةً <sup>(١)</sup> كالمكاتبه وغيرها .

الرابعة - فإن أئحق نصفى عبدين فلا يجزئ عنده ولا عند أبى حنيفة . وقال الشافى : يجزئ ؛ لأن نصف العبدین فى معنى العبد الواحد ؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال بغاز أن يدخلها التبويض والتجزئ كالإطعام ؛ ودللتنا قوله تعالى : « قَتَحَرُّ رَقَبَةٍ » وهذا الأكم عبارة عن شخص واحد ، وبعض الرقبة ليس برقبة ، وليس ذلك مما يدخله التلقين ؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقبين مقامها ؛ أصله إذا اشترك رجلان فى أخصيتين ؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يصبا عنه حجة لم يميز أن يصح عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا ؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فعتقت عنه لم يميز أن يعتق عنه نصف عبدين ، كذلك فى مسئلتنا وبهذا يبطل دليلهم . والإطعام وغيره لا يجزئ فى الكفارة عندنا .

(١) فى بعض الأصول : شعبة رق ، والمعنى واحد .

الخامسة - قوله تعالى: **(مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَّخِذَ)** أى يعلّمها فلا يحوز للظاهر الوطء قبل التكفير ، فإن جامعا قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير . وحكى عن مجاهد : أنه إذا وطئ قبل أن يشرع في التكفير لزمته كفارة أخرى . وعن غيره : أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلا ؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس ، فإذا أخرها حتى مس فقد فات وقتها . والصحيح ثبوت الكفارة ؛ لأنه بوطئه ارتكب إنفا فلم يكن ذلك مسقطا للكفارة ، ويأتى بها قضاء كما لو أضر الصلاة عن وقتها . وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأنه وطئ أمرأته أمره بالكفارة . وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام . وقال أبو حنيفة : إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطعم ثم يعلم فاما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم في قول أكثر العلماء . وقاله الحسن وسفيان وهو الصحيح من مذهب الشافعي . وقيل وكل ذلك محرم وكل معاني المسيس . وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي . وقد تقدم .

السادسة - قوله تعالى : **(ذَلِكَ يُوعِظُونَ بِهِ)** أى يؤمرون به **(وَاللَّهُ يَمْتَحِنُ بِهِ خَيْرٌ)** من التكفير وفيه .

السابعة - من لم يجد الزينة ولا ثمنها ، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته ، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لضفته ، أو كان له مسكن ليس له فيه ولا يجد شيئا سواه ، فله أن يصوم عند الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجا إلى ذلك . وقال مالك : إذا كان له دار وخدم لزمه العتق فإن عجز عن الزينة ، وهى :

الثامنة - عليه صوم شهرين متتابعين . فإن أفطر في اثنتاهما بنى عذرأتاهما ، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض ، قليل : يبنى ، قاله ابن المسيّب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمر بن دينار والشامي . وهو أحد قولي الشافعي وهو الصحيح من مذهبه . وقال مالك :

(١) لم يخدم العبد في حديث أوس ، وإنما هو في ظاهر آثر وهو القائل : رأيت خلفا في ضوء القمر .

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح . ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يتلدى . وهو أحد قولى الشافعى .

الثاسعة — إذا ابتدأ الصيام ثم وجد الرقية أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعى ؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه . ويهدم الصوم ويستق عند أبي حنيفة وأصحابه ؛ قياسا على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل آقضاها ، فإنها تستأنف الحيض إجماعا من العلماء . وإذا ابتدأ سقرا في صيامه فافطر ، ابتدأ الصيام عند مالك والشافعى وأبي حنيفة ؛ لقوله : « مُتَّابِينَ » . وبني في قول الحسن البصرى ؛ لأنه مُدْرٍ وقياسا على رمضان ، فإن تحللها زمان لا يحل صومه في الكفارة كالعدين وشهر رمضان آتقطع .

العاشرة — إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهارا ، بطل التابع في قول الشافعى ، وليلا فلا يبطل ؛ لأنه ليس عملا للصوم . وقال مالك وأبو حنيفة : يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة ؛ لقوله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَّخِذَ » وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين ، وإلى أبعاضهما ، فإذا وطئ قبل آقضاها فليس هو الصيام المأمور به . فلهذا استثناه ؛ كما لو قال : صل قبل أن تكلم زيدا . فكلم زيدا في الصلاة ، أو قال : صل قبل أن تبصر زيدا فابصره في الصلاة لزمه استثناه ؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها كذلك هذا ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة — ومن تطاول مرضه طولا لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر ، وجزأله المدول عن الصيام إلى الإطعام . ولو كان مرضه مما يرجى برؤه واشتدت حاجته إلى وطء أمراته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام . ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه .

الثانية عشرة — ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يميزه الصوم . ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام . وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر . ولو جامعها في عدمه

وعمره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق . ولو أبتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمادى . وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه . ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتييم في الصلاة أن يقطع ويتدنى الطهارة عند مالك .

الثالثة عشرة — ولو أعتق رقبتين عن كفارتى ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يميزه . وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين . وكذلك لو صام هنما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين . وقد قيل : إن ذلك يميزه . ولو ظاهر من أمرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بشير عنها لم يميز له وطء واحدة منهما حتى يكفر كفارة أخرى . ولو عتق الكفارة عن إحداها جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى . ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق هنّ ثلاث رقاب ، رصام شهرين ، لم يميزه العتق ولا الصيام ؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوماً ، فإن كفر هنّ بالإطعام جاز أن يطعم هنّ مائة مسكين ، وإن لم يقدّر فرق بخلاف العتق والصيام ؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق .

فصل وفيه ست مسائل :

الأولى — ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة ؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة ، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام ، فمن لم يأت الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكينا لكل مسكين مدين بمدين النبي صلى الله عليه وسلم . وإن أطعم مدين بمدين هشام ، وهو مدين إلا ثلثا ، أو أطعم مدين ونصفا بمدين النبي صلى الله عليه وسلم أجزاء . قال أبو عمر بن عبد البر : وأفضل ذلك مدين بمدين النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار « مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ » فوجب قصد الشبع . قال ابن العربي : وقال مالك في رواية ابن القاسم وأبن عبد الحكم مدين بمدين هشام وهو الشبع هاهنا ؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط . وقال في رواية أشهب : مدين بمدين النبي صلى الله عليه وسلم أحب إلى . وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضا .

قلت : وهي رواية ابن وهب ومطوف عن مالك : أنه يعطى مدين لكل مسكين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم . وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه . ومذهب الشافعي وغيره مذهب واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك ؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد ؛ أصله كفارة الإنطار واليمين . ودليلنا قوله تعالى : « فَأَطْعَمُ سِتِينَ مِسْكِيًّا » وإطلاق الإطعام يتناول الشبع ، وذلك لا يحصل بالعادة بمدة واحد إلا زيادة عليه . وكذلك قال أشهب : قلت لما لك يختلف الشبع عندنا وعندكم ؟ قال نعم ! الشبع عندنا مدة النبي صلى الله عليه وسلم والشبع عندكم أكثر ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة دونكم ، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن . وقال أبو الحسن القاسبي إنما أخذ أهل المدينة بمدة هشام في كفارة الظهار تنظيها على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكرا من القول وزورا . قال ابن العربي : وقع الكلام ها هنا في مدة هشام كما ترون ، وورد أن يشم الزمان ذكره ، ويحوم من الكتب رسمه ؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار ، وقيل لم فيه « فَأَطْعَمُ سِتِينَ مِسْكِيًّا » فهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع ، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم ، وقد ورد ذلك الشبع في الأخبار كثيرا ، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام ، فرأى أن مدة النبي صلى الله عليه وسلم لا يشبعه ، ولا مثله من حواشيه ونظرائه فسؤل له أن يقض مدتها يكون فيه شبعه ، فجعله رطلين وحمل الناس عليه ، فلذا أبتل عاد نحو الثلاثة الأربطال ؛ فغير السنة وأذهب عمل البركة . قال النبي صلى الله عليه وسلم حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبق لهم البركة في مدتهم وصالحهم ، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة ، فكانت البركة تجري بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم في مدته ، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة ، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام ، فكان من حق العلماء أن ينفوا ذكره ويعموا رسمه إذا لم يغيروا أمره ، وأما أن يحصلوا على ذكره في الأحكام ، ويعملوه نفسيا لما ذكر الله ورسوله بسد أن كان مقسرا عند الصمابة الذين نزل عليهم لخطب جسيم ؛ ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمدة النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة الظهار أحب إلينا من

الرواية بأنها بمدة هشام . ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب : الشيخ عندنا بمدة النبي صلى الله عليه وسلم ، والشيخ عندكم أكثر لأن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لنا بالبركة . وبهذا أقول فإن العبادة إذا أُدبِت بالسنة ، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول ، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان ، وأبرك في يد الآخذ ، وأطيب في شدة ، وأقل آفة في بطنه ، وأكثر إقامة لصلبه . والله أعلم .

الثانية — ولا يميز عند مالك والشافعي أن يعلم أقل من ستين مسكينا ، وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن أطعم مسكينا واحدا كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاءه .

الثالثة — قال أبو بكر بن العربي : من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الجحر على الجحر باطل . واحتج بقوله تعالى : « تَتَحَرَّوْا رِجَّةَ » ولم يفرق بين الرشيد والسفيه ؛ وهذا نفسه ضعيف لا يناسب قدره ، فإن هذه الآية مائة ، وقد كان القضاء بالجحر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشيا والنظر يقتضيه ، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولابة وبلغ سفيا قد نهى عن دفع المال إليه ، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضى على العام .

الرابعة — وحكم الظهار عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقا ؛ وقد روى معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما .

الخامسة — قوله تعالى : ( ذَلِكَ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) أى ذلك الذى وصفنا من التغليظ في الكفارة « يُؤْمِنُوا » أى تصدقوا أن الله أمر به . وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى ؛ لما ذكرها وأوجها قال : « ذَلِكَ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى ذلك لتكونوا مطمئنين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تمتدوها ، فسمى التكفير لأنه طاعة وصراعة لهد إيمانا ، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان . فإن قيل : معنى قوله : « ذَلِكَ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ » أى تلا تعدوا للظهار الذى هو منكر من القول وزند .

قيل له : قد يجوز أن يكون هذا مقصودا والأول مقصودا ، فيكون المعنى ذلك لئلا تعودوا للقول المنكر والزور ، بل تدعونها طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرمها ، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا . إذ كان الله منع من ميسرها ، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم ؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله ؛ لأنها حدود تحفظونها ، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم إيمان . وبالله التوفيق .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾ أى بين معصيته وطاعته ، فعصيته الظهار ، وطاعته الكفارة . ﴿ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أى لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى صواب جهنم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنْتُمْ كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وقد أزلت آية بَيِّنَاتٍ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٣٠﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ، ذكر المحادين المخالفين لها . والمحادة المعادة والمخالفة فى الحدود ؛ وهو مثل قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُشَاقُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » . وقيل : « يُحَادُّونَ اللَّهَ » أى أولياء الله كما فى الخبر : « من أهان لى ولما فقد بارزنى بالمحاربة » . وقال الزجاج : المحادة أن تكون فى حد يخالف حد صاحبه . وأصلها المحاماة ومنه الحديده ومنه الحداد للزواج . ﴿ كُنْتُمْ ﴾ قال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال قتادة : أنزروا كما أنزى الذين من قبلهم . وقال ابن زيد : مذبوا . وقال السدى : لعنوا . وقال الفراء : غيطوا يوم الخندق . وقيل : يوم بدر . والمراد المشركون . وقيل : المنافقون . ﴿ كَمَا كُنْتُمُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وقيل : « كُنْتُمْ »

أى سيكتون وهو بشارة من الله تعالى للؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي تقريباً للخبر عنه . وقيل : هى بلفة مذبح . ( وَقَدْ أَزَلْنَا آيَاتِ يَتَنَاتٍ ) فىمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم . ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ) .

قوله تعالى : ( يَوْمَ ) نصب بـ « عَذَابٌ مُهِينٌ » أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم . ( يَسْتَهْمُ اللَّهُ جِيماً ) أى الرجل والنساء يستهم من قيوهم فى حالة واحدة ( فَيُنَبِّئُهُمُ ) أى يخبرهم ( بِمَا عَمِلُوا ) فى الدنيا ( أَخَصَّاهُ اللَّهُ ) عليهم فى مصائف أعمالهم ( وَتَسُوهُ ) هم حتى ذكركم به فى مصائفهم ليكون أبلغ فى المحبة عليهم . ( وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) مطلع وناظر لا يخفى عليه شئ .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا يَحْصِيهِمْ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ ) فلا يخفى عليه سر ولا علانية . ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ) قراءة العامة بالياء ، لأجل الحائث بينهما . وفراً أبو جعفر بن القفّاع والأعرج وأبو حيوة وعيسى « مَا تَكُونُ » بالتاء ثانياً الفعل ، والنجوى السرار . وهو مصدر والمصدر قد يوصف به . يقال : قوم نجوى أى ذوو نجوى ؛ ومنه قوله تعالى : « وَإِذْ هُمْ نَجْوَى » . وقوله تعالى : ( ثَلَاثَةٍ ) خفض بإضافة « نَجْوَى » إليها . قال الفراء : « ثَلَاثَةٌ » نعت للنجوى فأخفضت وإن شئت أضفت « نَجْوَى » إليها . ولو نصبت على إحصاء فعل جاز ، وهى قراءة ابن أبى عمير « ثَلَاثَةٌ » و « نَحْصَةٌ » بالنصب على الحال بإحصاء يتناجون ؛ لأن نجوى يدل عليه ؛ قاله الزمخشرى . ويجوز رفع « ثَلَاثَةٌ » على البدل من موضع « نَجْوَى » . ثم قيل : كل سرار نجوى . وقيل : النجوى ما يكون من

خلوة ثلاثة يسرون شيئا ويتناجون به ، والسرار ما كان بين اثنين . ( **إِلَّا هُوَ رَبُّهُمْ** ) يعلم ويسمع نجوهم ، يدل عليه آيتاح الآية بالمعنى ثم ختمها بالمعنى . وقيل : النجوى من الجوة وهى ما أرتفع من الأرض ، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بسرهما تخلو المرتفع من الأرض عما يتصل به ، والمعنى أن سمع الله محيط بكل كلام ، وقد سمع الله مجادلة المرأة التى ظاهرها منها زوجها . ( **وَلَا أَتَى مِنَ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ** ) قرأ سلام يعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع « **مِنْ نَجْوَى** » قبل دخول « **مِنْ** » لأن تقديره ما يكون نجوى ، و « **ثَلَاثَةٌ** » يجوز أن يكون مرفوعا على محل « **لَا** » مع « **أَدْنَى** » كقولك : لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد مضى فى « **البقرة** » بيان هذا مستوفى ، وقرأ الزهرى وعكرمة « **أكبر** » بالياء . والعامة بالياء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر . وقال الفراء فى قوله « **مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَأَيْهُمْ وَلَا تُخْصِيهَ إِلَّا هُوَ سَامِعُهُمْ** » قال : المعنى خبر مصمود والمدد غير مقصود ؛ لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قل أو أكثر ، يعلم ما يقولون سرا وجهرا ولا تخفى عليه خافية ؛ فمن أجل ذلك آكتفى بذكر بعض العدد دون بعض . وقيل : معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال ، ونزل ذلك فى قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئا سرا فاعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك ؛ قاله ابن عباس . وقال قتادة ومجاهد : نزلت فى اليهود . ( **وَمَنْ يَنْهَكُهُمْ** ) ينهرهم ( **بِمَا عَمِلُوا** ) من حسن وسي . ( **يَوْمَ الْقِيَامَةِ** ) إن الله يكل شئ عليم .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ وَإِذَا جَاءَهُمْ حَيْكَةٌ بِمَا لَدَّ بِحَيْكَةِ اللَّهِ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا فَيَنْسَ الْمَصِيرُ** (١)

فيه ثلاث مسائل :

الأول — قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى ﴾ قيل : إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قمتناه . وقيل : في المسلمين . قال ابن عباس : نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ، وينظرون للؤمنين ويتغامزون بأعينهم ، فيقول المؤمنون : لعلهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة ، ويسوءهم ذلك فكثر شكاؤهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فنهاهم عن النجوى فلم يتنہوا فنزلت . وقال مقاتل : كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود مودة ، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تاجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراء ، فيخرج عن طريقه ، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يتنہوا فنزلت . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب ، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم<sup>١</sup> فيفزعون لذلك فنزلت .

الثانية — روى أبو سعيد الخدري قال : كانت ذات ليلة تحدث إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى " قلنا : تنها إلى الله يا رسول الله ؛ إنا كنا في ذكر المسيح — يعني الدجال — فرقمه . فقال : " ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه " قلنا : بلى يا رسول الله ؛ قال : " الشرك الخفى أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل " ذكره الماوردي . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب « وَيَتَجَوَّنَ » في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه . وقرأ الباقر « وَيَتَجَوَّنَ » في وزن يتفاعلون ، وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم . لقوله تعالى : « إِنَّا تَتَجَوَّيْنَهُ » و « تَتَجَوَّأ » . التماس : وحكى سيويه أن فاعلوا وأفعلوا يأتان بمعنى واحد ، نحو فاعلوا وأفعلوا ، وفاعلوا وأفعلوا فعل هذا « تَتَجَوَّنَ » و « يَتَجَوَّنَ » واحد . ومعنى ( بِالْإِيمِ وَالْعُدْوَانِ ) أى الكذب والظلم . ( وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ ) أى مخالفته . وقرأ الضحاك ومجاهد وعبد « وَمَعْصِيَاتِ الرَّسُولِ » بالجمع .

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود؛ كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون: السام عليك، يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يمتنون الموت باطناً، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم: "عليكم" في رواية وفي رواية أخرى "و عليكم". قال ابن العربي: وهي مشكلة. وكانوا يقولون: لو كان محمد نبياً لما أمهنا الله بسببه والاستخفاف به، وجهلوا أن الباري تعالى حليم لا يعاجل من سبه، فكيف من سب نبيه. وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا أحد أصبر على الأذى من الله يدهون له الصاحبة والولد وهو يماضيهم ويرزقهم" فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرايرهم، وقضياً لبواطنهم، ومعة لرسوله صلى الله عليه وسلم. وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال: "أتدرون ما قال هذا؟" قالوا: لا والله ورسوله أعلم. قال: "قال كذا ردوه علي" فردوه؛ قال: "قلت السام عليكم" قال: نعم. فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلت" فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾.

قلت: ترجمه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح. وثبت عن عائشة أنها قالت: جاء أناس من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. فقلت: السام عليكم وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: "مه يا عائشة فإن الله لا يحب التفحش ولا التفحش" فقلت: يا رسول الله ألسنت ترى ما يقولون؟! فقال: "ألسنت ترى أن الله سلم عليك وهم يقولون السام عليك، والسام الموت. ترجمه البخاری ومسلم جماعة. وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم" كذا الرواية "و عليكم" بالواو وتكلم عليها العلماء؛ لأن الواو العاطفة تقتضى التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت، أو من



يقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ ، مثل ذَابَ يَذَابُ ، والمفعول مذوم مهورا ، ومنه « مَذْمُومًا مَذْحُورًا »  
ويقال : ذَامَهُ يَذَامُهُ غَفَقًا كرامه يرومه .

قوله تعالى : ( وَيَقُولُونَ فِي أَفْئِسْمِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ) قالوا : لو كان محمد نبيا لمذبنا الله بما هول فلهذا يعذبنا الله . وقيل : قالوا إنه يريد علينا ويقول عليكم السلام والسام الموت ، فلو كان نيا لاستجيب له فيما وثنا . وهذا موضع تعجب منهم ؛ فإنهم كانوا أهل تخاب ، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يُنْضَبُونَ فلا ياجل من يفضيهم بالمذاب . ( حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ ) أى كافهم جهنم عقابا غدا ( فَيُفْسِدُ الْمَيْسِرَ ) أى المرجع .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَاجَوْا بِالْإِنِّمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ①

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ ) نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ » أى تساورتم . ( فَلَا تَنَاجَوْا ) هذه قراءة العامة . وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب « فَلَا تَنَاجَوْا » من الانتهاء . ( بِالْإِنِّمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ ) أى بالطاعة ( وَالتَّقْوَى ) بالمعاف عما نهى الله عنه . وقيل : الخطاب للمنافقين ؛ أى يا أيها الذين آمنوا بزمهم . وقيل : أى يا أيها الذين آمنوا بموسى . ( وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) أى يجمعون في الآخرة .

قوله تعالى : إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَرَارِهِمْ شَيْعًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ②

فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا التَّجَوَّىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ ﴾ أى من زوَيْن الشياطين (يَحْزَنُ الَّذِينَ آمَنُوا) إذ توهوا أن المسلمين أصبحوا في المرايا ، أو إذا أجروا اجتماعهم على مكايده المسلمين ، وربما كانوا يتاجون النبي صلى الله عليه وسلم فيظن المسلمون أنهم يتقصصونهم عند النبي صلى الله عليه وسلم (وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ) أى التاجي (شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) أى بمشيئته . وقيل : بعلامه . وعن ابن عباس : بأمره . (وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُ كُلِّ الْمُؤْمِنِينَ) أى يكون أمرهم إليه ، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه ، ويستعينون به من الشيطان ومن كل شر ، فهو الذى سلب الشيطان بالوساوس ابتلاء للعبد وأمتحانا ولو شاء لصره عنه .

الثانية — في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا كان ثلاثة فلا يتناجى أكثر من الواحد" وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى أكثر من اثنين حتى تخططوا بالناس من أجل أن يحزنه" فبين في هذا الحديث غاية المنع وهى أن يحمد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر؛ وذلك أنه كان يتحدث مع رجل بغاء آخر يريد أن يتاجيه فلم يتاجيه حتى دما رابعا ، فقال له وللأول : تأخرا وتاجى الرجل الطالب للناجاة . نخرجه الموطأ . وفيه أيضا التنبيه على التعليق بقوله : "من أجل أن يحزنه" أى يقع في نفسه ما يحزن لأجله . وذلك بأن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره ، أو أنه لم يروه أصلا ليشركوه في حديثهم ، إلى غير ذلك من أفتيات الشيطان وأحاديث النفس . وحصل ذلك كله من بقائه وحده ، فإذا كان معه غيره أمن ذلك ؛ وعلى هذا يستوى في ذلك كل الأعداد ، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلا ؛ لوجود ذلك المعنى في حقه ؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع ، فيكون بالمنع أولى . وإنما خص الثلاثة بالذكر ؛ لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه . وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال ، وإليه ذهب ابن عمر . والله والجمهور . وسواء أكان التناجى في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به . وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان

في أول الإسلام ؛ لأن ذلك كان في حال المتأقين فيتأجى المناقون دون المؤمنين ، فلما  
فشا الإسلام سقط ذلك . وقال بعضهم : ذلك خاص بالسفر في المواضع التي لا يأمن الرجل  
فيها صاحبه ، فاما في الحضر وبين العارة فلا ؛ فإنه يجد من يعينه ، بخلاف السفر فإنه مظنة  
الاختيال وصد المغيث . والله أعلم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا**  
**فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ** وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا  
**يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ** وَاللَّهُ بِمَا  
**تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ﴿١١﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ )** لما بين  
أن اليهود يحويونه بما لم يحبه به الله وذمهم على ذلك وصل به الأمر بتحسين الأدب في مجالسة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى لا يضيّقوا عليه المجلس ، وأمر المسلمين بالتماطف  
والتألف حتى يفسح بعضهم لبعض ، حتى يتمكنوا من الاستماع من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والنظر إليه . قال قتادة ومجاهد : كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ،  
فايمروا أن يفسح بعضهم لبعض . وقاله الضحاك . وقال ابن عباس : المراد بذلك مجالس  
القتال إذا أصطفوا للحرب . قال الحسن وزيد بن أبي حبيب : كان النبي صلى الله عليه  
وسلم إذا قاتل المشركين تشاح أصحابه على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض ، رغبة  
في القتال والشهادة فقتلت ، فيكون كقوله : **« مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ »** . وقال مقاتل : كان النبي  
صلى الله عليه وسلم في الصفّة ، وكان في المكان ضيق يوم الجمعة ، وكان النبي صلى الله عليه

وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، بله أناس من أهل بدر فهم ثابت بن قيس  
 ابن شماس وقد سبقوا في المجلس ، قداموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم على أرجلهم  
 ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لمن  
 حوله من [ غير ] أهل بدر : " قم يا فلان وأنت يا فلان " بعدد القائمين من أهل بدر ، فشق  
 ذلك على من أقيم ، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم ، فغمز المنافقون  
 وتكلموا بأن قالوا : ما أنصف هؤلاء وقد أحسوا القرب من نبيهم فسبقوا إلى المكان .  
 فانزل الله عز وجل هذه الآية . « تَفْسَحُوا » أى توسعوا . وَفَسَحَ فلان لأخيه في جلسته  
 يَفْسَحُ فُسْحًا أى وَسَّعَ له ؛ ومنه قولهم بلد فيسبح ولك في كذا فُسْحَةٌ ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ مثل مَنَعَ  
 يَمْنَعُ ، أى وَسَّعَ في المجلس ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ فَسَاحَةً مثل كَرَّمَ يَكْرُمُ أى صار واسعا ؛ ومنه  
 مكان فسح .

الثانية - قرأ السلي ويزين حيش وطاحم « في المجاليس » وقرأ قتادة ودلود  
 ابن أبي هند والحسن بأخلاف عنه « إنا قيل لكم تفاسحوا » الباقون « تفسحوا في المجاليس »  
 فمن جمع فلائ قوله : « تفسحوا في المجاليس » يني أن لكل واحد مجلسا . وكذلك إن  
 أريد به الحرب . وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وجمع لأن لكل  
 جالس مجلسا . وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ، ويجوز  
 أن يراد به الجمع على مذهب الجنس ؛ كقولهم : كثر الدينار والدرهم .

قلت : الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس أجمع المسلمون فيه تخير والأجر سواء  
 كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة ، فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه  
 [ قال صلى الله عليه وسلم : " من سبق إلى ما لم يسبق إليه فهو أحق به " ]<sup>(١)</sup> ولكن يوسع  
 لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الشقيق عن موضعه . روى البخاري ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من أسباب النزول وبعض التفاسير .

(٢) الزيادة من حاشية الجمل تلام عن القرطبي .

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه " . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ، ولكن تفسحوا وتوسعوا . وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه . لفظ البخاري .

الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه ؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أنفسحوا " .

فشرح - القاعدة في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه يُنظر ؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في مسمع كلام الإمام لم يكره له ذلك ، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك ؛ لأن فيه تفويت حفظه .

الرابعة - إذا أمر إمام إنسان أن يبكر إلى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لا يكره ، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع ؛ لما روى : أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه ، فإذا جاء قام له منه .

فشرح - وعلى هذا من أرسل بساطا أو سجادة فتبسط له في موضع من المسجد .  
الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي حنيفة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به " قال صلواتنا : هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه ؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأخرى . وقد قيل : إن ذلك على التدب ؛ لأنه موضع غير ممتلك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده . وهذا فيه نظر ؛ وهو أن يقال : سببنا أنه غير ممتلك لكنه يختص به إلى أن يفرغ عرضه منه ، فصار كأنه يملكه بتمتعته ؛ إذ قد منع غيره من أن يزاحمه عليه . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ يَسْجُدْ لَكَ ﴾ أى فى قلوبكم . وقيل : فى قلوبكم . وقيل : يوسع عليكم فى الدنيا والآخرة . ﴿ وَإِذَا قِيلَ ائْتُوا فَاَنْتَرُوا ﴾ قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الشين فهما . وكسر الباقون وهما لفتان مثل « يَكْفُونَ » و « يَرْشُونَ » والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير ، قاله أكثر المفسرين . وقال مجاهد والضحاك : إذا نودى للصلاة فقوموا إليها . وذلك أن رجلا تناقلوا عن الصلاة فزلت . وقال الحسن ومجاهد أيضا : أى أنهضوا إلى الحرب . وقال ابن زيد : هذا فى بيت النبى صلى الله عليه وسلم ، كان كل رجل منهم يجب أن يكون آخر عهد بالنبى صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ ائْتُوا ﴾ عن النبى صلى الله عليه وسلم « فَاَنْتَرُوا » فإن له حواشي فلا تمكثوا . وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيت إلى أمر بمعروف . وهذا هو الصحيح ، لأنه يعم . والنشر الارتفاع مأخوذ من نشر الأرض وهو أرضها ، يقال : نَشَرَ نَشْرًا وبَشَرَ إذا اتقى من موضعه ، أى ارتفع منه . وأمرأة ناشز متحبة عن زوجها . وأصل هذا من النَّشْر ، والنَّشْر هو ما ارتفع من الأرض وتقى . ذكره النحاس .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ أى فى الثواب فى الآخرة وفى الكرامة فى الدنيا ، فيرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على من ليس بعالم . وقال ابن مسعود : مدح الله العلماء فى هذه الآية . والمعنى أنه يرفع الله الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم « دَرَجَاتٍ » أى درجات فى دينهم إذا فعلوا ما أمروا به . وقيل : كان أهل النبو يكرهون أن يراهم من يلبس الصوف فيستيقنون إلى مجلس النبى صلى الله عليه وسلم فالتطاب لم . ورأى عليه الصلاة والسلام رجلا من الأغنياء يقبض نوبه نفورا من بعض الفقراء أراد أن يلبس إليه فقال : " يا فلان خشيت أن يتمدى فثألك إليه أو فقره إليك " وبين فى هذه الآية أن الرقة عند الله بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس . وقيل : أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن . وقال يحيى بن يحيى عن مالك : « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ » الصحابة « وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ » يرفع الله بها العالم والطالب للفق .

قلت : والعموم أوقع في المسئلة وأولى بمعنى الآية ؛ فيرفع المؤمن بإيمانه أولاً ثم بعبادته ثانياً . وفي الصحيح أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة ، فكلوه في ذلك فدعاهم ودعاه ، وسألهم عن تفسير « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فسكتوا ، فقال ابن عباس : هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه الله أيّاه . فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم . وفي البخارى عن عبد الله بن عباس قال : قدم عبيدة ابن حصن بن حذيفة بن بدر فترّل على ابن أخيه الحرّ بن قيس بن حصن ، وكان من النفر الذين بدّنتهم عمر ، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهؤلاء كانوا أو شيئا . الحديث . وقد مضى في آخر « الأعراف »<sup>(١)</sup> . وفي صحيح مسلم أن نافع بن عبد الحوث لقي عمر بسفّان وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من آستعملته على أهل الوادى ؟ فقال : ابن أبزى . فقال : ومن ابن أبزى ؟ قال : مولى من موالينا . قال : فاستغلفت عليهم مولى ! قال : إنه قارئ الكتاب الله وإنه عالم بالفرائض . قال عمر : أما إن نبيكم صلى الله عليه وسلم قد قال : « إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين » وقد مضى أول الكتاب . ومضى القول في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حُضْر الحوادِ المُضْمَر سبعين سنة » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » . وعنه عليه الصلاة والسلام : « يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء » فأعظم بمزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : خَيْرُ سَلْيَانٍ بين العلم والمال والمالك فاختر العلم فأعطى المال والمالك

\_\_\_\_\_

مع

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ لما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٦ لما بعدها طبعه ثانية أرتاة .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٣٤٣ لما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَتِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ )** « ناجيتهم » ساررتهم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثررون المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه ، فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس ، ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوما من المسلمين كانوا يستغلون النبي صلى الله عليه وسلم ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم يتقصرون في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استغلاله . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحدا مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعا اجتمعت لفتاله . قال : فأنزل الله تبارك وتعالى **« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمْ فَلَا تَقْتَجُوا بِالْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرُّسُولِ »** الآية ، فلم يتهورا فأنزل الله هذه الآية ، فأتتهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجاوهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وآمنوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة لخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية — قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا ترتب بالمصالح ، فإن الله تعالى قال : **« ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ »** ثم فسخته مع كونه خيرا وأطهر ،

وهذا رد على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوى الحديث عن زيد أبنته عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء . والأمر في قوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ » نص متواتر في الرد على المعتزلة . والله أعلم .

الثالثة - روى الترمذى عن علي بن علقمة الأنصارى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ تَجَاجُكُمْ صَدَقَةٌ » قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ترى ديناراً " قلت لا يطيقونه . قال : " نصف ديناراً " قلت : لا يطيقونه . قال : " فكم " قلت : شعيرة . قال : " إلك زهيد " قال فنزلت « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ تَجَاجُكُمْ صَدَقَاتٍ » الآية . قال : في خفف الله عن هذه الأمة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه ، ومعنى قوله : شعيرة معنى وزن شعيرة من ذهب . قال ابن العربى : وهذا يدل على مسئلتين حسنتين أصوليتين ، الأولى - نسخ العبادة قبل فعلها . والثانية - النظر في المقدرات بالقياس ، خلافاً لأبى حنيفة .

قلت : الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة . وقد روى عن مجاهد : أن أول من تصدق في ذلك علي بن أبي طالب رضى الله عنه وناجى النبي صلى الله عليه وسلم . روى أنه تصدق بخاتم . وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال : " في كتاب الله آية ماعمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى ، وهى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ تَجَاجُكُمْ صَدَقَةٌ » كان لى دينار فبعته ، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدقت بدرهم حتى نفذ ، ففسخت بالآية الأخرى « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ تَجَاجُكُمْ صَدَقَاتٍ » . وكذلك قال ابن عباس : نسخها الله بالآية التى بعدها . وقال ابن عمر : لقد كانت لعل رضى الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهن كانت أحب لى من حر النعم ، تزويجه فاطمة ، وإعطاؤه الراية يوم خيبر ، وآية التجوى . ( ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ ) أى من إمساكها ( وَأَطْهَرٌ ) لقلوبكم من المعاصى . ( فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا ) بنى الفقهاء ( فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : « أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقْلَمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ ۖ فِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾ »

فيه مستثنان :

الأول — قوله تعالى : « أَشْفَقْتُمْ » استغفهم معناه التفرير . قال ابن عباس : « أَشْفَقْتُمْ » أى اجتهدتم بالصدقة ؛ وقيل : خفتم والإشفاق الخوف من المكروه . أى خفتم ويجتهدتم بالصدقة وشق عليكم ( أَنْ تُقْلَمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقَاتٍ ) . قال مقاتل بن حبان : إنما كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال ابن عباس : ما بقى إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : « فِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » أى نسخ الله ذلك الحكم . وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به ( فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ) فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روى عن علي رضي الله عنه ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : « فِإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا » وهذا يدل على أن أحدا لم يتصدق بشيء . والله أعلم . ( وَاطِيعُوا اللَّهَ ) في فرائضه ( وَرَسُولَهُ ) في سننه ( وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْذَرُونَ عَلَىٰ الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ اخْتَدُوا إِلَهُهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود ﴿ مَا مُمْ مِّنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ ﴾ يقول : ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذنبون بين ذلك ، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم . قال السدي ومقاتل : نزلت في عبد الله بن أبي - وعبد الله بن نجل المنافقين - كان أحدهما يخالس النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود ، فبينما النبي صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال : " يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان " فدخل عبد الله بن نجل - وكان أزرق اسم قصيرا خفيف الخمية - فقال عليه الصلاة والسلام : " علام تشمنى أنت وأصحابك " لحلف بالله ما فعل ذلك . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " فعلت " فأطلق بقاء بأصحابه لحلفوا بالله ما سبوه وفزلت هذه الآية . وقال معناه ابن عباس . روى عكرمة عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال : " يبيحكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان " فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق ، فدما به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " علام تشمنى أنت وأصحابك " قال : دعني أجثك بهم . فرجأهم لحلفوا جميعا أنه ما كان من ذلك شيء ، فأنزل الله عز وجل : « يَوْمَ يَمُشُّهُمْ اللَّهُ جَمِيعًا » إلى قوله : « هُمُ الْخَاسِرُونَ » واليهود المذكورون في القرآن بـ « خَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » . ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ ﴾ أى هؤلاء المنافقين ﴿ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ في جهنم وهو الدرك الأسفل . ﴿ لَهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى بش الأعمال أعمالهم ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ﴾ يستجنون بها من القتل . وقرأ الحسن وأبو المالية « لِيَأْتَنَّهُمْ » بكسر الهمزة هنا وفي « المنافقين » . أى إقرارهم أنفسهم جنة ، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ، وكفرت قلوبهم ﴿ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار . والصفة المنع « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » أى عن الإسلام . وقيل : في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق . وقيل : أى بإلقاء الأراجيف وتضييق المسلمين عن الجهاد وتخويهم .

قوله تعالى : لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُمْ كُلًّا يَحْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِلَهُمُ إِلَّا اللَّهُ يُحْلِفُونَ ﴿١٨﴾ أَسْتَخَذُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَاَتَاَهُمْ ذِكْرُ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ( لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ) أى من عذابه شيئاً ، وقال مقاتل : قال المنافقون إن محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة ، لقد شئنا إذا : اتوا الله لتنصرت يوم القيامة بانفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة ، فترت : ( يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ) أى لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ( فَيَحْلِفُونَ لَهُ كُلًّا يَحْلِفُونَ لَكَ ) اليوم ، وهذا أمر عجب وهو مغالطتهم باليمين غدا ، وقد صارت المعارف ضرورية . وقال ابن عباس : هو قولهم « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ) بإنكارهم وحلفهم ، قال ابن زيد : ظنوا أنهم ينفعهم في الآخرة . وقيل : « يَحْسَبُونَ » في الدنيا « أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ » لأنهم في الآخرة يعلمون الحق بأضطرار . والأول أظهر . وعن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ينادى مناد يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسوذة وجوههم مزودة أعينهم مائل شدقههم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبيدنا من دونك شمساً ولا قمر ولا صنفاً ولا وشاً ولا اتخذنا من دونك إلهاً " قال ابن عباس : صدقوا والله ! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون ثم تلا ( وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِلَهُمُ إِلَّا اللَّهُ هُمُ الْكَافِرُونَ ) هم والله القدرية . ثلاثاً .

قوله تعالى : ( أَسْتَخَذُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ ) أى غلب وأستعمل أى يوسوسه في الدنيا . وقيل : قوى عليهم . وقال المفضل : أحاط بهم . ويحتمل رابعا أى جمعهم وضمهم . يقال : أحوذ الشيء ، أى جمعه وضم بعضه إلى بعض ، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوى عليهم وأحاط بهم . ( فَاتَّخَذُوا ذِكْرَ اللَّهِ ) أى أوامره في العمل بطاعته ، وقيل : زواجه في النهي عن معصيته .

والنسيان قد يكون بمعنى النفلة ، و يكون بمعنى الترك ، والوجهان محتملان هنا . ( أُولَئِكَ  
حِزْبُ الشَّيْطَانِ ) طائفته ورجله ( أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَالِيسُونَ ) في بيوعهم ؛ لأنهم  
باعوا الجنة بجهنم ، وباعوا الهدى بالضلالة .

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ - أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ) ﴿٢٠﴾  
كَتَبَ اللَّهُ لِلْغُلَبَاءِ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) تقدم أول السورة . ( أُولَئِكَ  
فِي الْأَذَلِّينَ ) أى من جملة الأذلاء لا أذل منهم ( كَتَبَ اللَّهُ لِلْغُلَبَاءِ ) أى قضى الله ذلك .  
وقيل : كتب في اللوح المحفوظ ؛ عن قتادة . القراء : كتب بمعنى قال . ( أَنَا ) توكيد  
( وَرُسُلِي ) من بعث منهم بالحرب فإنه غالب بالحرب ، ومن بعث منهم بالهجرة فإنه غالب  
بالهجرة . قال مقاتل قال المؤمنون : لن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولها رجونا  
أن يظفروا الله على فارس والروم ؛ فقال عبد الله بن أبي بن سؤل : أنظنون الروم وفارس  
محل القرى التي غلب عليها ؟ ! والله إنهم لأكثر عددا ، وأشد بطشا من أن تظفروا فيهم  
ذلك . فقلت : « لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » . نظيره : « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ  
إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِن جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » .

قوله تعالى : لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ  
مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ  
أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ  
وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾

## فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ ) أى يمحون ويوالون ( مَن حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) <sup>(١)</sup> تَحَدَّ ( وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ ) قال السدى : نزلت في [ عبد الله بن ] عبيد الله بن أبيه ، جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ماء ، فقال له : يا رسول الله ما أبقيت من شرابك ففعلت أعتقيا أبي ، لعل الله يطهر بها قلبه ؟ فأنزل له فأراه بها ، فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هى فضلة من شراب النبي صلى الله عليه وسلم جئتكم بها فشربها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال : يا رسول الله ! أما أذنت لي في قتل أبي ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " بل ترفق به وتغنن إليه " . وقال ابن جريج : حدثت أن أبا خنافة سب النبي صلى الله عليه وسلم فسمه فسمكه أبو بكر أبسه صككة فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال : " أوضطه لا تمد إليه " فقال : والذي بهتك بالحق نيا لو كان السيف مني قريبا لقتله . وقال ابن مسعود : نزلت في أبي عبيدة بن الجراح ، قتل أبا عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل يوم بدر . وكان الجراح يصعدى لأبي عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ، فأنزل الله حين قتل أبا عبد الله : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) الآية . قال الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجلا من بني الحارث بن فهر فقالوا : توفي أبوه من قبل الإسلام . ( أَرَأَيْتَهُمْ ) يعنى أبا بكر دعى عبيد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " مَتَمَّا بَنَفْسُكَ يَا أَبَا بَكْرٍ أَمَا تَسْلَمُ أَنْكَ عِنْدِي بِمَقْتَلَةِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ " . ( أَوْ إِخْوَانَهُمْ ) يعنى مصعب بن عمير .

(١) راجع ج ٨ ص ١٩٤ طبة أول أرثانية .

(٢) زيادة لازمة ؛ فقد كان عبد الله بن عبيد الله بن أبي بن سلول رضى الله عنه من فضلاء الصحابة وخيارهم وكان

عبد الله راضا بالفتن .

قتل أخاه عبيد بن عمير يوم بدر . ( **أَوْ عَشِيرَتَهُمْ** ) يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاص  
ابن هشام بن المغيرة يوم بدر ، وعلياً وحزرة قتلاً عتبه وشيبة والوليد يوم بدر . وقيل : إن  
الآية نزلت في حاطب بن أبى بلتمة ، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي صلى الله عليه وسلم  
عام الفتح . على ما يأتى بيانه أول سورة « المتحنة » إن شاء الله تعالى . بين أن الإيمان  
يفسد بموالة الكفار وإن كانوا أقارب .

الثانية - استدلل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم .  
قال أشهب عن مالك : لا تجالس القدرية وعادهم في الله ؛ لقوله تعالى : « لَا تَجِدُ قَوْمًا  
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » .

قلت : وفي معنى أهل القدر جمع أهل الظلم والمدوان . وعن الثوري أنه قال : كانوا  
يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان . وعن عبد العزيز بن أبى داود أنه لقي المنصور  
في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول :  
« اللهم لا تجعل لنا جراً عندى نعمة فأنى وجدت فيها أوحيت » « لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - إِلَى قَوْلِهِ - أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ » « أى خلق في قلوبهم التصديق  
يعنى من لم يؤال من حاد الله . وقيل : كتب أثبت ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : جعل ؛  
كقوله تعالى : « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » أى أجعلنا . وقوله : « نَسَأَ كُتُبَنَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ » .  
وقيل : « كَتَبَ » أى جمع ؛ ومنه الكثنية ؛ أى لم يكونوا ممن يقولون ببعض ونكفر ببعض .  
وقراءة العامة بفتح الكاف من « كتب » ونصب النون من « الإيمان » يعنى كَتَبَ الله وهو الأجود ؛  
لقوله تعالى : ( **وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ** ) وقرأ أبو العالية ويزيد بن حبيش والمفضل عن حاصم  
« كُتِبَ » على من لم يسم فاعله « **الْإِيمَانُ** » برفع النون . وقرأ يزيد بن حبيش « **وعَشِيرَاتِهِمْ** »  
بالف وكسر التاء على الجمع ، ورواه الأعمش عن أبى بكر عن حاصم . وقيل : « كَتَبَ  
في قُلُوبِهِمْ » أى على قلوبهم ، كما في قوله : « في جُدُوعِ النَّخْلِ » وخص القلوب بالذكراً لأنها  
موضع الإيمان . « **وَأَيَّدَهُمْ** » قواهم ونصرهم بروح منه ؛ قال الحسن : بنصر منه . وقال

الريح بن أنس : بالقرآن وحججه . وقال ابن جريج : بنور وإيمان وبرهان وهدى . وقيل :  
 برحمة من الله . وقال بعضهم : أيدهم بمجربيل عليه السلام . ( وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ  
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ) أي قبل أعمالهم ( وَوَضُّوا عَنْهُ ) فرحوا بما أعطاهم  
 ( أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن  
 بعض مشايخه ، قال داود عليه السلام : إلهي ! من حزبك وحول عرشك ؟ فأوحى الله إليه :  
 « يا داود الناضة أبصارهم ، النفية قلوبهم ، السليمة أكفهم ؛ أولئك حزبي وحول عرشي » .

تمت والمجد لله "سورة المجادلة"



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة الحشر

مَدَنِيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ أَرْبَعٌ وَعِشْرُونَ آيَةً

روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>١</sup> « من قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنة والنار والعرش والكروني والسموات والأرض والمعوام والرياح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة إلا صَلَّوْا عليه واستغفروا له . فإن مات من يومه أو ليته مات شهيداً » . ترجمه القرطبي . ونرجع التعالي عن يزيد الرقاشي من أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : <sup>٢</sup> « من قرأ آخر سورة الحشر » لو أنزلنا هذا القرآن على جبل « — إلى آخرها — مات من ليته مات شهيداً » . وروى الترمذي عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : <sup>٣</sup> « من قال حين يصبح ثلاث مرات أحمذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلُّون عليه حتى يُمسي وإن مات في يومه مات شهيداً ومن قرأها حين يُمسي فكذلك » . قال : حديث حسن غريب .

قوله تعالى : مَسِيحٌ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ

الْحَكِيمُ  
عَلَّمَ

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ

(١) راجع آية سورة الحديد ص ١٧ ص ٢٢٥ .

حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ  
الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ بِيُونَهُمْ وَيُؤْيِسُهُمْ وَيَأْذِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي  
الْأَبْصَارِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْيَكِابِ مِنْ دِيَارِهِمْ  
لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْيَكِابِ مِنْ دِيَارِهِمْ )  
قال سعيد بن جبير : قلت لابن عباس : سورة الحشر ؟ قال قل سورة النضير ؛ وهم رطط من  
اليهود من ذرية هارون عليه السلام ، زلوا المدينة في يَمَنَ بن إسرائيل انتظاراً لمحمد صل الله  
عليه وسلم ، وكان من أمرهم ما نص الله عليه .

الثانية — قوله تعالى : ( لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ) الحشر الجمع ؛ وهو مل أربعة أوجه : حشران  
في الدنيا وحشران في الآخرة ؛ أما الذي في الدنيا فقوله تعالى : « هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْيَكِابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ » قال الزهري : كانوا من سبط لم يصهم  
جلاء ، وكان الله عز وجل قد كتب عليهم الجلاء ؛ فلولا ذلك لمذهب في الدنيا . وكان أول  
حشر حُشِرُوا في الدنيا إلى الشام . قال ابن عباس وعكرمة : من شك أن الحشر في الشام فليقرأ  
هذه الآية ، وأن النبي صل الله عليه وسلم قال لهم : « اخرجوا » قالوا إلى أين ؟ قال : « إلى  
أرض الحشر » . قال قتادة : هذا أول الحشر . قال ابن عباس : هم أول من حُشِر من أهل  
الكُلاب وأخرج من دياره . وقيل : إنهم أخرجوا إلى خيبر ، وأن معنى « لِأَوَّلِ الْحَشْرِ »  
إخراجهم من حصونهم إلى خيبر ، وأمر إخراج عمر رضى الله عنه لإياهم من خيبر إلى نجد  
وأذربعات . وقيل تيماء وأريحاء ، وذلك بكفرهم وقصص عهدهم . وأما الحشر الثاني :

(١) السبط : ذرية لوط . والسبط من اليهود : ككتيبة من العرب .

لحشرهم قرب القيامة . قال قتادة : تأتي نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب ، تبيت معهم حيث باتوا ، وتقبل معهم حيث قالوا ، وتأكل منهم من تحلف . وهذا ثابت في الصحيح ، وقد ذكرناه في ( كتاب التذكرة ) . ونحوه روى ابن وهب عن مالك قال : قلت لمالك هو جلاؤهم من ديارهم ؟ فقال لي : الحشر يوم القيامة حشر اليهود . قال : وأجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود الى خير حين سئلوا عن المال فكتموا ، فاستلهم بذلك . قال ابن العربي : للحشر أول ووسط وآخر ؛ فالأول إجلاء بنى النضير ، والأوسط إجلاء خيبر ، والآخر حشر يوم القيامة . وعن الحسن : هم بنو قريظة . وخالفه بقية المفسرين وقالوا : بنو قريظة مأخضوا ولكنهم قتلوا . حكاه الثعلبي .

الثالثة — قال الكيا الطبري : ومصالحة أهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الآن ، وإنما كان ذلك في أول الإسلام ثم نسخ . والآن فلا بد من قتالهم أو سبيهم أو ضرب الجزية عليهم .

قوله تعالى : ( مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا ) يريد لعظم أمر اليهود ومنتهى وقوتهم في صدور المسلمين ، واجتماع كتبهم . ( وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ ) قيل : هي الوطيع والنظارة والسلام والكتيبة . ( مِنْ اللَّهِ ) أي من أمره . وكانوا أهل حلقة — أي سلاح كثير — وحصون منيعة ، فلم يمنهم شيء منها . ( فَأَنَّا لَهُمُ اللَّهُ ) أي أمره وعذابه . ( مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) أي لم يظنوا . وقيل : من حيث لم يملوا . وقيل : من حيث لم يحتسبوا « بقتل كعب بن الأشرف » ، قاله ابن جرير والسدي وأبو صالح .

قوله تعالى : ( وَقَتَلَفْ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ) بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ؛ وكان الذي قتله هو محمد بن سبله ، وأبو نائلة سلحان بن سلامة بن وقش — وكان أخا كعب ابن الأشرف من الرضاعة — وعبد بن بشر بن وقش ، والحارث بن أوس بن معاذ ، وأبو عيس بن جبر . وخبره مشهور في السيرة . وفي الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تُصْرَت بِالرُّعْبِ بَيْنَ يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ » فكيف لا ينصر به مسيرة ميل من المدينة الى علة بن النضير . وهذه خصيصة لمحمد صلى الله عليه وسلم دون غيره .

قوله تعالى : ( يُخْرِجُونَ يَتُوتَهُمْ ) قراءة العامة بالتخفيف من أخرج ؛ أى يهدمون .  
وقرأ السلمي والحسن ونصر بن عاصم وأبو المالية وقتادة وأبو عمرو « يُخْرِجُونَ » بالتشديد من  
التخريب . قال أبو عمرو : إنما احتقرت التشديد لأن الإخرا ب ترك الشئ خراباً بغير ما كن ،  
وبنو النصير لم يتركوها خراباً وإنما تخربوها بالهدم ؛ يؤيده قوله تعالى : « يُزِيدُهُمْ وَأَيُّدِي  
الْمُؤْمِنِينَ » . وقال آخرون : التخريب والإخرا ب بمعنى واحد ، والتشديد بمعنى الكثير . وحكى  
سيبويه : أن معنى قُتِلَتْ وأُفْلِتْ يتماقبان ؛ نحو أخرجته وتخرّبت وأفرحت وفرحته .  
واختار أبو عبيد وأبو حاتم الأولى . قال قتادة والضحاك : كان المؤمنون يُخْرِجُونَ من خارج  
ليدخلوا ، واليهود يُخْرِجُونَ من داخل لينتوا به مأخرب من حصنهم . فروى أنهم صلحوا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ألا يكونوا عليه ولالة ؛ فلما ظهر يوم بدر قالوا :  
هو النبي الذي نُسِت في التوراة ، فلا تزل له راية . فلما هُزِمَ المشركون يوم أحد ارتابوا  
وفككتوا ، فخرج كعب بن الأشرف في أربعين رجلاً إلى مكة ، لحاقوا عليه قريشاً عند الكعبة ،  
فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الأنصاري فقتل كعباً غيلةً ثم صَبَّحَهُم بالكُتَّاب ؛ فقال  
لهم : أخرجوا من المدينة . فقالوا : الموت أحب إلينا من ذلك ؛ فتنادوا بالحرب . وقيل :  
استقبلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ليجهزوا للخروج ، فدنس إليهم عبد الله  
ابن أبي المنافق وأصحابه لاتخرجوا من الحصن ، فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذ لكم ، وإن  
أخرجتم لخارجكم معكم . فدُفُّوا على الأذقة وحصنوها إحدى وعشرين ليلة ، فلما قذف الله  
في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح ؛ فأبى عليهم إلا الجلاء ، على ما يأتي  
بيانه . وقال الزهري وابن زيد وضررة بن الزبير : لما صلحهم النبي صلى الله عليه وسلم  
على أن لهم ما أَلَقَّت الإبل ؛ كانوا يستحسنون الخشب والصود فيهدمون بيوتهم ويحملون ذلك  
على إلههم ويُخَرِّبُ الْمُؤْمِنُونَ باقياً . وعن ابن زيد أيضاً : كانوا يخربونها لئلا يسكنها  
المسلمون بهم . وقال ابن عباس : كانوا كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها  
ليسمع موضع القتال ، وهم يتقربون دورهم من أدبارها إلى التي بعدها ليحصنوها فيها ، ويرموا

يأتى أخرجوا منها المسلمين . وقيل : ليستوا بها أرقهم . وقال عكرمة « بأيديهم » فى إخراج  
دواخلها ومافى ثلثا يأخذ المسلمون . و « بأيدي المؤمنين » فى إخراج ظاهرها ليصلوا  
بذلك إليهم . قال عكرمة : كانت منازلهم من حرفة ففسدوا المسلمين أن يسكنوها ، فغربوها  
من داخل ونحربها المسلمون من خارج . وقيل : « يخرجون بيوتهم » بنقض المواعدة  
« وأيدي المؤمنين » بالمقاتلة ، قاله الزهرى أيضا . وقال أبو عمرو بن العلاء « بأيديهم »  
فى تركهم لها . و « بأيدي المؤمنين » فى إجلالهم عنها . قال ابن العربى : تناول للإفساد  
إذا كان باليد كان حقيقة ، وإذا كان بنقض العهد كان مجازا ، إلا أن قول الزهرى  
فى الجواز أمثل من قول أبي عمرو بن العلاء .

قوله تعالى : ( فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ) أى اتعظوا يا أصحاب العقول والألباب .  
وقيل : يا من ماين ذلك ببصره . فهو جمع للبصر . ومن جملة الاعتبار هنا أنهم احتصموا  
بالحصول من الله فانزلهم الله منها . ومن وجوهه : أنه سَلَطَ عليهم من كان يتصرهم . ومن  
وجوهه أيضا : أنهم هدوا أموالهم بأيديهم . ومن لم يعتبر بغيره اعتبر فى نفسه . وفى الأئمال  
الصحيحة : « السعيد من وعظ بغيره » .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿١٠﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَمَنْ يَشَاقِ اللَّهَ فَلِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ ) أى لولا أنه قضى أنه سيُجْلَمُ من  
دارهم ، وأنهم يبقون مدة فيؤمن بعضهم ويولد لهم من يؤمن . ( لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا ) أى  
بالمقتل والسبي كما فعل بنى قريظة . والجلاء مفارقة الوطن ، يقال : جلا بنفسه جلاء ،  
وأجله غيره إجلاء . والفرق بين الجلاء والإخراج وإن كان معناهما فى الإبعاد واحدا من  
وجهين : أحدهما — أن الجلاء ما كان مع الأجل والولد ، والإخراج قد يكون مع بقاء

الأهل والولد . الثاني — أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة ، والإنراج يكون لواحد ولجماعة ؛  
قاله الماوردي .

قوله تعالى : ( ذَلِكَ ) أي ذلك الجلاء . ( وَأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ ) أي عادوه وخالفوا أمره .  
( وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ ) قرأ طلحة بن مصرف ومحمد بن السميع « وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ » بإظهار  
التضعيف كالتى فى « الأفعال » ، وأدغم الباقون .

قوله تعالى : مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا  
فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ ) « ما » فى محل نصب بـ « قَطَعْتُمْ » ؛  
كأنه قال : أى شئ قطعتم . وذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم لما نزل حل حصون بنى  
النضير — وهى البويرة — حين نقضوا الهدى بمعونة قريش عليه يوم أحد ، أمر بقطع  
لخيلهم وإحراقها ، واختفوا فى مدد ذلك ؛ فقال قتادة والضحاك : إنهم قطعوا من نخيلهم  
وأحرقوا ست نخلات . وقال محمد بن إسحاق : إنهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة . وكان ذلك  
عن إقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم أو بأمره ، إما لإضعافهم بها وإما لسمّة المكان بقطعها .  
فشق ذلك عليهم فقالوا — وهم يهود أهل الكتاب — : يا محمد ، ألست تزعم أنك نبى  
تريد الإصلاح ، أفن الإصلاح قطع النخل وحرق الشجر ، وهل وجدت فى أنزل الله عليك  
إباحة الفساد فى الأرض ؟ فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم . ووجد المؤمنون  
فى أنفسهم حتى اختفوا ؛ فقال بعضهم : لا تقطعوا مما آفاه الله علينا . وقال بعضهم :  
اقطعوا لتنظهم بذلك . فترت الآية بتصديق من نهى عن القطع وتحليل من قطع من الإثم ،  
وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله . وقال شاعرهم سبأك اليهودى فى ذلك :

أَلَسْنَا وَرِثْنَا الْكَتَابَ الْحَكِيمَ \* عَلِ عَهْدَ مُوسَى وَلَمْ تَصْدِفْ  
وَأَنْتُمْ رِعَاءُ إِنْشَاءٍ عِجَافٍ \* بَنَيْتُمْ تِهَامَةً وَالْأَخْيَافَ  
تَرَوْنَ الرِّعَايَةَ مَجْدًا لَكُمْ \* لَدَى كُلِّ دَهِيرٍ لَكُمْ يُجْحِفُ  
فِيهَا الشَّاهِدُونَ أَتَيْتُهَا \* عَنِ الظُّلَمِ وَالْمُنْطِقِ الْمُؤْنِفِ  
لَمَلِ اللَّيَالِي وَصَرَفَ النُّجُورِ \* يُدْلِنُ مِنَ الْعَادِلِ الْمُنْصِفِ  
بِقَتْلِ النَّصِيرِ وَإِجْلَانِهَا <sup>(١)</sup> \* وَعَقْرِ النَّخِيلِ وَلَمْ تُقَطِّفِ

فَأَجَابَهُ حِصَانُ بْنُ ثَابِتٍ :

تَفَاقَدَ مَعَشَرَ نَصْرُوا قَرِيبًا \* وَلَيْسَ لِمَنْ يَبْلُغْتُهُمْ تَعْبِيرُ <sup>(٢)</sup>  
هُمْ أَوْتُوا الْكِتَابَ فَضَيَّعُوهُ \* وَهُمْ نَحْيٌ عَنِ التَّوْرَةِ بَوْرُ  
كَبَرْتُمْ بِالْقُرْآنِ وَقَدْ أَيْسَمَ \* بِتَصْدِيقِ الَّذِي قَالَ النَّذِيرُ <sup>(٣)</sup>  
وَهَانَتْ عَلَى سِرَّةِ بَنِي لُؤَيٍّ \* حَرِيقُ الْبُيُوتِ مَسْتَطِيرُ

فَأَجَابَهُ أَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ :

أَدَامَ اللَّهُ ذَلِكَ مِنْ صَنِيعٍ \* وَحَرَّقَ فِي نَوَاحِيهَا السَّمِيرُ <sup>(١)</sup>  
مَسْتَعْلِمٌ أَيُّهَا مِنْهَا بِسُوءِهِ \* وَتَعْلَمُ أَيُّ أَرْضَيْنَا تَعْبِيرُ  
فَلَوْ كَانَ النَّخِيلُ بِهَا رِكَابًا \* لَقَالُوا لَا مَقَامَ لَكُمْ فَيَسِيرُوا

الثانية - كان خروج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم في ربيع الأول أول السنة الرابعة من الهجرة ، وتحصنوا منه في الحصون ، وأمر بقطع النخل وإحراقها ، وحلفوا نزل تحريم النخمر ، ودس عبد الله بن أبي بن سلول ومن معه من المنافقين إلى بني النضير : إنا معكم ، وإن قوتكم قاتلنا معكم ، وإن أخرجتم نخرجنا معكم ، فأقروا بذلك . فلما جاءت الحقيقة غلّوهم وأسلموهم وألقوا بأيديهم ، وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكف عن

(١) في سيرة ابن هشام : « وأحرقها » . (٢) في سيرة ابن هشام : « تعاد » .

(٣) في السيرة : « آتيم » . (٤) في السيرة : « فطرقها » .

دمائهم ويُجْلِيهم ؛ هل أن لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا السلاح ، فاحملوا كلكم إلى خيبر ، ومنهم من سار إلى الشام . وكان من سار منهم إلى خيبر أكابرهم ؛ كحبي بن أخطب ، وسلام بن أبي الحقيق ، ويكانة بن الربيع . فلدانت لهم خيبر .

الثالثة — ثبت في صحيح مسلم وغيره عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع نخل بني النضير وحرّق . ولما يقول حسان :

وهنا على مِرَّة بن لُؤي \* حريقٌ بالبُؤرة مستطير

وفي ذلك بُرْهَانٌ « ما قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْلَةٍ » الآية .

واختلف الناس في تخريب دار السلف وتخريبها وقطع ثمارها على قولين : الأول — أن ذلك جائز ، قاله في المذونة . الثاني — إن لم المسلمون أن ذلك لهم لم يفعلوا ، وإن يسبوا فعلوا ؛ قاله مالك في الرخصة . وعليه يناظر أصحاب الشافعي . ابن العربي : والصحيح الأول . وقد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نخل بني النضير له ؛ ولكنه قطع وحرّق ليكون ذلك نكابة لهم ووعظاً فيهم حتى يخرجوا عنها . وإتلاف بعض المال لصالح باقيه مصلحة جائزة شرعاً ، مقصودٌ عقلاً .

الرابعة — قال الماوردي : إن في هذه الآية دليلاً على أن كل مجتهد مصيب . وقاله الشيخ الطبري قال : وإن كان الاجتهاد يبعد في مثله مع وجود النبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم . ولا شك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ذلك وسكت ؛ فطلقوا الحكم من تقريره فقط . وقال ابن العربي : وهذا باطل ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان معهم ، ولا اجتهاد مع حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما يدل على اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم فيما لم يتزل عليه ؛ أخذاً بعموم الإذابة للكفار ، ودخولاً في الإذن لكل بما يقضي عليهم بالاجتياح والبوار ؛ وذلك قوله تعالى : « وَلِيُعْزِزِ الْمُؤْمِنِينَ » .

الخامسة — اختلف في الآية ما هي ؛ على أقوال عشرة : الأول — النخل كله إلا العجوة ؛ قاله الزهري ومالك وسعيد بن جبير وعكرمة والخليل . وعن ابن عباس ومجاهد

والحسن : أنها النخل كله ، ولم يستثنوا عَجْوَةً ولا غيرها . وعن ابن عباس أيضا : أنها لون من النخل . وعن الثوري : أنها كرام النخل . وعن أبي حبيدة : أنها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبُرني . وقال جعفر بن محمد : إنها العجوة خاصة . وذكر أن التيق والعجوة كانتا مع نوح عليه السلام في السفينة . والتيق : الفحل . وكانت العجوة أصل الإناث كلها فلذلك شق مل اليهود قطعها ، حكاه الماوردي . وقيل : هي ضرب من النخل يقال لتمره : اللون ، تمره أجود التمر ، وهو شديد الصغرة ، يرى نواه من خارجه وينيب فيه الغُرس ، النخلة منها أحب إليهم من وصيف . وقيل : هي النخلة القريبة من الأرض . وأنشد الأخفش :

قد شجاني الحمام حين قَتَيْتُ \* بفراق الأحباب من فوق لِيْنَةٍ

وقيل : إن اللَّيْنَةَ القَسِيْلَةَ ؛ لأنها ألين من النخلة . ومنه قول الشاعر :

فَرَسُوا لِيْنًا بهجرى مَعِيْن \* ثم حَقُّوا النخيل بالآجام

وقيل : إن اللَّيْنَةَ الأشجار كلها لِيْنًا بالحياة ، قال ذو الرمة :

طرائق انشَوَاتِي واقع فوق لِيْنَةٍ \* نَدَى لِيْلِهِ في ريشه يتفرق ..

والقول المأثور — أنها الدَّقْلُ ؛ قاله الأصمعي ، قال : وأهل المدينة يقولون لا تقطع المواليد حتى توجد الألوان ؛ يعنون الدَّقْلَ . قال ابن العربي : والصحيح ما قاله الزمري ومالك لوجهين : أحدهما — أنهما أعرف ببلدهما وأشجارهما . الثاني — أن الاشتقاق يعضده وأهل اللغة يصحونه ؛ فإن اللَّيْنَةَ وزنها لَوْنَةٌ ، واعتلت حل أصولهم فأثت إلى لِيْنَةٍ فهي لَوْنٌ ، فإذا دخلت الهاء كُسر أولها ؛ كبرك المصدر ( يفتح الباء ) وبركه ( بكسرهما ) لأجل الهاء . وقيل لِيْنَةٍ أصلها لَوْنَةٌ فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وجمع اللينة لين .

وقيل لِيَانٌ ؛ قال امرؤ القيس يصف عتق فرسه :

وسالفة كَسَحُوقِ اللَّيَا \* نِ اُشَرٍ فيها القَوِيُّ الشُّرُ

(١) (البني يفتح فكون) : ضرب من التمر أحمر مشرب بصفرة كثير الماء ، طيب الخلطة .

وقال الأخفش : إنما سميت لينة اشتقاقاً من اللون لأن اللون المهدى : واختلف في اشتقاقها ، فقيل : هي من اللون وأصلها لونة . وقيل : أصلها لينة من لان يلين . وقراء الله « ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوماً على أصولها » أى قائمة على سوقها . وقراء الأعمش « ما قطعتم من لينة أو تركتموها قوماً على أصولها » المعنى لم تقطعوها . وقراء « قوماً على أصولها » . وفيه وجهان : أحدهما : أنه جمع أصل ، كزمن وزمن . والثاني : اكتفى فيه بالضمه عن الواو . وقراء « قائما على أصوله » ذهاباً إلى لفظ « ما » . ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ) أى بأمره ( وَلْيَحْزَى الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى لينزل اليهود الكفار به وبنبيه وكتبه .

قوله تعالى : وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَاطِرُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَى لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا تَنْكُرُ الرَّسُولُ فَعْدُوهُ وَمَا نُنَكِّرُ عَنْهُ فَأَنْتُمْ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ ) فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَمَا آفَاءَ اللَّهِ ) يعنى ما رزقه الله تعالى ( عَلَى رَسُولِهِ ) من أموال بنى النضير . ( فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ ) أوجفتم عليه . والإيعاف : الإيضاع في السبب وهو الإسراع ، يقال : وجف الفرس إذا أسرع ، وأوجفته أنا أى حركته وأتعبته ، ومنه قول تميم بن مقبل :

مَنَازِيدُ بِالْبَيْضِ الْحَدِيثِ صِفَالُهَا • عَنْ الرِّكَبِ أَحْيَانًا إِذَا الرِّكَبُ أَوْجَفُوا  
وَالرِّكَابُ الْإِبِلُ ، وَاحِدُهَا رَاحِلَةٌ . يقول : لم تقطعوا إليها شقة ولا لقيم بها حراً ولا مشقة ، وإنما كانت من المدينة على ميلين . قال الفراء : فمَشَرُوا إليها مشياً ولم يركبوا خيلاً

ولا إبلا ؛ إلا النبي صلى الله عليه وسلم فإنه ركب جملا وقيل حمارا مخطوما بليف ، فافتحها صلحا وأجلاهم وأخذ أموالهم . فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يقسم لهم فزلت « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجِثَتْ عليه » الآية . فجعل أموال بني النضير للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء ؛ فقسمها النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ، قال الواقدي ورواه ابن وهب عن مالك : ولم يعط الأنصار منها شيئا إلا ثلاثة نفر محتاجين ؛ منهم أبو دُجَانَةَ يَمَّاكُ بنُ تَرْشَةَ ، ومهل بن حُثَيْف ، والحارث بن الصَّمَّة . وقيل : إنما أعطى رجلين ، سهلاً وأبا دُجَانَةَ . ويقال : أعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق ، وكان سيفاً له ذِكْرٌ عندهم . ولم يُسلم من بني النضير إلا رجلان : سفيان ابن عمير ، وسعد بن وهب ؛ أسلما على أموالهما فأحرزاهما . وفي صحيح مسلم عن عمر قال : كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب ، وكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، فكان يتفق على أهله نفقة سنة ، وما يبقِي يعمل في الكراع والسلاح مدة في سبيل الله تعالى ، وقال المياس لعمرو - رضي الله عنهما - : اقض بيني وبين هذا الكاذب الآثم الغادر الخائن - يعني علياً رضي الله عنه - . فإفاء الله على رسوله من أموال بني النضير ، فقال عمر : أتعلمان أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تُورِث ما تركناه صدقة » قالوا نعم . قال عمر : إن الله عز وجل كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم يُخصَّص بها أحداً غيره . قال : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى قبضه ولرسول » ( ما أدرى هل قرأ الآية التي قبلها أم لا ) فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم يديكم أموال بني النضير ، فوائها ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم حتى يبقِي هذا المال . فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ، ثم يعمل ما يبقِي أسوة المال ... الحديث بطوله ، ترجمه مسلم . وقيل : لما ترك بنو النضير ديارهم وأموالهم طلب المسلمون أن يكون لهم فيها حظ كالغنائم ؛ فبين الله تعالى أنها فيهم ، وكان قد جرى ثم بعض القتال ؛ لأنهم حُوصِرُوا أياماً وقاتلوا وقتلوا ، ثم صالحو على الجلاء . ولم يكن قتال على التحقيق . بل جرى مبادئ القتال وجرى الحصار ،

وخص الله تلك الأموال برسوله صلى الله عليه وسلم . وقال مجاهد: أعلمهم الله تعالى وذكّرهم أنه إنما نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ونصرهم بغير كُراع ولا مَدَّة . ( وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَن يَشَاءُ ) أى من أَعْدائِهِ . وفي هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصةً (رسول الله صلى الله عليه وسلم دون أصحابه .

الثانية — قوله تعالى : ( مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ) قال ابن عباس : هى قَرْيَةُ النَّضِيرِ ، وهما بالمدينة وفَدَك ، وهى على ثلاثة أيام من المدينة وخَيْر . وقُرَى عَرَبِيَّةٌ وَفُجِعَ جعلها الله (رسوله . ويَبِّينَ أن في ذلك المال الذى خصه بالرسول عليه السلام سُهْمَانَا لغير الرسول نظراً منه لعباده . وقد تكلم العلماء في هذه الآية وآتى قبلها ، هل معناها واحد أو غُتلف ، والآية التى في الأَهْال ؛ فقال قوم من العلماء : إن قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » منسوخ بما في سورة الأَنْفَال من كون النّفس لمن سُمِّيَ لَهُ ، والأَنْفَال الأربعة لمن قاتل . وكان في أوّل الإسلام تُهْمَمُ النَّفْسَةُ على هذه الأصناف ولا يكون لمن قاتل عليها شيء . وهذا قول يزيد بن رومان وقادة وغيرهما . ونحوه عن مالك . وقال قوم : إنما غنم يصلح من غير إِيحاف خَيْل ولا رِكَاب ؛ فيكون لمن سعى الله تعالى فيه قِتْماً والأوّل للنبي صلى الله عليه وسلم خاصةً ، إذا أخذ منه حاجته كان الباقي في مصالح المسلمين . وقال معمر : الأوّل للنبي صلى الله عليه وسلم . والثانية هى الجزية والخراج للأصناف المذكورة فيه . والثالثة الغنمة في سورة الأَهْال للفاغمين . وقال قوم منهم الشافعى : إن معنى الآيتين واحد ؛ أى ما حصل من أموال الكفار بغير قتل قسم على خمسة أسهم ؛ أربعة منها للنبي صلى الله عليه وسلم . وكان الخمس الباقي على خمسة أسهم : سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيضاً ، وسهم لذوى القربى — وهم بنو هاشم وبنو المطلب — لأنهم مَنَعُوا الصدقة فجعل لهم حق في القِيَمَةِ . وسهم لليتامى . وسهم للساكِنين . وسهم لأبْنِ السَّبِيلِ . وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالَّذِي كَانَ مِنَ الْقِيَمَةِ لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعى في قول إلى المجاهدين المترصدين للقتال في النفوس لأنهم القاتمون

مقام الرسول عليه الصلاة والسلام . وفي قول آخر له : يصرف إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر ، يُقَدَّم الأهم فالأهم ؛ وهذا في أربعة أخصاس التي . فاما السهم الذي كان له من خمس التي والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف ؛ كما قال عليه الصلاة والسلام : « ليس لي من غنائمك إلا الخمس والخمس مردود فيكم » . وقد مضى القول فيه في سورة « الأنفال » . وكذلك ما خلفه من المال غير موروث ، بل هو صدقة يُصرف عنه إلى مصالح المسلمين ؛ كما قال عليه السلام : « إنا لا نورث ما تركناه صدقة » . وقيل : كان مال النبي لزوجته صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ فَأَصْلَافُهُ إِلَيْهِ ؛ غير أنه كان لا يتأثر<sup>(٢)</sup> مالا ، إنما كان يأخذ بقدر حاجة عياله ويصرف الباقي في مصالح المسلمين . قال القاضي أبو بكر بن السري : لا إشكال أنها ثلاثة معارف في ثلاث آيات ؛ أما الآية الأولى فهي قوله : « هُوَ الَّذِي أَنْتَرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشِيرِ » ثم قال تعالى : « وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ » يعني من أهل الكتاب معطوفاً عليهم . ﴿ قَدْ أَوْجَعْتُمْ قُلُوبَهُمْ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ ﴾ يريد كما بينا ؛ فلاحق لكم فيه ، ولذلك قال عمر : إنها كانت خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ يعني بنى النصير وما كان مثلها . فهذه آية واحدة ومعنى متعدد . الآية الثانية — قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَهُوَ لِلرَّسُولِ » وهذا كلام مبتدأ غير الأول لمستحق غير الأول . وسمى الآية الثالثة آية الغنيمة ، ولا شك في أنه معنى آخر باستحقاق ثان لمستحق آخر ؛ بيد أن الآية الأولى والثانية ، اشتراكا في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئا أفاء الله على رسوله ، وانقضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، وانقضت آية الأنفال أنه حاصل بقتال ، وعبرت الآية الثالثة وهي قوله تعالى : « مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال ؛ فنشأ الخلاف من هاهنا ، فمن طائفة قالت : هي ملحقة بالأولى ، وهو مال الصلح كله ونحوه .

(١) راجع ٨ ص ١١ طبعة أدل أدبية . (٢) الخائل : الجاهل .

ومن طائفة قالت : هي ملحقة بالثانية وهي آية الأنفال . والذين قالوا إنها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا ؛ هل هي منسوخة — كما تقدم — أو محكمة ؟ وإلحاقها بشهادة الله بالأولى أولى ؛ لأن فيه تجديد فائدة ومعنى . ومعلوم أن حمل الحرف من الآية فضلا عن الآية على فائدة متجددة أولى من حمله على فائدة ممادة . وروى ابن وهب عن مالك في قوله تعالى : « قَسَا أَوْسَفُ طَبْعِهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ » بنى النضير . لم يكن فيها خمس ولم يُوجف عليها ينزل ولا ركاب . كانت صافية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قَسَمَهَا بين المهاجرين وثلاثة من الأنصار ؛ حسب ما تقدم . وقوله : « مَا آفَاهُ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » هي قُرَيْظَةُ ، وكانت قُرَيْظَةُ والخلق في يوم واحد . قال ابن العربي : قول مالك إن الآية الثانية في بنى قُرَيْظَةَ ، إشارة إلى أن معناها يعود إلى آية الأنفال ، ويلحقها بالنسخ . وهذا أقوى من القول بالإحكام . ونحن لا نختار إلا ما قسمنا وبيننا أن الآية الثانية لها معنى مجدد حسب ما دللنا عليه . والله أعلم .

قلت — ما اختاره حسن . وقد قيل : إن سورة « الحشر » نزلت بعد الأنفال ، فمن الحال أن ينسخ المتقدم المتأخر . وقال ابن أبي نجيم : المال ثلاثة : مَتَمُّ ، أَوْقَاءُ ، أَوْصَدَقَةٌ ؛ وليس منه درهم إلا وقد بين الله موضعه . وهذا أشبه .

الثالثة — الأموال التي للأئمة والولاة فيها مدخل ثلاثة أضرب : ما أخذ من المسلمين على طريق التطهير لهم ؛ كالصدقات والزكوات . والثاني — الغنائم ، وهو ما يحصل في أيدي المسلمين من أموال الكافرين بالحرب والقهر والغلبة . والثالث — التَّيَّةُ ، وهو ما رجع للمسلمين من أموال الكفار عَفْوًا صَفْوًا من غير قتال ولا إيجاب ؛ كالصلح والخزينة وانتراج والعشور الماخوذة من تجار الكفار . ومثله أن يهرب المشركون ويتركوا أموالهم ، أو يموت أحد منهم في دار الإسلام لا وارث له . فاما الصدقة فصرفها الفقراء والمساكين والماملين عليها ؛ حسب ما ذكره الله تعالى ، وقد مضى في « برائة »<sup>(١)</sup> . وأما الغنائم فكانت

(١) راجع ص ٨٧ ص ١٦٧ طبعه أول مرة ثانية .

في صدر الإسلام النبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيها ما شاء، كما قال في سورة « الأنفال » :  
 « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » ، ثم نسخ بقوله تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ » الآية .  
 وقد مضى في الأنفال بيانه . فاما النبي فقسّمته وقسمة الخمس سواء . والأمر عند مالك  
 فيها إلى الإمام ، فإن رأى حيسهما لنوازل تنزل بالمسلمين قسّل ، وإن رأى قسمتهما  
 أو قسمة أحدهما قسّمه كله بين الناس ، وسوّى فيه بين عرّيتهم ومولاهم . ويبدأ بالفقراء  
 من رجال ونساء حتى يفتّروا ، ويمطّوا ذوّ القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 النبي سهمهم على ما يراه الإمام ، وليس له حدّ معلوم . واختلف في إعطاء النبي منهم ؛ فأكثروا  
 الناس على إعطائه لأنه حقّ لهم . وقال مالك : لا يعطى منه غير فقراهم ؛ لأنه جعل لهم  
 عيوضاً من الصدقة . وقال الشافعي : أيما حصل من أموال الكفار من غير قتال كان يقسم  
 في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على خمسة وعشرين سهماً : عشرون للنبي صلى الله عليه وسلم  
 يفعل فيها ما يشاء . والخمس يقسم على ما يقسم عليه الخمس الفئيمة . قال أبو جعفر أحمد  
 ابن نصر الدّارودي : وهذا قول ما سبقه به أحد علمنا ، بل كان ذلك خالصاً له ؛ كما ثبت  
 في الصحيح عن عمر مبيّن الآية . ولو كان هذا لكان قوله : « خالصة لك من ذوّ المؤمنين »  
 يدل على أنه يجوز الموهوبة لغيره ، وأن قوله : « خالصة يوم القيامة » يجوز أن يشركهم فيها  
 غيرهم . وقد مضى قول الشافعي مستوعباً في ذلك والحمد لله . ومذهب الشافعي رضي الله عنه :  
 أن سبيل خمس النبي سبيل خمس الفئيمة ، وأن أربعة أنعماء كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
 وهي بعده لمصالح المسلمين . وله قول آخر : أنها بعده للرحصدين أنفسهم للقتال بعده  
 خاصة ؛ كما تقدم .

الرابعة - قال ملاؤنا : ويقسم كل مال في البلد الذي جئ فيه ، ولا ينقل عن ذلك  
 البلد الذي جئ فيه حتى يفتّروا ، ثم ينقل إلى الأقرب من غيرهم ؛ إلا أن ينزل بغير البلد الذي  
 جئ فيه فاقعة شديدة ، فينقل ذلك إلى أهل الفاقة حيث كانوا ؛ كما فعل عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه في أعوام الزّيادة ، وكانت خمسة أعوام أو ستة . وقد قيل عامين . وفيل :  
 (١) راجع ج ٨ ص ٩ (٢) آية ٥٠ سورة الأحزاب . (٣) آية ٢٢ سورة الأحراف .

عام فيه اشتد الطاعون مع الجوع ، وإن لم يكن ما وصفت و رأى الإمام إيقاف الله أوقفه  
لنواب المسلمين ، ويعطى منه المغوس ويبدأ بمن أبوه فقير . واللهى حلال للأغنياء .  
ويستوى بين الناس فيه إلا أنه يؤثر أهل الحاجة والفاقة . والتفضيل فيه إنما يكون على قدر  
الحاجة ، ويعطى منه الثراء ما يؤدون به ديونهم . ويعطى منه الجائزة والصلة إن كان ذلك  
أهلاً ، ويرزق القضاء والحكام ومن فيه منفعة للمسلمين . وأولاهم بتوفر الحظ منهم  
أعظمهم للمسلمين فقراً . ومن أخذ من الله شيئا في الديوان كان عليه أن يفرق إذا غزى .  
الخامسة - قوله تعالى : ( كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً ) قراءة العامة « يكون » بإياه . « دَوْلَةٌ »  
بالنصب ؛ أى كى لا يكون الله دَوْلَةً . وقرا أبو جعفر والأعرج وهشام - عن ابن عباس -  
وأبو حيوة « تكون » بناء « دَوْلَةٌ » بالرفع ؛ أى كى لا تقع دَوْلَةٌ . فكانت تامة . و « دَوْلَةٌ »  
رفع على اسم كان ولا خبره . ويموز أن تكون ناقصة وخبرها « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ »  
وإذا كانت تامة فقولها : « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » متعلق بـ « دَوْلَةٌ » على معنى تداول بين  
الأغنياء منكم . ويموز أن يكون « بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » وصفا لـ « دَوْلَةٌ » . وقراءة العامة  
« دَوْلَةٌ » بضم الدال . وقراها السلمي وأبو حيوة بالنصب . قال عيسى بن عمر ويونس  
والأحمسي : هما لفتان بمعنى واحد . وقال أبو عمرو بن السلاء : الدَوْلَةُ ( بالفتح ) الظفر  
في الحرب وفيه ؛ وهى المصدر . وبالضم اسم الشيء الذى يتداول من الأموال . وكذا قال  
أبو عبيدة : الدَوْلَةُ اسم الشيء الذى يتداول . والدَوْلَةُ الفعل . ومعنى الآية : فعلنا ذلك  
في هذا الله ؛ كى لا تقسمه الرؤساء والأغنياء والأقوياء بينهم دون الفقراء والضعفاء ؛ لأن  
أهل الجاهلية كانوا إذا غنموا أخذ الرئيس رُبْعها لنفسه ؛ وهو المِرباع . ثم يصطفى منها أيضا  
بِعد المِرباع ما شاء . وفيها قال شاعرهم :

• لك المِرباع منها والسفيا<sup>(١)</sup> •

(١) البيت بجماء .

لك المِرباع منها والسفيا • وحكك والتثنية والفضل  
وهو لبد الله بن حنة الشيء يحتاج بسطام بن قيس . والتثنية ما أساء الرئيس في الطريق قبل أن يصل  
إلى جميع الخي . والفضل : ما قل من قسمة ما لا تصح قسمه على عدد القراء كالربع والقرى ونحوها .

يقول : كي لا يعمل فيه كما كان يعمل في الجاهلية . فجعل الله هذا الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ يقسمه في المواضع التي أمر بها ليس فيها خمس ، فإذا جاء خمس وقع بين المسلمين جميعا .  
 السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ أي ما أعطاكم من مال القنينة فخذوه ، وما نهاكم عنه من الأخذ والفعل فانتهوا ؛ قاله الحسن وغيره . السدي : ما أعطاكم من مال النبي فآقبوه ، وما منعكم منه فلا تطلبوه . وقال ابن جريج : ما آتاكم من طاعني فافسلوه ، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه . المازني : وقبل أنه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه ؛ لا يأمر إلا بعصلاح ولا ينهى إلا عن فساد .  
 قلت : هذا هو معنى القول الذي قبله . فهي ثلاثة أقوال .

السابعة - قال المهدوي : قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى . والآية وإن كانت في الثناء بجمع أوامره صلى الله عليه وسلم ونواهيه داخل فيها . وقال الحكم بن عُمير - وكانت له حجة - قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن هذا القرآن صعب مستصعب عسير على من تركه يسير على من أتبعه وطلبه . وحديثي صعب مستصعب وهو الحكم فمن استمسك بحديثي وحفظه نجح مع القرآن . ومن تهاون بالقرآن وحديثي خسر الدنيا والآخرة . وأمرتم أن تأخذوا بقولي وتكتفوا أمرى وتنبهوا مستي فمن رضى بقولي فقد رضى بالقرآن ومن استهزأ بقولي فقد استهزأ بالقرآن قال الله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ " .

الثامنة - قال عبد الرحمن بن زيد : لقي ابن مسعود رجلاً حُرماً وعليه ثياب فقال له : ائزع عنك هذا . فقال الرجل أتعزأ على هذا آية من كتاب الله تعالى ؟ قال : نعم ، ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ . وقال عبد الله بن محمد بن هارون القزويني : سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول : سلوني عما شئتم أخبركم من كتاب الله تعالى وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ؛ قال فقلت له : ما تقول - أصلحك الله - في المحرم يقتل الزنور ؟ قال فقال :

بسم الله الرحمن الرحيم ، قال الله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » .  
 وحدثنا شُعَيْبُ بْنُ عُبَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ حِرَاشٍ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ يَمَانَ قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقُوا بِالَّذِينَ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَحُمْرٌ » . حدثنا سفيان  
 ابن عيينة عن مسعر بن كدام عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب —  
 رضى الله عنه — أنه أمر بقتل الزُّبَيْرِ . قال طحاوينا : وهذا جواب في نهاية الحسن ، أتى  
 بجواز قتل الزُّبَيْرِ في الإحرام ، ويَبِّنُ أنه يقتدى فيه بحمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
 بالاعتناء به ، وأن الله سبحانه أمر بقبول ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم . فجواز قتله  
 مستنبط من الكتاب والسنة . وقد مضى هذا المعنى من قول عكرمة حين سئل عن أمهات  
 الأولاد فقال : هن أحرار في سورة « النساء » عند قوله تعالى : « أَلْيَسَ اللَّهُ وَأَلْيَسَ اللَّهُ وَأَلْيَسَ اللَّهُ »  
 الرسول وأولى الأمر منكم . وفى صحيح مسلم وغيره عن علقمة عن ابن مسعود قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم : « لئن الله إلا الواسيات والمستويات والمستهاتات والمفتجلات لئن  
 المفتجات خلق الله » فبلغ ذلك امرأة من بني أسد يقال لها أم يقوب ، فجاءت فقالت :  
 بلغنى أنك لمنت تكيت وكيت ! فقال . وما لي لا ألن من لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو في كتاب الله ! فقالت : لقد فرأت ما بين اللوحيين لها وجعلت فيه ما تقول . فقال :  
 لئن كنت قرأته لقد وجدته ! أما قرأت « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » !  
 قالت : بلى . قال : فانه قد انتهى عنه . الحديث . وقد مضى القول فيه في « النساء »  
 مستوفى .

التاسعة — قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ » وإن جاء بلفظ الإيتاء وهو المأولة  
 فإن معناه الأمر ، بدليل قوله تعالى : « وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فإياه بالتهى ، ولا يحال  
 انتهى إلا بالأمر ، والدليل على فهم ذلك ما ذكرناه قبل مع قوله عليه الصلاة والسلام : « إذا

- (١) راجع ج ٥ ص ٢٥٩ غيبة أول أرثانية . (٢) المستهات : (جمع متعنة) وهى التى تخف  
 الشعر من وجهها . والمفتجلات : (جمع متغلة) وهى التى تتكلف أن تفرق بين سها من اللثا والرياحات .  
 (٣) راجع ج ٥ ص ٣٩٢

أمرتكم بأمر فاتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتم عن شيء فاجتنبوه » . وقال الكلبي : إنها نزلت في رؤساء المسلمين ، قالوا فيما ظهر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أموال المشركين : يا رسول الله ، خذ صيفك والربيع ، ودعنا والباقي ؛ فهكنا كما فعل في الجاهلية . وأتشدوه : لك المربع منها والصفايا \* وحككك والنشيطه والقضول  
فانزل الله تعالى هذه الآية .

العاشرة - قوله تعالى : ( وَأَتَقُوا اللَّهَ ) أى مذاب الله ، إنه شديد لمن عصاه . وقيل : اتقوا الله في أواصره ونواحيه فلا تضيئوها . ( إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) لمن خالف ما أمره به .

قوله تعالى : لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يُبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَصْرُوهَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾

أى القىء والقتائم « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » . وقيل : « كَى لَا يَكُونَ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ » ولكن يكون « للفقراء » . وقيل : هو بيان لقوله : « وَلِذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » فلما ذكرنا بأصنافهم قبل المال هؤلاء ، لأنهم فقراء ومهاجرون وقد أخرجوا من ديارهم ، فهم أحق الناس به . وقيل : « وَلِكِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » للفقراء المهاجرين لكيلا يكون المال دولة للأغنياء من بنى الدنيا . وقيل : والله شديد العقاب للمهاجرين ، أى شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء المهاجرين ومن أبطلهم . ودخل في هؤلاء الفقراء المتقدم ذكرهم في قوله تعالى : « وَلِذَى الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى » . وقيل : هو عطف على ما مضى ، ولم يأت بواو العطف كقولك : هذا المال لزيد لزيد لزيد لزيد لزيد لزيد . والمهاجرون هنا من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم حبا فيه ونصرة له . قال قتادة : هؤلاء المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والأهلين والأوطان حبا لله ورسوله ، حتى إن الرجل منهم كان يصعب الحجر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع ، وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء

ماله دينار غيرها . وقال عبد الرحمن بن أبيزى وسعيد بن جبير : كان ناس من المهاجرين لأحدهم البعد والزوجة والبار والنساقة يبيع مليها ويشرو ، فنسبهم الله إلى الفقر وجعل لهم سهماً في الزكاة ، ومعنى « أخرجوا من ديارهم » أى أخرجهم كنفار مكة ؛ أى أخرجوهم إلى الخروج ؛ وكانوا مائة رجل . ( يَتَّبِعُونَ ) يطلبون . ( فَضَلَّاهُمْ ) أى غنمته في الدنيا ( وَرِضْوَانًا ) في الآخرة ؛ أى مرضاة ربهم . ( وَيَتَصَرَّوْنَ ) فى الجهاد فى سبيل الله . ( أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ) فى فعلهم ذلك . وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه خطب بالجابية فقال : من أراد أن يسأل عن القرآن فليأت أبا بن كعب . ومن أراد أن يسأل عن الفرائض فليأت زيد بن ثابت . ومن أدد أن يسأل عن الفقه فليأت معاذ بن جبل . ومن أراد أن يسأل عن المال فليأتني ؛ فإن الله تعالى جعلني له خازناً وقاسماً . ألا وإنى ياد بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فمطعين ، ثم المهاجرين الأولين ؛ أنا واصحابي أخرجنا من مكة من ديارنا وأموالنا .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ١

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : **( وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ )** لا خلاف أن الذين تبوءوا الدار هم الأنصار الذين استوطنوا المدينة قبل المهاجرين إليها . « والإيمان » نصب بفعل غير تبوء ؛ لأن التبوء إنما يكون في الأماكن . و **( مِنْ قَبْلِهِمْ )** « من » صلة تبوءوا والمعنى : والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين واعتقدوا الإيمان وأخلصوه ؛ لأن الإيمان

ليس بمكان يتبؤا . كقوله تعالى : « فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ؛ ذكره أبو حنيفة والبخاري وغيرهما . ويكون من باب قوله : طَفَفَتْ يَتْنَا وَمَاءٌ بَارِدٌ . ويجوز حمله على حذف المضاف كأنه قال : تبؤوا الدار ومواقع الإيمان . ويجوز حمله على ما دل عليه تبؤا ؛ كأنه قال : لبوا الدار ولزموا الإيمان فلم يفارقوهما . ويجوز أن يكون تبؤا الإيمان على طريق المثل ؛ كما تقول : تبؤا من بنى فلان الصمم . والتبؤ : التكن . والاستقرار . وليس يريد أن الانتصار آمنوا قبل المهاجرين ، بل أراد آمنوا قبل هجرة النبي صلى الله عليه وسلم إليهم .

الثانية - واختلف أيضا على هذه الآية مقطوعة مما قبلها أو معطوفة ؛ فأول قوم أنها معطوفة على قوله : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ » وأن الآيات التي في الحشر كلها معطوفة بعضها على بعض . ولو تأملوا ذلك وأنصفوا لوجدوه على خلاف ما ذهبوا إليه ؛ لأن الله تعالى يقول : « هُوَ الَّذِي أَنْتَرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا - إلى قوله - الْفَاسِقِينَ » فأخبر عن بني النضير وبني قينقاع . ثم قال : « وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ لَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » فأخبر أن ذلك للرسول صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لم يوجب عليه حين خلوه . وما تقدم فيهم من القتال وقطع شجرهم فقد كانوا رجعا عنه واقطع ذلك الأمر . ثم قال : « مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَفَهْ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ » وهذا كلام غير معطوف على الأول . وكذا « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ » ابتداء كلام في مدح الانتصار والثناء عليهم ؛ فإنهم ساءوا ذلك النبي للمهاجرين ؛ وكأنه قال : النبي للفقراء المهاجرين ؛ والانتصار يحبون لم لم يحسدوهم على ما سبقا لهم من النبي . وكذا « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » ابتداء كلام ؛ والخبر « يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْزِ لَنَا » . ونال إسماعيل ابن إسحاق : إن قوله « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ » والذين جاءوا معطوف على ما قبل ، وأنهم

شركاء في الشيء؛ أي هذا المال المهاجرين والذين تبوءوا الدار . وقال مالك بن أنس : قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه هذه الآية « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « وَأَعْلَوْهَا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلْخَمْسَةِ » فقال : هذه لهؤلاء . ثم قرأ « مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ — حتى بلغ — للفقراء المهاجرين » ، « والذين تبوءوا الدار والإيمان » ، « والذين جاءوا من بعدهم » ثم قال : لئن عشت لياثين الراعي وهو بسرور يحير نصيبه منها لم يهريق فيها جبينه . وقيل : إنه دعا المهاجرين والأنصار واستشارهم فيما فتح الله عليه من ذلك ، وقال لهم : تتبنوا الأمر وتدبروه ثم أعلفوا علي . ففكر في ليلته فتيقن له أن هذه الآيات في ذلك أنزلت . فلما غدوا عليه قال : قد مررت بالراحة بالآيات التي في سورة « الحشر » وتلا « مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى — إلى قوله — للفقراء المهاجرين » فلما بلغ قوله : « أولئك هم الصادقون » قال : ما هي لهؤلاء فقط . وتلا قوله « والذين جاءوا من بعدهم — إلى قوله — رُءُوفٌ رَحِيمٌ » . ثم قال : ما بقي أحد من أهل الإسلام إلا وقد دخل في ذلك . والله أعلم .

الثالثة — روى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر قال : لولا من يأتي من آخر الناس ما فتحت قرية إلا قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر . وفي الروايات المستفيضة من الطرق الكثيرة ، أن عمر أبقى سواد العراق ومصر وما ظهر عليه من الثنائم ، فتكون من أقطيات المقاتلة ولوزاق الحشوة واللراوى ، وأن الزبير وبلا وأغير واحد من الصعابة أرادوه على قسم ما فتح عليهم ، ففكر ذلك منهم ، واختلف فيما فعل من ذلك ؛ فقيل : إنه استطاب أنفس أهل الجليش ؛ فمن رضى له بترك حظه بشير عمن ليثيقه لسليلين قله . ومن أبي أعطاه ممن حظه . فن قال : إِنَّمَا أبقى الأرض بعد استطابة أنفس القوم جعل فعله كفعل النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قسم خيبر ، لأن اشتراء إياها وترك من ترك من طيب نفسه بمنزلة قسمها . وقيل : إنه أبقاها بشير شيء أعطاه أهل الجيوش . وقيل : إنه

(١) سرورهم : منازل خبر بأرض اليمن . والسرور من الجبل ما ارتفع من مجرى السيل وانحد من غلظ الجبل .

تَأْتِي فِي ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ - إِلَى قَوْلِهِ - رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » عَلَى مَا تَهْتَمُّ . وَاللهُ أَعْلَمُ .

الرابعة - واختلف العلماء في قسمة السَّقَارِ؛ فَقَالَ مَالِكٌ : لِلْإِمَامِ أَنْ يُوَفِّقَهَا لِلصَّالِحِ الْمُسْلِمِينَ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : الْإِمَامُ غَيْرُ يَنْ أَنْ يَقْسِمَهَا أَوْ يَجْعَلَهَا وَقَفًا لِلصَّالِحِ الْمُسْلِمِينَ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَيْسَ لِلْإِمَامِ حِسْبًا عَنْهُمْ بِغَيْرِ رِضَاهُمْ ، بَلْ يَقْسِمُهَا طَهُمُ كَسَائِرِ الْأَمْوَالِ . فَرَنْ طَابَ نَفْسًا عَنْ حَقِّهِ لِلْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَهُ وَقَفًا عَلَيْهِمْ فَلَهُ . وَمَنْ لَمْ تَلَبَّ نَفْسُهُ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا . وَحَرَّرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اسْتِطَابَ نَفُوسِ الْفَائِزِينَ وَأَشْتَرَاهَا مِنْهُمْ .

قُلْتُ : وَعَلَى هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » مُقْطُوعًا مِمَّا قَبْلَهُ ، وَأَنْهُمْ تُدْبِرُوا بِالْإِعْطَاءِ لِلأَوَّلِينَ وَالنَّهْيِ عَلَيْهِمْ .

الخامسة - قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : سَمِعْتُ مَالِكًا يَذْكُرُ فَضْلَ الْمَدِينَةِ عَلَى غَيْرِهَا مِنَ الْأَقَافِ فَقَالَ : إِنَّ الْمَدِينَةَ تُبَوِّهُتُ بِالْإِيمَانِ وَالْمُهْجَرَةِ ، وَإِنْ غَيْرَهَا مِنَ الثَّرَى انْتَحَتْ بِالسَّيْفِ ؛ ثُمَّ قَرَأَ « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ جَاءَ إِلَيْهِمْ » الْآيَةَ . وَقَدْ مَضَى الْكَلَامُ فِي هَذَا ، وَفِي فَضْلِ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِينَ : الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ؛ فَلَا مَعْنَى لِلْإِعَادَةِ .

السادسة - قَوْلُهُ تَعَالَى : ( وَلَا يَجِدُونَ فِي صُلُوبِهِمْ حَاجَةً إِمَّا أَوْتَوْا ) بِمَعْنَى لَا يَجِدُونَ الْمُهَاجِرِينَ عَلَى مَا خُصُّوا بِهِ مِنْ مَالِ النَّفَى وَغَيْرِهِ ؛ كَذَلِكَ قَالَ النَّاسُ . وَفِيهِ تَقْدِيرٌ حَذَفَ مِثْلَافِينَ ؛ الْمَعْنَى مَسَّ حَاجَةً مِنْ فَقْدِ مَا أَوْتَوْا . وَكُلُّ مَا يَجِدُ الْإِنْسَانُ فِي صَدْرِهِ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَى إِزَالَتِهِ فَهُوَ حَاجَةٌ . وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ فِي دَوْرِ الْأَنْصَارِ ، فَلَمَّا غَنِمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَمْوَالًا بَنَى النُّصَيْرَ ، دَعَا الْأَنْصَارَ وَشَكَرَهُمْ فَمَا صَنَعُوا مَعَ الْمُهَاجِرِينَ فِي إِتْرَاسِهِمْ إِيَّاهُمْ فِي مَنَازِلِهِمْ ، وَإِشْرَاكَهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ . ثُمَّ قَالَ : " إِنْ أَحْبَبْتُمْ قَسَمْتُ مَا آفَأَ اللَّهُ عَلَيَّ مِنْ بَنَى النَّصِيرِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ ، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ السَّكْنَى فِي مَسَاكِنِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَإِنْ أَحْبَبْتُمْ أُعْطِيَتْهُمْ وَنُجِرُوا مِنْ دَوْرِكُمْ " ، فَقَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَسَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ : بَلْ نَقْسِمُهُ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَيَكُونُونَ فِي دَوْرِنَا كَمَا كَانُوا . وَتَادَتْ الْأَنْصَارُ : رَضِينَا وَسَلَمْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صلى الله عليه وسلم : " اللَّهُمَّ ارحم الأنصار وابناء الأنصار " . وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الأنصار شيئاً إلا الثلاثة الذين ذكروا . ويحتمل أن يريد به « ولا يَحْمِلُونَ فِي مُدَوْرِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا » إنا كان قليلاً [بل] يضعون به ويرضون عنه . وقد كانوا على هذه الحالة حين حياة النبي صلى الله عليه وسلم دنياً ، ثم كانوا عليه بعد موته صلى الله عليه وسلم بحكم الدنيا . وقد أُنذِرهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : " سترون بعدى أثره فأصبروا حتى تلقوني على الحوض " .

السابعة - قوله تعالى : ( وَيُزَيِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَتْ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) في الترمذي عن أبي هريرة : أن رجلاً بات به ضيف فلم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لأمرأته : توى الصبية وأطفئ السراج وتزى للضيف ماعندك ؛ فنزلت هذه الآية « وَيُزَيِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَتْ بِهِمْ خَصَاصَةٌ » قال : هذا حديث حسن صحيح . ترجمه مسلم أيضاً . وخرج عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إني مجهود . فأرسل الى بعض نسائه فقالت : والذي يبتك بالحق ما عندي إلا ماء . ثم أرسل الى الأخرى فقالت مثل ذلك ؛ حتى ظن كلهن مثل ذلك : لا والذي يبتك بالحق ما عندي إلا ماء . فقال : " مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ " ؟ فقال رجل من الأنصار فقال : أنا يا رسول الله . فانطلق به الى رحله فقال لأمرأته : هل عندك شيء ؟ قالت : لا ، إلا أقوت صبياني . قال : فتلبيهم بشيء فإذا دخل ضيفنا فأطفئ السراج وأريه أنا ناكل ، فإذا أوى ليأكل فنموى الى السراج حتى تطفئ . قال : ففعدوا وأكل الضيف . فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " قد تحبب الله - عز وجل - من صنعكم بضيئفكم الليلة " . وفي رواية عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضيفه فلم يكن عنده ما يضيفه . فقال : " ألا رجل يضيف هذا رحمه الله ؟ " فقال رجل من الأنصار يقال له أبو طلحة ، فانطلق به الى رحله ... وساق الحديث بنحو الذي قبله ، وذكر فيه نزول الآية . وذكر المهدوي عن أبي هريرة أن هذا نزل في ثابت بن قيس ورجل

من الأنصار - نزل به ثابت - يقال له أبو المتوكل ، فلم يكن حسد أبي المتوكل إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لأمرأته : أطلقى السراج وتوى الصبية ؛ وقدم ما كان عنده الى ضيفه . وكذا ذكر النحاس قال قال أبو هريرة : نزل برجل من الأنصار - يقال له أبو المتوكل - ثابت بن قيس ضيفاً ، ولم يكن عنده إلا قوته وقوت صبيانه ؛ فقال لأمرأته : أطلقى السراج وتوى الصبية ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » - الى قوله - فأولئك هم المفلحون . » وقيل : إن فاعل ذلك أبو طلحة ، وذكر القشيري - أبو نصر عبد الرحيم ابن عبد الكريم : وقال ابن عمر أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال : إن أنى فلانا وصياله أخرج الى هذا منا ؛ فبعتهم اليهم ، فلم يزل يبعث به واحد الى آخر حتى تداولها سبعة أبيات ، حتى رجعت الى أولئك ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » . ذكره الطبري عن أنس قال : أهدى لرجل من الصحابة رأس شاة وكان مجهوداً فوجه به الى جاري له ، فتناولته سبعة أنفس في سبعة أبيات ، ثم عاد الى الأول ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » الآية . وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم للأنصار يوم بن النضير : « إن شتم قمتم المهاجرين من دياركم وأموالكم وشاركنموهم في هذه النعمة وإن شتم كانت لكم دياركم وأموالكم ولم تقسم لكم من النعمة شيئاً » فقالت الأنصار : بل تقسم لإخواننا من ديارنا وأموالنا ونؤثرهم بالنعمة ؛ فزلت « ويؤثرون على أنفسهم » الآية . والأول أصح . وفي الصحيحين عن أنس : أن الرجل كان يعمل للنبي صلى الله عليه وسلم التللات من أرضه حتى فتحت عليه قرظة والنضير ؛ فجعل يبد ذلك يرة عليه ما كان أعطاه . فلفظ مسلم . وقال الزهري عن أنس بن مالك : لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قديموا وليس بأيديهم شيء ، وكان الأنصار أهل الأرض والمغار ، ففاسمهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل طم ويكفونهم العمل والمؤونة ؛ وكانت أم أنس بن مالك تدعى أم سليم ، وكانت أم عبد الله بن أبي طلحة ، كان أختاً لأنس لأمه ؛ وكانت أعطت أم أنس رسول الله صلى الله عليه وسلم عداً لها<sup>(١)</sup> ، فأعطاه رسول الله صلى

(١) اللطاف : بكسر اللين جمع طلق فتعناها ومثاتها التللات .

الله عليه وسلم أم أيمن مولاته ، أم أسامة بن زيد . قال ابن شهاب : فأخبرني أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة ، رد المهاجرون إلى الأنصار منافعهم التي كانوا متحومين من ثمارهم . قال : فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أمي عذافها ، وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أيمن مكانين من حاطله . نوحه مسلم أيضا .

الثامنة — الإيثار؛ هو تقديم الغير على النفس وحفظها الدنياوية ، ورغبة في الحظوظ الدنيوية . وذلك ينشأ عن قوة اليقين وتوكيد الحق والصبر على المشقة . يقال : أثرته بكذا ، أى خصصته به وفقته . ومفعول الإيثار محذوف ، أى يؤثرونهم على أنفسهم بأموالهم ومنازلهم ، لا عن غنى بل مع احتياجهم إليها ، حسب ما تقدم بيانه . وفى مؤلف مالك : « أنه بلغه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، أن مسكينا سألها وهى صائمة وليس فى بيتها إلا رغيف ، فقالت لمولاه لها : أعطيه إياه ، فقالت : ليس لك ما تقطرين عليه ، فقالت : أعطيه إياه . قالت : ففعلت . قالت : فلما أَسْمَيْتَا أُهْدَى لَنَا أَهْلُ بَيْتِ أَوْ إِنْشَاءً مَا كَانَ يُهْدَى لَنَا : شاة وكَفَنَتْهَا . فدعنى عائشة فقالت : كُفِّي من هذا ، فهذا خير من قُرْصِكَ . قال علماؤنا : هذا من المسال الرابع والفعل الزاكي عند الله تعالى يسجل منه ما يشاء ، ولا ينقص ذلك مما يذخر عنه . ومن ترك شيئا فلم يجد ثقله ، وعائشة رضى الله عنها فى فعلها هذا من الذين اتقى الله عليهم بأنهم يؤثرون على أنفسهم مع ما هم فيه من الخصاصة ، وأن من فعل ذلك فقد وقَّ شُحَّ نفسه وأطلع فلاحاً لا خسارة بعده . ومعنى ( شاة وكَفَنَتْهَا ) فإن العرب — أو بعض العرب أو بعض وجوههم — كان هذا من طعامهم ، يأتون إلى الشاة أو الخروف إذا سلخوا غطوه كله بسمين البر وكَفَنُوهُ به ثم علقوه فى الثود ، فلا يخرج من ودكه شيء إلا فى ذلك الكفن ، وذلك من طيب الطعام عندهم . وروى النسائي عن نافع

(١) أى أنها كانت محقرة بالزلف ؛ وسائق سماء بأرواح من هذا . وقولها : « ما كان يهدى لنا » تريد أن عائشة رضى الله عنها لم تعلم بذلك ولم تحسب به فتى به رتبوا عليه ، ولكن الله سبحانه مرضها من حيث لا تحسب (شرح الموطأ) .

أن ابن عمر اشكى واشتهى عنيا ، فأشترى له عقود بدرهم ، فجاء مسكين فسأل ؛ فقال : أعطوه إياه ؛ فخالف إنسان فاشتراه بدرهم ، ثم جاء به إلى ابن عمر ، فجاء المسكين فسأل ، فقال : أعطوه إياه ؛ ثم خالف إنسان فاشتراه بدرهم ، ثم جاء به إليه ؛ فأراد السائل أن يرجع فنع . ولو علم ابن عمر أنه ذلك المنقود ما ذاقه ؛ لأن ما نرج الله لا يعود فيه . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا محمد بن مطزف قال حدثنا أبو حازم عن عبد الرحمن بن سعيد ابن ربُّوع عن مالك النادر : أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ أربمئة دينار ، فغفلها في سُرّة ثم قال للثلام : اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح ، ثم تَلَكُّأ ساعة في البيت حتى تنظر ماذا يصنع بها . فذهب بها للثلام إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : وَصَلَهُ اللهُ وَرَحِمَهُ ، ثم قال : تعالى يا جارية ، اذهبي بهذه السبعة إلى فلان ، وبهذه الخمسة إلى فلان ؛ حتى أنفذها . فرجع الثلام إلى عمر ، فأخبره فوجده قد آمد مثلها لمعاد بن جبل ؛ وقال : اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل ، وتَلَكُّأ في البيت ساعة حتى تنظر ماذا يصنع ؛ فذهب بها إليه فقال : يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ؛ فقال : رحمه الله وَوَصَلَهُ ، وقال : يا جارية ، اذهبي إلى بيت فلان بكنا وبيت فلان بكنا ؛ فأطلعت امرأة معاذ فقالت : ونحن اواقه مساكين فأعطنا . ولم يبق في الخرق إلا ديناران قد جاء بهما إليها . فرجع الثلام إلى عمر فأخبره فمرَّ بذلك عمر وقال : إنهم إخوة ! بعضهم من بعض . ونحوه عن عائشة رضى الله عنها في إعطاء معاوية إياها ؛ وكان عشرة آلاف وكان المنكسر دخل عليها . فإن قيل : وردت أخبار صحيحة في النهي عن التصدق بجميع ما يملك المرء ؛ قيل له : إنما كره ذلك في حق من لا يوثق منه الصبر على الفقر ، وخاف أن يتخوض للسألة إذا فقد ما ينفعه ، فاما الأنصار الذين اتقى الله عليهم بالإيثار على أنفسهم ، فلم يكونوا بهذه الصفة ؛ بل كانوا كما قال الله تعالى : « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ » . وكان الإيثار فيهم أفضل من الإمساك . والإمساك لمن لا يصبر

ويتعرض للسألة أولى من الإيثار . وروى أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم يمثل البيضة من الذهب فقال : هذه صدقة ، فوامها وقال : « يأتى أحدكم بجميع ما يملكه فيتصدق به ثم يقدم يتكفف الناس » . والله أعلم .

التاسعة : — والإيثار بالنفس فوق الإيثار بالمال وإن ماد إلى النفس . ومن الأمثال السائرة :

• والجود بالنفس أنقى غاية الجود<sup>(١)</sup> •

ومن عبارات الصوفية الرشيقة في حدّ المحبة : أنها الإيثار ، ألا ترى أن امرأة العزيز لما تناحت في حبها ليوسف عليه السلام ، آثرته على نفسها فقالت : أنا راودته عن نفسه . وأفضل الجود بالنفس الجود على حماية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففي الصحيح أن أبا طلحة ترض على النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتطلع ليرى القوم . فيقول له أبو طلحة : لا تكثرف يا رسول الله ! لا يصيبوك ! تحري دون تحرك ! ووقّ يده رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلته . وقال حذيفة البديوي : انطلقت يوم اليرموك أطلب ابن عمّ لي — ومضى شيء من الماء — وأنا أقول : إن كان به ريق سقيته ، فإذا أنا به ، فقلت له : أسقيك ، فأشار برأسه أن نعم ، فإذا أنا برجل يقول : آه ! آه ! فأشار إلى ابن عمّ أن انطلق إليه ، فإذا هو هشام بن العاص قتل : أسقيك ؟ فأشار أن نعم . فسمع آخر يقول : آه ! آه ! فأشار هشام أن انطلق إليه بلحنته فإذا هو قد مات . فرجعت إلى هشام فإذا هو قد مات . فرجعت إلى ابن عمّ فإذا هو قد مات . وقال أبو يزيد السطامي : ما أغلبنى أحد ما أغلبنى شاب من أهل بلخ ، قديم علينا حاجبا فقال لي : يا أبا يزيد ، ما أحد الزهد عندكم ؟ فقلت : إن وجدنا أكلنا ، وإن فقدنا صبرنا .

(١) من يتسلم من الولد ، صدق :

• يجود بالنفس إذا أنت الضنين بها •

يقول : يجود بنفسك في الحرب إذا أنت الضنين بها في القم . وروى :

• يجود بالنفس إذا ضن الجواد بها •

تقال : هكذا كلاب بلغ حسدنا . قلت : وما حدّ الزهد عندكم ؟ قال : إن فقدنا شركا وإن وجدنا آثارا . وسئل ذو الثون المصري : ما حدّ الزاهد المنشرح صدره ؟ قال ثلاث : تفرق المجموع ، وترك طلب المفقود ، والإيتار عند القوت . وحكى عن أبي الحسن الأنطاكي : أنه آجتماع عنده ثبّت وثلاثون رجلا بقرية من قُرى الرّى ، ومعهم أرزقة معدودة لا تسع جميعهم ، فكسروا الرغفان وأطفئوا السراج وجلسوا للطعام ؛ فلما رفع غذا الطعام بماله لم يأكل منه أحد شيئا ؛ إشتاراً لصاحبه على نفسه .

العاشرة - قوله تعالى : ( وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ) الخصاصة : الحاجة التي تختل بها الحال . وأصلها من الاختصاص وهو الافراد بالأمر . فالخصاصة الافراد بالحاجة ؛ أي ولو كان بهم فاقة وحاجة . ومنه قول الشاعر :

أما الريح إذا تكون خصاصة • حاش السقيم به وأثرى المقرّ

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَمَنْ يُوقِخْ نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِسُونَ ) الشح والبخل سواء ؛ يقال : رجل شحيح بين الشح والشحاحة . قال عمرو بن كلثوم :  
ترى اللّحز الشحيح إذا أيرت • عليه ليلته فيها ميهتا<sup>(١)</sup>

ويجعل بعض أهل اللغة الشح أشد من البخل . وفي الصحاح : الشح البخل مع حرص ؛ تقول : فصحت ( بالكسر ) تَشَحَّ . وتَشَحَّتْ أيضا تَشَحَّ وتَشَحَّ . ورجل شحيح ، وقوم شحاح وإشحة . والمراد بالآية الشح بالزكاة وما ليس بفرض من صلة ذوى الأرحام والضيافة ، وما شاكل ذلك . فليس بشحيح ولا بخیل من أتقى في ذلك وإن أسك عن نفسه . ومن تشع على نفسه ولم ينفق فيما ذكرناه من الزكوات والطاعات فلم يُوقِخْ نفسه . وروى الأسود عن ابن مسعود أن رجلا أتاه فقال له : إني أخاف أن أكون قد هلكت ! قال :

(١) في شرح البرزى : « المنز : الضيق للبخل . وقيل : هو السقي الخلق القيم . وقوله : إذا أيرت عليه . أي أيرت . والمعنى : أن انخر إذا كثرت دوراتها عليه أهان ماله ؛ يقال : فلان مهين لماله ؛ إذا كان سخيا . وفلان مزل لماله ؛ إذا كان بخيلا » .

وما ذاك ؟ قال : سمعت الله عز وجل يقول : « وَمَنْ يُوقِخْ فَخْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ »  
وأنا رجل شحيح لا أكاد أن أخرج من يدي شيئا . فقال ابن مسعود : ليس ذلك بالشح  
الذى ذكره الله تعالى في القرآن ، إنما الشح الذى ذكره الله تعالى في القرآن أن تأكل  
مال أخيك غلباً ؛ ولكن ذلك البخل ، وبئس الشئ البخل . ففترق رضى الله عنه بين الشح  
والبخل . وقال طاووس : البخل أن يظن الإنسان بما في يده ، والشح أن يشح بما في أيدي  
الناس ؛ يجب أن يكون له ما في أيديهم بالحلل والحرام ، لا يفتن . ابن جبير : الشح منع  
الزكاة وأذخار الحرام ، ابن عيينة : الشح الظلم . اللبث : ترك القراض واتهالك المحارم .  
ابن عباس : من أتبع هواه ولم يقبل الإيمان فذلك الشحيح . ابن زيد : من لم يأخذ شيئا  
[ لشيء ] ناه الله عنه ، ولم يَدْعُ الشح [ على أن يمنع شيئا من شيء ] أمره الله به ، فقد  
وقاه الله شح نفسه . وقال أنس : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « بَرئ من الشح من أذى  
الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النأبة » . وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدمو  
« اللهم إني أعوذ بك من شح نفسي وإسرافها ووساوسها » . وقال أبو الهيثج الأسدي :  
رأيت رجلا في الطواف يدمو : اللهم فني شح نفسي . لا يزيد على ذلك شيئا ، فقلت له ؟  
فقال : إذا وقَّعت شح نفسي لم أشرق ولم أزيغ ولم أعمل . فإذا الرجل حسد الرحمن  
ابن خوف .

قلت : يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « اتَّقُوا الظلمَ فَإِنَّ الظلمَ عُكُمَاتُ يَوْمِ  
القيامة » واتَّقُوا الشحَ فَإِنَّ الشحَ أَهْلَكَ مَنْ كَانَ يَلِكُم حُلُمَهُ عَلَى أَنْ سَفَكُوا دِمَائِهِمْ وَاسْتَحْلَوْا  
عَارِمَهُمْ . وقد بيناه في آخره آل عمران<sup>(١)</sup> . وقال كسرى لأصحابه : أي شيء أضرت بآب  
آدم ؟ قالوا : الفقر . فقال كسرى : الشح أضرت من الفقر ؛ لأن الفقير إذا وجد شح  
والشحيح إذا وجد لم يشح أبدا .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٩٣ طبة أول أدبانية .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ** ﴿١٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأول — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ)** يعنى التابعين ومن دخل في الإسلام إلى يوم القيامة . قال ابن أبى ليلى : الناس على ثلاثة منازل : المهاجرون ، والذين تبوءوا الدار والإيمان ، والذين جاءوا من بعدهم . فأجهد ألا تخرج من هذه المنازل . وقال بعضهم : كن ثمتا فإن لم تستطع فكن قفرا ، فإن لم تستطع فكن كوكبا مضيبا ، فإن لم تستطع فكن كوكبا صغيرا ، ومن جهة النور لا تنقطع . ومعنى هذا : كن مهاجريا . فإن قلت : لا أجد ، فكن انصاريا . فإن لم تجد فأعمل كأعمالهم ، فإن لم تستطع فأحبهم واستغفر لهم كما أمرك الله . وروى مُصَنَّب بن سعد قال : الناس على ثلاثة منازل ؛ فضت منزلتان وبقيت منزلة ، فأحسن ما أتم عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التى بقيت . وعن جعفر بن محمد ابن عجل عن أبيه عن جده عن علي بن الحسين رضى الله عنه ، أنه جاءه رجل فقال له : يا بن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما تقول فى عثمان ؟ فقال له : يا أحمى أنت من قوم قال الله فيهم : **«لِلْفَقَرَةِ الْمَاهِرِينَ»** الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية فانت من قوم قال الله فيهم : **«وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ»** الآية . قال لا ! قال : فوالله لئن لم تكن من أهل الآية الثالثة لتخرجن من الإسلام ! وهى قوله تعالى : **«وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ»** الآية . وقد قيل : إن محمد ابن علي بن الحسين ، رضى الله عنهم ، روى عن أبيه أن نفرا من أهل العراق جاءوا إليه ، فسبوا أبا بكر وعمر — رضى الله عنهما — ثم عثمان — رضى الله عنه — فأكثروا ؛ فقال لهم : **«أين المهاجرين الأولين أتم ؟ قالوا لا . فقال : أفن الذين تبوءوا الدار والإيمان من**

قبلهم ؟ فقالوا لا . فقال : قد تراءى من هذين الفريقين ! أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز وجل : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَيْنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » قوموا ، فصل الله بكم وفعل . ذكره النحاس .

الثانية — هذه الآية دليل على وجوب محبة الصحابة ؛ لأنه جعل لمن بعدهم حظاً في الشيء ما أقاموا على محبتهم ومواليتهم والاستغفار لهم ، وإن من سبهم أو واحداً منهم أو اعتقد فيه شراً إنه لاحق له في الشيء . روى ذلك عن مالك وغيره . قال مالك : من كان يئيب أحدنا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، أو كان في قلبه عليهم غلٌ ، فليس له حق في شيء المسلمين . ثم قرأ « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَيْنِهِمْ » الآية .

الثالثة — هذه الآية تدل على أن الصحيح من أقوال العلماء قسمة المتولون ، وإبقاء المقار والأرض <sup>(١)</sup> لثلاثين المسلمين أجمعين ؛ كما فعل عمر رضي الله عنه ؛ إلا أن يجتهد الوالي فيعقد أمراً يفضي عمله فيه لاختلاف الناس عليه وإن هذه الآية قاضية بذلك ؛ لأن الله تعالى أخبر عن النبي وجعله لثلاث طوائف : المهاجرين والأنصار — وهم معلومون — « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَيْنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ » . فهي عامة في جميع التابعين والآتين بعدهم إلى يوم الدين . وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال : « السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » وحدث أن رأيت إخواننا <sup>(٢)</sup> قالوا : يا رسول الله ، ألسنا بإخوانك ؟ فقال « بل أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد وأنا فرطهم على الخوض » . فبين صلى الله عليه وسلم أن إخوانهم كل من يأتي بعدهم ؛ لا كما قال السدي والكوفي : إنهم الذين هاجروا بعد ذلك . ومن الحسن أيضاً « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَيْنِهِمْ » من قصد إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة بعد اقتطاع الهجرة .

(١) كذا في الأصول . والمراد جعلها عامة شاملة بين المسلمين .

(٢) في صحيح مسلم : « أنا وإخواننا ... » .

الرابعة - قوله تعالى : ( يَقُولُونَ ) نصب في موضع الحال ؛ أى قائلين . ( رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ) فيه وجهان : أحدهما - أمروا أن يستغفروا لمن سبق هذه الأمة من مؤمنى أهل الكتاب . قالت عائشة رضى الله عنها : فأمروا أن يستغفروا لهم فسبّوهم . الثانى - أمروا أن يستغفروا للسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار . قال ابن عباس : أمر الله تعالى بالاستغفار لأصحاب عهد صلى الله عليه وسلم ، وهو يعلم أنهم سيقتلون . وقالت عائشة : أمرتم بالاستغفار لأصحاب عهد فسبّوهم ، سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تنهّب هذه الأمة حتى يلمن آخرها أولها " وقال ابن عمر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي فقولوا لعين الله أشركم " . وقال السّوّام بن حوشب : أدركت صدر هذه الأمة يقولون : اذكروا محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تألف عليهم القلوب ، ولا تذكروا ما تفرّج بينهم فنجسوا الناس عليهم . وقال الشعبي : تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بتخصلة ؛ منعت اليهود : من خير أهل بيتكم ؟ فقالوا : أصحاب موسى . ومنعت النصارى : من خير أهل بيتكم ؟ فقالوا : أصحاب عيسى . ومنعت الرافضة : من شر أهل بيتكم ؟ فقالوا : أصحاب عهد ؛ أمروا بالاستغفار لهم فسبّوهم ، فالسيف طهيم مسلول إلى يوم القيامة ، لا تقوم لهم راية ، ولا تثبت لهم قدم ، ولا تجتمع لهم كلمة ؛ كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله بسفك دمائهم وإدحاض جثمتهم . أطفاها الله ولما كم من الأهواء المضلة . ( وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا ) أى جفدا وحسداً ( رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ) .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥﴾

(١١) تمسج من اقرار اليهود بما وعدهم المنافقون من النصر مع علمهم بانهم لا يستقنون ديناً ولا كتاباً . ومن جملة المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول وعبد الله بن لبثل ورفاعة بن زيد . وقيل : ورافعة بن ثابت وأوس بن قَيْظٍ ، كانوا من الأنصار ولكنهم نافقوا وقالوا ليهود قُرَيْظَةَ والنضير : ( لَنْ أُخْرِجَنَّكُمْ لَتَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ ) . وقيل : هو من قول بني النضير لقرَيْظَةَ . وقوله : ( وَلَا نَطْلُعُ بِكُمْ أَحَدًا أَبَدًا ) يستوفى عندما صلى الله عليه وسلم لا نطيعه في قتالكم . وفي هذا دليل على صحة بُرْهَانِ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم من جهة علم الغيب ؛ لأنهم أخرجوا فلم يخرجوا ، وقولوا فلم ينصروهم ؛ كما قال الله تعالى : ( وَأَلَّهَ بِشَهَادَتِهِمْ لَكَذِبُونَ ) أي في قولهم وفعلهم .

قوله تعالى : لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتُلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَصُرُوهُمْ لِيُولُوا الْأَذْيَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ( لَنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَنْ قُوتُلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَنْ نَصُرُوهُمْ لِيُولُوا الْأَذْيَارَ ) أي منهزمين . ( ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ) قيل معنى « لا ينصرونهم » طائعين . « ولَنْ نَصُرُوهُمْ » مكربين « لِيُولُوا الْأَذْيَارَ » . وقيل : معنى « لا ينصرونهم » لا يدومون على نصرهم . هذا على أن الضميرين متفقان . وقيل : إنهما مختلفان ؛ والمعنى لَنْ أُخْرِجَ اليهود لا يخرج معهم المنافقون ، ولَنْ قُوتُلُوا لا ينصرونهم . « ولَنْ نَصُرُوهُمْ » أي ولَنْ نصر اليهود المنافقين « لِيُولُوا الْأَذْيَارَ » . وقيل : لَنْ أُخْرِجُوا لا يخرجون معهم « أي علم الله منهم أنهم لا يخرجون إن أخرجوا » . « ولَنْ قُوتُلُوا لا ينصرونهم » أي علم الله منهم ذلك . ثم قال : « لِيُولُوا الْأَذْيَارَ » فأخبر عما قد أخبر أنه لا يكون كيف كان يكون لو كان ، وهو كقوله تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَمَأْذُوا لِمَا تَحْتُوا عَنَّا » . وقيل : معنى « ولَنْ نَصُرُوهُمْ » أي ولَنْ شطنا أن ينصروهم زَيَّناً ذلك لهم . « لِيُولُوا الْأَذْيَارَ » .

قوله تعالى : لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (لَأَنْتُمْ) يا مشرك المسلمين . (أَشَدُّ رَهَبَةً) أى خوفًا وخشية . (فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ) بنى صدور بنى التضيير . وقيل : فى صدور المنافقين . ويحتمل أن يرجع إلى الفريقين ؛ أى يخافون منكم أكثر مما يخافون من ربهم ذلك الخوف . (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) أى لا يفقهون قدر عظمة الله وقدرته .

قوله تعالى : لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا) يعنى اليهود ((إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ) أى بالحيطان والدُور ، يظنون أنها تمنعهم منكم . (أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ) أى من خلف حيطان يستترون بها لجبنهم ورهبتهم . وقراءة العامة « جُدُرٍ » على الجمع ، وهو اختيار أبى عبيدة وأبى حاتم ؛ لأنها نظير قوله تعالى : « فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ » وذلك جمع . وقرأ أبى عباس ومجاهد وآبى كثير وآبى مَحْصِنٍ وأبو عمرو « جُدَارٍ » على التوحيد؛ لأن التوحيد يؤدى عن الجمع . وروى عن بعض المكيين « جُدَرٍ » (يفتح الجيم وإسكان الدال)؛ وهى لغة فى الجدار . ويحوز أن يكون منناه من وراء تخلفهم وشجرهم ؛ يقال : أجدر التخل إذا طلعت رموسه فى أول الربيع . والجُدُرُ بُتٌ واحدته جُدْرَةٌ . ويُقْرَأُ « جُدَرٍ » (بضم الجيم وإسكان الدال) جمع الجُدَارِ . ويحوز أن تكون الألف فى الواحد كالف كتاب ، وفى الجمع كالف ظراف . ومثله ناقة هِجَانٌ وَفَوْقُ هِجَانٍ ؛ لأنك تقول فى التنبيه : هِجَانَانِ ؛ فصار لفظ الواحد والجمع مشتبهين فى اللفظ مختلفين فى المعنى ؛ قاله ابن جنى .

قوله تعالى : ﴿ بِأَسْمِهِمْ يُبْهِمُ شَدِيدٌ ﴾ يعنى عداوة بعضهم لبعض . وقال مجاهد : « بأسمهم يبهم شديد » أى بالكلام والوعيد لفضلن كذا . وقال السدى : المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد . وقيل : « بأسمهم يبهم شديد » أى إذا لم يبقوا عدوا نسبوا أنفسهم إلى الشدة والبأس ، ولكن إذا لقوا العدو انهزموا . ( تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ) يعنى اليهود والمنافقين ؛ قاله مجاهد . وعنه أيضاً يعنى المنافقين ، الثورى : هم المشركون وأهل الكتاب . وقال قتادة : « تحسبهم جميعاً » أى مجتمعين على أمر ورأى . « وقلوبهم شتى » متفرقة . فأهل الباطل غنطفة آرائهم ، غنطفة شهادتهم ، غنطفة أهوائهم ؛ وهم مجتمعون فى عداوة أهل الحق . وعن مجاهد أيضاً أراد أن دين المنافقين مخالف لدين اليهود . وهذا ليقوى أنفس المؤمنين عليهم . وقال الشاعر :

إلى الله أشكويّة شئت العَصَا • هى اليوم شتى وهى أس جمع  
وفى قراءة ابن مسعود « وقلوبهم أشت » يعنى أشد تشبهاً أى أشد اختلافاً . ( فَكَأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ) أى ذلك التثنية والكفر بأنهم لا عقل لهم يقولون به أمر الله .

قوله تعالى : كَتَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيْبًا ذَاتُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾

قال ابن عباس : يعنى به قَيْنَاع ؛ أمكن الله منهم قبل بنى النضير . وقال قتادة : يعنى بنى النضير ؛ أمكن الله منهم قبل قُرَيْظَةَ . مجاهد : يعنى كفار قريش يوم بدر . وقيل : هو طام من كل من انتقم منه على كفره قبل بنى النضير من نوح إلى جد صل الله عليه وسلم . ومعنى ( وَبَالَ ) جزاء كفرهم . ومن قال : هم بنو قُرَيْظَةَ ، جعل « وبال أمرهم » زولهم على حكم سعد بن معاذ ؛ لحكم فيهم بقتل المغائلة وسبي الذرية . وهو قول الضحاك . ومن قال المراد بنو النضير قال : « وبال أمرهم » الجلاء والنفي . وكان بين النضير وقُرَيْظَةَ سلتان . وكانت وقعة بدر قبل غزوة بنى النضير بستة أشهر ؛ فذلك قال : « قَرِيْبًا » وقد قال قوم : غزوة بنى النضير بعد وقعة أحد . ( وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) فى الآخرة .

قوله تعالى : **كَتَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ**  
**إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ** ﴿١٦﴾ **فَكَانَ عَنَقِبَهُمَا**  
**أَتَاهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاؤُ الظَّالِمِينَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( **كَتَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ** ) هذا ضَرْبٌ مِثْلُ الثَّانِفَيْنِ واليهود في تخاذلهم وعدم الوفاء ، في نُصْرَتِهِمْ . وَحَذَفَ حرف العطف ، ولم يبق : وكَتَلِ الشَّيْطَانِ ؛ لأن حذف حرف العطف كثير ؛ كما تقول : أنت عاتل أنت كريم أنت عالم . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الإنسان الذي قال له الشيطان اكفر ، راهب تركت عنده امرأة أصابها لَحْمٌ لِدَعْوِهَا ، فزَيَّنَ له الشيطان فوطئها لحملت ، ثم قتلها خوفاً أن يقتضِع ، فدل الشيطان قوما على موضعيها ، بغاؤا فاستترأوا الراهب ليقتلوه ، بغاه الشيطان فوعده أنه إن سجد له أنجاه منهم ، فسجد له فبَرَأَ منه فأسلمه . ذكره القاضي إسماعيل وعلي بن المديني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن مامر عن عُبَيْدِ بْنِ رِافَةَ الزُّرَيْقِيِّ عن النبي صلى الله عليه وسلم . وذكر خبره مطولا ابن عباس ووهب بن منبه . ولفظهما مختلف . قال ابن عباس في قوله تعالى « **كَتَلِ الشَّيْطَانِ** » : كان راهب في الفقة يقال له : برصيصا ؛ قد تعبد في صومته سبعين سنة ، لم يمسس فيها طرفة عين ، حتى أعيأ إبليس . فجمع إبليس صرمة الشياطين فقال : ألا أجد منكم من يكفيني أمر برصيصا ؟ فقال الأيبيس ، وهو صاحب الأنبياء ، وهو الذي قصد النبي صلى الله عليه وسلم في صورة جبريل ليوسوس إليه على وجه الوحى ، بغاه جبريل فدخل بينهما ، ثم دفعه بيده حتى وقع بأقصى الهند ؛ فذلك قوله تعالى : « **ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ** » فقال : أنا أكفيك <sup>(١)</sup> ، فاضطاق قترًا بَرِيءُ الرهبان ، وحلق وسط رأسه حتى أتى صومعة برصيصا فتاداه فلم يجبه ؛ وكان لا يقتل من صلاته إلا في كل عشرة أيام يوما ، ولا يَطْطُرُ إلا في كل عشرة أيام ، وكان يواصل العشرة

الأيام والمشرين والأكثر؛ فلما رأى الأبيض أنه لا يبيحه أقبل على العبادة في أصل صومته؛ فلما أفتل برصيصا من صلاته ، رأى الأبيض قائما يصلي في هيئة حسنة من هيئة الرهبان ؛ فندم حين لم يبهه ، قال له : ما حاجتك ؟ فقال : أن أكون معك ، فأناذب بأدبك ، وأقتبس من عملك ، وبتجمع على العبادة ؛ فقال : إني في شغل عنك ؛ ثم أقبل على صلاته ، وأقبل الأبيض أيضا على الصلاة ؛ فلما رأى برصيصا شدة اجتهاده وعبادته قال له : ما حاجتك ؟ فقال : أن تأذن لي فأرفع إليك . فأذن له فأقام الأبيض معه حولا لا يقطر إلا في كل أربعين يوما يوما واحدا ، ولا ينفلت من صلاته إلا في كل أربعين يوما ، وربما مدة إلى اثنين ؛ فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت إليه نفسه . ثم قال الأبيض : عندي دعوات ينشئ الله بها السقيم والمبتلى والمجنون ؛ فلبسه إياها . ثم جاء إلى إبليس فقال : قد والله أهلك الرجل . ثم تعرض لرجل تخفيه ، ثم قال لأهله — وقد تصور في صورة الآدميين — : إن بصاحبكم جنونا أفاطيه ؟ قالوا نعم . فقال : لا أقوى على جهنمه ، ولكن انهبوا به إلى برصيصا ، فإن عنده اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب ؛ فباعوه فدعا بذلك الدعوات ، فذهب عنه الشيطان . ثم جعل الأبيض يفعل بالناس ذلك ويرشدهم إلى برصيصا فيعافون . فأنطلق إلى جارية من بنات الملوك بين ثلاثة إخوة ، وكان أبوهم ملكا فأت واستخلف أخاه ، وكان عمها ملكا في بني إسرائيل ؛ فمذبحا وخنقها . ثم جاء إليهم في صورة رجل متطلب ليعالها فقال : إن شيطانها مارد لا يطلق ، ولكن انهبوا بها إلى برصيصا فدعوا عنها ، فإذا جاء شيطانها دعا لها فبرئت ؛ فقالوا : لا يبيحنا إلى هذا ؛ قال : فأبتوا صومعة في جانب صومته ثم وضعوا فيها ، وقولوا : هي أمانة عندك فاحتمسب فيها . فسأله ذلك فآبى ، فبثوا صومعة ووضعوا فيها الجارية ؛ فلما أفتل من صلاته ما بين الجارية وما بين الجمال فأنشيط في يده ، فجاءها الشيطان ففتقها فانفلت من صلاته ودعا لها فذهب عنها الشيطان ، ثم أقبل على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها . وكان يكشف عنها ويترضى بها لبرصيصا ، ثم جاءه الشيطان فقال : ويحك ! واقمها ، فلما تجدد

مئلا ثم تتوب بعد ذلك . فلم يزل به حتى واقمها لحملت وظهر حملها . فقال له الشيطان :  
ويحك ! قد انتفضحت . فهل لك أن تقتلها ثم تتوب فلا تنفضح ، فإن جاءوك وسألوك  
فقل جاءها شيطانها فذهب بها . فقتلها برصيصا ودقها ليلا ، فاخذ الشيطان طَرف ثوبها حتى  
بقي خارجا من التراب ، ورجع برصيصا إلى صلاته . ثم جاء الشيطان إلى إختوها في المنام  
فقال : إن برصيصا فعل بأخكم كذا وكذا ، وقتلها ودقها في جبل كذا وكذا ، فاستعظمو  
ذلك وقالوا لبرصيصا : ما فعلت إختنا ؟ فقال : ذهب بها شيطانها ، فصدقوه وانصرفوا .  
ثم جاءهم الشيطان في المنام وقال : إنها مدفونة في موضع كذا وكذا ، وإن طرف رداها  
خارج من التراب ، فاطلقوا فوجدوها ، فهدموا صومعته وأزروه وخفقوه ، وحملوه إلى الملك  
فأقر على نفسه فأمر بقتله . فلما صلب قال الشيطان : أتعرفني ؟ قال لا والله ! قال : أنا  
صاحبك الذي صلبتك الدعوات ، أما أتيت الله أما استحييت وأنت أعبد بني إسرائيل ! ثم  
لم يَحْكَمْ صلبك حتى فضحت نفسك ، وأقررت عليها وفضحت إشباحك من الناس ! فإن  
مت على هذه الحالة لم يُفْلَح أحد من نظرائك بعدك . فقال : كيف أصبح ؟ قال : تطيخني  
في خبْطَة واحدة وأنجيئك منهم وأخذ بأعينهم . قال : وما ذاك ؟ قال : تسجد لي سجدة  
واحدة ، فقال : أنا أقبل ، فسجد له من دون الله . فقال : يا برصيصا ، هذا أردت منك ،  
كان عاقبة أمرك أن كفرت بربك ، إني برى منك ، إني أخاف الله رب العالمين . وقال وهب  
ابن مُنْبِه : إن عابدا كان في بني إسرائيل ، وكان من أعبد أهل زمانه ، وكان في زمانه ثلاثة إخوة  
لهم أخت ، وكانت بكرا ، ليست لهم أخت غيرها ، فخرج البحث على ثلاثتهم ، فلم يدروا عند من  
يخلفون أختهم ، ولا عند من يأمون عليها ، ولا عند من يضعونها . قال : فاجتمع رأيهم على  
أن يخلفوها عند عابد بني إسرائيل ، وكان ثقة في أنفسهم ، فأنوه فسألوه أن يخلفوها عنده ،  
فتكون في كنفه وجواره إلى أن يلقوا من خيراتهم ، فأبى ذلك عليهم وعمود باقة منهم ومن  
أختهم . قال فلم يزالوا به حتى أطعمهم فقال : أنزلوها في بيت حذاء صومعتي ، فأنزلوها في  
ذلك البيت ، ثم انطلقوا وتركوها ، فكشفت في جوار ذلك العابد زمانا ، يُنْزَل إليها الطعام من

صومعته ، فيضمه عند باب الصومعة ، ثم يخلق بابه ويصعد في صومعته ، ثم يأمرها فتخرج من بيتها فتأخذ ما وضع لها من الطعام . قال : فطلّفت له الشيطان فلم يزل يرغبه في الخير ، ويعظم عليه خروج الجارية من بيتها نهاراً ، ويحذّره أن يراها أحد فيعلقها . قال : فلبث بذلك زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والأجر ، وقال له : لو كنت تمنى إليها بطعامها حتى تضمه في بيتها كان أعظم لأجرك ، قال : فلم يزل به حتى مضى إليها بطعامها فوضعه في بيتها ، قال : فلبث بذلك زماناً ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وحضّه عليه ، وقال : لو كنت تكلمها وتحدّثها فأنس بمديتك ، فإنها قد استوحشت وحشة شديدة . قال : فلم يزل به حتى حدّثها زماناً يطلع عليها من فوق صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك فقال : لو كنت تتول إليها فتقعد على باب صومعتك وتحدّثها وتقعّد على باب بيتها تحدّثك كان أنس لها . فلم يزل به حتى أزلّه وأجلسه على باب صومعته يحدّثها ، وتخرج الجارية من بيتها ، فلبث زماناً تصدّثان ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير والثواب فيما يصنع بها ، وقال : لو خرجت من باب صومعتك بغلست قريباً من باب بيتها كان أنس لها . فلم يزل به حتى فعل . قال : فلبث زماناً ، ثم جاءه إبليس فرغبه في الخير وفيما له من حسن الثواب فيما يصنع بها ، وقال له : لو دتوت من باب بيتها لحذّتها ولم تخرج من بيتها ، ففعل . فكان يتزل من صومعته فيقعّد على باب بيتها فيحدّثها . فلبث بذلك حيناً ثم جاءه إبليس فقال : لو دخلت البيت معها تحدّثها ولم تتركها تجرّ وجهها لأحد كان أحسن بك . فلم يزل به حتى دخل البيت ، بفعل يحدّثها نهاره كله ، فإذا أمسى صعد في صومعته . قال : ثم أتاه إبليس بعد ذلك ، فلم يزل يزيّنها له حتى ضرب العابد على لثغها وأقبلها . فلم يزل به إبليس يحسّنها في عينه ويسؤل له حتى وقع عليها فأحبها ، فولدت له غلاماً . فبغاه إبليس فقال له : أرايت أن جاء إخوة هذه الجارية وقد ولدت منك ! كيف تصنع ! لا آمن عليك أن تفتضح أو يفضحوك ؟ فاعيد إلى ابنها فأذهبه وأدفعه ، فإنها ستكتم عليك خافة إخوانها أن يطلعوا على ما صنعت بها ، ففعل . فقال له : أتراها تكتم إخوانها ما صنعت بها وقتلت ابنها ! خذها فأذهبها وأدفعها مع ابنها . فلم يزل به حتى ذهبها

وَالصَّاحَا فِي الْحَفِيرَةِ مَعَ ابْنِهَا ، وَأَطْبِقَ عَلَيْهَا حُمْزَةً عَظِيمَةً ، وَسَوَّى عَلَيْهَا التُّرَابَ ، وَصَعَدَ فِي صُومَعَتِهِ يَتَعَبَّدُ فِيهَا ، فَكُتِبَ بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُتَبَ ، حَتَّى قُضِيَ اخْتُُونَهَا مِنَ النَّزْوِ ، يَلْجِئُهُ فَسَالُوهُ مِنْهَا فَنَعَمَا لَهُمْ وَتَرَجَّمْ عَلَيْهَا ، وَبَكَى لَمْ يَقَالَ : كَانَتْ خَيْرَ أُمَةٍ ، وَهَذَا قَبْرُهَا فَانْظُرُوا إِلَيْهِ . فَأَتَى اخْتُُونَهَا الْقَبْرَ فَبَكَوْا عَلَى قَبْرِهَا وَتَرَجَّحُوا عَلَيْهَا ، وَأَقَامُوا عَلَى قَبْرِهَا أَيَّامًا ثُمَّ انْصَرَفُوا إِلَى أَهْلِهِمْ . فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ وَأَخَذُوا مُضَاجِعَهُمْ ، أَتَاهُمُ الشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ رَجُلٍ مُسَافِرٍ ، فَبَدَأَ بِأَكْبَرِهِمْ فَسَالَهُ عَنْ أَخْتِهِمْ ، فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِ الْعَابِدِ وَمَوْتِهَا وَتَرْجُمِهَا عَلَيْهَا ، وَكَيْفَ أَرَاهُمْ مَوْضِعَ قَبْرِهَا ، فَكَذَّبَهُ الشَّيْطَانُ وَقَالَ : لَمْ يَصْدُقْكُمْ أَمْرُ أَخْتِكُمْ ، إِنَّهُ قَدْ أَحْبَلَ أَخْتَكُمْ وَوَلَدَتْ مِنْهُ فُلَانًا فَذَبَحَهُ وَذَبَحَهَا مَعَهُ فَرَزَعَا مِنْكُمْ ، وَالْقَاهَا فِي حَفِيرَةٍ احْفَرْتُمَا خَلْفَ الْبَابِ الَّتِي كَانَتْ فِيهِ عَنْ يَمِينٍ مِنْ دُخْلِهِ . فَانْطَلَقُوا فَادْخَلُوا الْبَيْتَ الَّتِي كَانَتْ فِيهِ عَنْ يَمِينٍ مِنْ دُخْلِهِ ، فَإِنَّكُمْ سَتَجِدُونِهَا هُنَاكَ جَمِيعًا كَمَا أَخْبَرْتَكُمْ . قَالَ : وَآتَى الْأَوْسَطُ فِي مَنَاتِهِ وَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ . ثُمَّ أَتَى أَصْغَرَهُمْ فَقَالَ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ . فَلَمَّا اسْتَقْبَلَ الْقَوْمَ اسْتَقْبَلُوا مُتَجَمِّعِينَ لَا رَأْيَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ . فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، يَقُولُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لِقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا ، فَأَخْبِرْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِمَا رَأَى . قَالَ الْأَكْبَرُ : هَذَا حُلْمٌ لَيْسَ بِشَيْءٍ ، فَاْمْضُوا بِنَا وَدَعُوا هَذَا . قَالَ أَصْغَرُهُمْ : لَا أَمْضِي حَتَّى أَتَى ذَلِكَ الْمَكَانَ فَانْظُرَ فِيهِ . قَالَ : فَانْطَلَقُوا جَمِيعًا حَتَّى دَخَلُوا الْبَيْتَ الَّتِي كَانَتْ فِيهِ أَخْتُهُمْ ، فَفَتَحُوا الْبَابَ وَبَجَثُوا الْمَوْضِعَ الَّذِي وُصِفَ لَهُمْ فِي مَنَاتِهِمْ ، فَوَجَدُوا أَخْتَهُمْ وَابْنَهَا مَذْبُوحَيْنِ فِي الْحَفِيرَةِ كَمَا قِيلَ لَهُمْ ، فَسَالُوا عَنْهَا الْعَابِدَ فَصَدَّقَ قَوْلَ إِبْلِيسَ فَبَايَعَ بَيْنَهُمَا . فَاسْتَعْدُوا عَلَيْهِ مَلِكُهُمْ ، فَأَنْزَلَ مِنْ صُومَعَتِهِ قَسَمَهُ لِيُحْلَبَ ، فَلَمَّا أَوْقَفُوهُ عَلَى الْحَشْبَةِ أَتَاهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ لَهُ : قَدْ عَلِمْتَ أَنِّي صَاحِبُكَ الَّذِي قَتَلْتُكَ فِي الْمَرَاةِ حَتَّى أَحْبَبْتَهَا وَذَبَحْتَهَا وَذَبَحْتَ ابْنَهَا ، فَإِنَّ أَنْتَ أَطْعَمْتَنِي الْيَوْمَ وَكَفَرْتَ بِاللَّهِ الَّذِي خَلَقَكَ خَلَصْتُكَ مِنِّي أَنْتَ فِيهِ . قَالَ : فَكَفَرَ الْعَابِدُ بِاللَّهِ . فَلَمَّا كَفَرَ خَلَّى عَنْهُ الشَّيْطَانُ بَنِيهِ وَبَيْنَ أَهْبَابِهِ فَصَلَبُوهُ . قَالَ : فَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ «كَذَّبَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ أَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ — إِلَى قَوْلِهِ — جَزَاءُ الظَّالِمِينَ » .

قال ابن عباس : فضرب الله هذا مثلاً للنافقين مع اليهود . وذلك أن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام أن يحلّي بنى النضير من المدينة ، فدخلهم المنافقون ألا يخرجوا من دياركم ، فإن قاتلوكم كما معكم ، وإن أخرجوكم كما معكم ، فخاربوا النبي صلى الله عليه وسلم فخذلهم المنافقون ، وتبعوا منهم كما تبعوا الشيطان من برصيصا العابد . فكان الرهبان بعد ذلك لا يعيشون إلا بالقبعة والكتمان . وطمع أهل الفسوق والتجور في الأحبار فرتوهم بالهتان والتبقيع ؛ حتى كان أمر جريج الراهب ، وبرزاه الله فانبسطت بعده الرهبان وظهروا للناس . وقيل : للمنى مثل المنافقين في غدوهم لبنى النضير كتل إبليس إذ قال لكفار قريش : « لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ » الآية . وقال مجاهد : المراد بالإنسان هاهنا جميع الناس في غرور الشيطان إياهم . ومعنى قوله تعالى : « إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ » أى اغتواه حتى قال : إنى كافر . وليس قول الشيطان : « إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ » حقيقة ، إنما هو مل وجه التبرؤ من الإنسان ؛ فهو تأكيد لقوله تعالى : « إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ » . وفتح الباء من « إنى » نافع وابن كثير وأبو عمرو . وأسكن الباقون . ( فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا ) أى عاقبة الشيطان وذلك الإنسان . ( أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا ) نصب مل الحلال . والتثنية ظاهرة فيمن جعل الآية مخصوصة في الراهب والشيطان . ومن جعلها في المجلس فالمنى : وكان عاقبة الفريقين أو الصنفين . ونصب « عاقبتهم » مل أنه خير كان . والاسم « أَنَّهُمَا فِي النَّارِ » . وقرأ الحسن « فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا » بالرفع على الضد من ذلك . وقرأ الأعمش « خَالِدِينَ فِيهَا » بالرفع وذلك خلاف المرسوم . ورواه مل أنه خبر « آت » والظرف ملنى .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) في أوامره ونواهيه، وأداء فرائضه واجتناب معاصيه . (وَلَتَنْتَظِرُنَّ مِمَّا قَدَّمْتُمْ لِنَدَبٍ) يعني يوم القيامة . والعرب تَكْنِي عن المستقبل بِالْقَدِّ . وقيل : ذِكْرُ الْقَدِّ تَنْبِيْهَا عَلَى أَنَّ السَّاعَةَ قَرِيبَةٌ ؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :  
 « وَإِنْ غَدَاً لِلنَّاسِ قَرِيبٌ » .

وقال الحسن وقتادة : قَرَبَ السَّاعَةَ حَتَّى جَعَلَهَا كَقَدِّ ، وَلَا شَكَّ أَنَّ كُلَّ آتٍ قَرِيبٌ ؛ وَالْمَوْتُ لَا مَحَالَةَ آتٍ . وَمَعْنَى « مَا قَدَّمْتُمْ » ، يَعْنِي مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ . (وَاتَّقُوا اللَّهَ) أَحَادَ هَذَا تَكَرَّرًا ، كَقَوْلِكَ : اجْعَلْ اجْعَلْ ، اِرْمِ اِرْمِ . وَقِيلَ الطَّوْفُ الْأَوَّلُ التَّوْبَةُ فِيمَا مَضَى مِنَ الذُّنُوبِ ، وَالثَّانِيَةُ اتِّقَاءُ الْمَعَاصِي فِي الْمُسْتَقْبَلِ . (إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا تَتَمَلَّكُونَ) قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : أَيْ بِمَا يَكُونُ مِنْكُمْ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ) أَيْ تَرَكُوا أَمْرَهُ . (فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ) أَنْ يَمْعَلُوا لَهَا خَيْرًا ؛ قَالَ ابْنُ حَبَّانَ . وَقِيلَ : نَسُوا حَقَّ اللَّهِ فَأَنْسَاهُمْ حَقَّ أَنْفُسِهِمْ ؛ قَالَ سَفِيَانٌ . وَقِيلَ : « نَسُوا اللَّهَ » بِتَرْكِ شُكْرِهِ وَتَعْظِيمِهِ . « فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ » بِالْمَذَابِ أَنْ يَذْكُرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ؛ حَكَاهُ ابْنُ عَيْمَى . وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : « نَسُوا اللَّهَ » عِنْدَ الذُّنُوبِ . « فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ » عِنْدَ التَّوْبَةِ . وَنَسِبَ تَعَالَى الْفِعْلَ إِلَى نَفْسِهِ فِي « أَنْسَاهُمْ » إِذْ كَانَ ذَلِكَ بِسَبَبِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ الَّذِي تَرَكُوهُ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ وَجَدَهُمْ تَارِكِينَ أَمْرَهُ وَنَهْيَهُ ؛ كَقَوْلِكَ : أَحْدَثَ الرَّجُلُ إِذَا وَجَدْتُهُ مَحْمُودًا . وَقِيلَ : « نَسُوا اللَّهَ » فِي الرِّضَا . « فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ » فِي الشَّدَائِدِ . (أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) قَالَ ابْنُ جَبْرِ : الْفَاسِقُونَ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : الْكَاذِبُونَ . وَأَصْلُ الْفَسْقِ الْخُرُوجُ ؛ أَيْ الَّذِينَ خَرَجُوا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ .

(١) في فرائض الآلات أن تاتل هذا هو فراد بن أجدع لقمان بن المنذر . وقطع البيت :

فإن بك صدر هذا اليوم ول . فانت غدا ناظره قريب

قوله تعالى : لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ( لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ) أى فى الفضل والرتبة . ( أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْفَائِزُونَ ) أى المقربون المكرمون . وقيل : الناجون من النار . وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى « المائدة » عند قوله تعالى : « قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ » . وفى سورة « السجدة » عند قوله تعالى : « أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ » . وفى سورة « ص » « أَمْ يَحْسِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يُجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ » فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ( لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَشِعًا ) حَتَّى عَلَى تَأْمَلِ مواضع القرآن ، ويَبَيِّنُ أَنَّهُ لَا عِزَّ فِي تَرْكِ التَّوْبَةِ ، فَإِنَّهُ لَوْ خُوطِبَ بِهَذَا الْقُرْآنُ الْجِبَالُ مَعَ تَرْكِيبِ الْعَقْلِ فِيهَا لَأَقَادَتْ لِمَوَاطِعِهِ ، وَلَرَأَيْنَاهَا عَلَى صِلَاتِهَا وَرِزَاتِهَا خَاشِعَةً مُّتَصَدِّعَةً ، أَيْ مُنْشَقَّةً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ . وَالْخَاشِعُ : الذَّلِيلُ ، وَالْمُتَصَدِّعُ : الْمُتَشَقِّقُ . وَقِيلَ : « خَاشِعًا » هُوَ بِمَا كَلَّفَهُ مِنْ طَاعَتِهِ . « مُّتَصَدِّعًا » مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ أَنْ يَعْصِيَهُ فَيُعَاقِبَهُ . وَقِيلَ : هُوَ عَلَى وَجْهِ الْمَثَلِ لِلْكَفَّارِ .

قوله تعالى : ( وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ) أَيْ إِنَّهُ لَوْ أَنزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَخَشِعَ لَوْعَدِهِ وَتَصَدَّعَ لَوْعِيدِهِ ، وَأَتَمَّ أَيْسَاهُ الْمُفْهُورُونَ بِإِعْجَازِهِ لَا تَرْغَبُونَ فِي وَعْدِهِ وَلَا تَرْهَبُونَ مِنْ

(١) آية ١٠٠ راجع ج ٦ ص ٢٢٧ (٢) آية ١٨ راجع ج ١٤ ص ١٠٥

(٣) آية ٢٨ راجع ج ١٥ ص ١٩١ طبعة املد أو ثانية .

وعنده ! وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت ، وتصلح من نزوله عليه ؛ وقد أنزلناه عليك وثبتناك له ؛ فيكون ذلك امتثالا عليه أن تجه لما لا تثبت له الجبال . وقيل : إنه خطاب للأمة ، وأن الله تعالى لو أنذر بهذا القرآن الجبال لتصدعت من خشية الله . والإنسان أقل قوة وأكثر ثباتا ؛ فهو يقوم بحقه إن أطاع ، ويقدر على رده إن عصى ؛ لأنه موعود بالثواب ومزجور بالعقاب .

قوله تعالى : **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ**  
**هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ( **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ** ) قال ابن عباس : عالم السر والعلانية . وقيل : ما كان وما يكون . وقال مهمل : عالم بالآخرة والدنيا . وقيل : « الغيب » ما لم يعلم العباد ولا مائتوه . « والشهادة » ما علموا وشاهدوا . ( **هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ** ) هــ هــ هــ .

قوله تعالى : **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ**  
**الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ مَبْنِيَّ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ( **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ** ) أى المتزه عن كل نقص ، والظاهر عن كل عيب . والقدس ( بالتحريك ) : السُّطْل بلفظ أهل الجواز ؛ لأنه يُسَطَّر به . ومنه القادوس لواحد الأدوات التى يستخرج بها الماء من البئر بالسانية . وكان سبيو<sup>(١)</sup> يقول : قُدُّوس وسُبُوح ؛ بفتح أولهما . وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكسائي أعرابيا فصيحاً يَكْنَى أبا الدينار يقرأ « القُدُّوس » بفتح القاف . قال تلمب : كل اسم على

(١) راجع ج ١ ص ١٠٢ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة .

(٢) من معنى السانية : القلروادواته . والمراد هنا الأدوات التى يستخرج بها الماء .

فَقُولَ فَهُوَ مَفْتُوحُ الْأَوَّلِ؛ مثل سَقُودٍ وَكَتُوبٍ وَتَنُورٍ وَشُبُوطٍ، إِلَّا السُّبُوحَ وَالْقُدُّوسَ  
فَإِنَّ الضَّمَّ فِيهِمَا أَكْثَرُ، وَقَدْ يَفْتَحَانِ، وَكَذَلِكَ الْأَزْوَاجُ (بِالضَّمِّ) وَقَدْ يَفْتَحُ . ( السَّلَامُ )  
أَيُّ ذُو السَّلَامَةِ مِنَ النَّفَاضِ ، وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ وَحَمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَلَى أَنَّ مَعْنَى  
قَوْلِنَا فِي اللَّهِ «السَّلَامُ» : النِّسْبَةُ ؛ تَهْدِيرُهُ ذُو السَّلَامَةِ . ثُمَّ اخْتَفَوْا فِي تَرْجُمَةِ النِّسْبَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ  
أَقْوَالٍ : الْأَوَّلُ — مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَبَرَأَ مِنْ كُلِّ قَعَصٍ . الثَّانِي — مَعْنَاهُ  
ذُو السَّلَامِ ؛ أَيُّ الْمُسْلِمِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْجَنَّةِ ؛ كَمَا قَالَ : «سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ» . الثَّلَاثُ —  
أَنَّ مَعْنَاهُ الَّذِي سَلِمَ الْخَلْقُ مِنْ ظَلَمِهِ .

قُلْتُ : وَهَذَا قَوْلُ الْخَطَّابِيِّ ؛ وَطَبِيعُهُ وَالَّذِي قَبْلَهُ يَكُونُ صِفَةً فَسَلِمَ . وَعَلَى أَنَّهُ الْبَرَاءَةُ مِنَ  
الْعُيُوبِ وَالنَّفَاضِ يَكُونُ صِفَةً ذَاتٍ . وَقِيلَ : السَّلَامُ مَعْنَاهُ الْمُسْلِمُ لِعِبَادِهِ . ( الْمُؤْمِنُ )  
أَيُّ الْمَصْلُوقِ لِرَسُولِهِ بِأَخْلَاقِهِ وَمَجَازَاتِهِ عَلَيْهِمْ ، وَمَصْلُوقُ الْمُؤْمِنِينَ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنَ الثَّوَابِ ،  
وَمَصْلُوقُ الْكَافِرِينَ مَا أَوْعَدَهُمْ مِنَ الْعِقَابِ . وَقِيلَ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي يُؤْمِنُ بِأَوْلِيَائِهِ مِنْ عَذَابِهِ  
وَيُؤْمِنُ بِعِبَادِهِ مِنْ ظَلَمِهِ ؛ يُقَالُ : آمَنَهُ مِنَ الْأَمَانِ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْخُوفِ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى :  
«وَأَمَّتْهُمْ مِنْ خَوْفٍ» فَهُوَ مُؤْمِنٌ ؛ قَالَ الثَّانِيَةُ :

(١) وَالْمُؤْمِنُ الْمَائِذَاتِ الطَّيِّبَاتِ يَسْعَاهَا \* رُجَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْيَسِيلِ وَالسَّيْلِ (٢)

وَقَالَ جَاهِدٌ : الْمُؤْمِنُ الَّذِي وَحَّدَ نَفْسَهُ بِقَوْلِهِ : «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» . وَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ : إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَ أَهْلَ التَّوْحِيدِ مِنَ النَّارِ . وَأَوَّلُ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الْوَقْفِ  
اسْمُهُ اسْمُ نَبِيِّ ، حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهِمَا مِنْ يُوَافِقُ اسْمَهُ اسْمُ نَبِيِّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِأَقْبَمِهِمْ : أَتَمَّ

(١) السُّقُودُ : حَبْدَةٌ يُشَوَّى طَبِيعُهَا الْهَمُّ ؛ وَاجْلَعُ سَفَانِيدَ . وَالْكُتُوبُ : حَبْدَةٌ مَسْلُوقَةٌ كَالنَّطَافِ . وَالْقُدُّوسُ :  
الْكَاتِبُونَ يُخَيَّرُ فِيهِ . وَالسُّقُودُ : حَيَوَانٌ يَرَى فِيهِ السُّقُودُ يُخَفِّنُ جِلْدَهُ فَرَأَى نَمِيَّةً لَبِيًّا وَغَفْطًا وَادْقَاتَهَا رَحِشًا ، وَالتَّشْبِيهُةُ  
مَعَكُمْ وَفِيهِ الْقَدْبُ حَرِيضُ الْوَسْطَلَيْنِ الْمَسْ حُنَيْرُ الرَّأْسِ . وَاجْلَعُ شَابِيَةً .

(٢) الْقُرُوحُ : دَوْبَةٌ حَرَاءٌ مَقْفُوعَةٌ بِسُرَادٍ طَوِيلٍ وَهِيَ مِنَ السُّومِ الْقَاتِخَةِ .

(٣) الْمَائِذَاتُ : مَا عَازَبَالَيْتَ مِنَ الْعِلِيرِ . وَالنَّيْلُ : الشَّجَرُ الْكَبِيرُ الْخَلْفُ . وَالسَّيْلُ : مَا تَأْكُلُ مِنَ الْجِبَلِ وَعِلَا

عَنِ السَّيْلِ . (٤) آيَةُ ١٨ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ .

المسلمون وأنا السلام، وأتم المؤمنون وأنا المؤمن؛ فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين .  
 (المُهَيِّمُ التَّزْيِزُ) تقدم الكلام في المهيمن في «المائدة» وفي «العزير» في غير موضع .  
 (الجَبَّارُ) قال ابن عباس : هو العظيم . وجبروت الله عظمتة . وهو على هذا القول صفة  
 ذات ، من قولهم : نخلة جَبَّارة . قال امرؤ القيس :

سوامق جبار أئيت فروعه • ومالين قنواث من البسر أحمرًا<sup>(١)</sup>

يعني نخلة التي فأت اليد . فكان هذا الاسم يدل على عظمة الله وتهديبه عن أن  
 تناله النقائص وصفات الخلد . وقيل : هو من الجَبَر وهو الإصلاح؛ يقال : جبرت  
 العظم جَبْرًا؛ إذا أصلحته بعد الكسر؛ فهو فعال من جبر إذا أصلح الكسير وأغنى الفقير .  
 وقال الفراء : هو من أجبره على الأمر أى قهره . قال : ولم أسمع فعالًا من أقل إلا في جبار  
 ودراك من أدرك . وقيل : الجبار الذي لا تطاق سَطَوَتُهُ . (الْمُتَكَبِّرُ) الذي تكبر بربوبيته  
 فلا شيء مثله . وقيل : المتكبر عن كل سوء ، المتعظم عما لا يليق به من صفات الخلد  
 والذم . وأصل الكبر والكبرياء الامتناع وقلة الاقبياد . وقال حميد بن قور :

عَفَّتْ مثل ما ينفو القيصيل فأصبحت • بها ككبرياء الصعب وهى ذلول

والكبرياء في صفات الله مدح ، وفي صفات المخلوقين ذم . وفي الصحيح من  
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال :  
 «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما قصبته ثم قذفه في النار» .  
 وقيل : المتكبر معناه العالى . وقيل : معناه الكبير لأنه أجل من أن يتكلف كبرًا . وقد  
 يقال : تظلم بمعنى ظلم ، وتكسَمَ بمعنى شتم ، واستقرَّ بمعنى قز . كذلك المتكبر بمعنى الكبير . وليس  
 كما يوصف به المخلوق إذا وصف بتفعل إذا نسب إلى ما لم يكن منه . ثم تزه نفسه فقال :  
 (سُبْحَانَ اللَّهِ) أى تزيهاً بجلالته وعظمته . (عَمَّا يُشْرِكُونَ) .

(١) راجع ج ٦ ص ٢١٠ طبة أول آرائية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٢١ طبة ثانية .

(٣) سوامق : مرفعات . والأئيت : المثلث . والقنواث : الملق . (٤) في نسخة : «راستق بمعنى مَرَّة» .

قوله تعالى : **هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ)** « الخالق » هنا المقدر . و« البارئ » المُنشئ الختري . و« المصور » مصوِّر الصور ومركبها على هيئات غنقة . فالتصوير مرتب على الخلق والبرائة وتابع لما . ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل . وخلق الله الإنسان في أرحام الأمهات ثلاث خلق : جملة علقة ، ثم مضغة ، ثم جعله صورة وهو التشكيل الذي يكون به صورة وهيئة يُعرف بها ويميز عن غيره بسمتها . فبارك الله أحسن الخالقين . وقال النابغة :

الخالق البارئ المصور في أل • أرحام ماء حتى يصير دماً

وقد جعل بعض الناس الخلق بمعنى التصوير ؛ وليس كذلك ، وإنما التصوير آخر والتقدير أولاً والبرائة بينهما . ومنه قوله الحق : **« وَإِذْ نَخَّأُ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ »** . وقال زهير :

وَلَا نَتَقَسَّرُ مَا خَلَقْتَ وَيَد • خُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ شَم لَا يَفْسِرُ

يقول : تُقدِّر ما تُقدِّر ثم تقريه ؛ أي تخفيه على وثق تقديرك ، وغيرك يقدر ما لا يتم له ولا يقع فيه مراده ؛ إما لقصوره في تصوّر تقديره أو لعدمه عن تمام مراده . وقد أئنا على هذا كله في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله . وعن حاطب ابن أبي بلتعة أنه قرأ « البارئ المصور » ففتح الواو ونصب الزاء ؛ أي الذي يبرأ المصور ؛ أي يميز ما يصوره بغاوت الهيئات . ذكره الزَّحَنِي . **(لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)** تقدم الكلام فيه . وعن أبي هريرة قال : سألت خليل أبا القاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اسم الله الأعظم فقال : **« يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ،**

(١) كنا في نسخ الأصل . والى في كتب الله : « بَرَأَ اللَّهُ الْخَلْقَ بِرَادِهِ » .

(٢) آية ١١ سورة المائدة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ وج ٢ ص ١٢١ وج ١٠ ص ٢٦٦

عليك بأخر سورة الحشر فأكثر قراءتها " فأصدت عليه فأعاد ملي " فأصدت عليه فأعاد ملي .  
وقال جابر بن زيد : ان اسم الله الأعظم هو الله لكان هذه الآية . وعن أنس بن مالك أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة الحشر غفر الله له ما تهمت من ذنبه  
وما تأنر " . وعن أبي أمامة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من قرأ خواتم سورة  
الحشر في ليل أو نهار فقبضه الله في تلك الليلة أو ذلك اليوم فقد أوجب الله له الجنة " .

### سورة المتحنة

مدنية في قول الجميع ، وهي ثلاث عشرة آية

المتحنة ( بكسر الحاء ) أى المختبرة ، أضيف الفعل إليها مجازاً ، كما سميت سورة « براءة »  
المبشرة والفاضة ، لما كشفت من صيوب المنافقين . ومن قال في هذه السورة : المتحنة  
( بفتح الحاء ) فإنه أضافها إلى المرأة التي نزلت فيها ، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي  
معيط . قال الله تعالى : « فامتنحوهن الله أعلم بليعنهن » الآية . وهي امرأة عبد الرحمن  
ابن عوف ، ولدت له إبراهيم بن عبد الرحمن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْلُوا صُورِي وَعُدُّوا أُولِيَاءَ تَلْقَوْنَ  
إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ  
وَلِمَا تَكْرِ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَنْ كُنْتُمْ تَخْرُجُوهُمْ جَهَنَّمَ فِي سَبِيلِ  
وَأَنْتُمْ مَرْضَاتِي يُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ  
وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَدُوَّيْكُمْ وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ) عَلَى اتِّخَذِ إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، وهما «عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ» . وَالْمَقْبُولُ مِنْ عَدَا كَعَفُوٍّ مِنْ عَفَا . وَلَكُونَهُ عَلَى زَيْتَةِ الْمَصْدَرِ أَوْ قَعِ عَلَى الْجَمَاعَةِ إِقْرَاعَهُ عَلَى الْوَاحِدِ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ سَبْعُ سَائِلَاتٍ :

الأولى — قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَدُوَّيْكُمْ وَعَدُوَّكُمْ ) رَوَى الْأَنْعُمُ — وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ — عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَخَّسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ فَقَالَ : « آتَوْا رَوْحَةَ خَالِجٍ فَإِنْ بَيَا ظَلَمِيَّةٌ مَعَهَا كِتَابٌ نَفَذُوهُ مِنْهَا » ، فَأَنْطَلَقْنَا تَعَادَى بَنَاءً خَبَلْنَا ، فَإِذَا نَحْنُ بِالْمَرَاةِ ، فَقُلْنَا : انْزِعِي الْكِتَابَ ؛ فَقَالَتْ : مَا مَعِيَ كِتَابٌ . فَقُلْنَا : لَتُخْرِجَنَّ الْكِتَابَ أَوْ لَتُفَيِّقَنَّ الثِّيَابَ ؛ فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا . فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا فِيهِ : مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ إِلَى نَاسٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يَضْرِبُهُمْ بِيَمِينِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا حَاطِبُ مَا هَذَا ؟ قَالَ لَا تَسْجَلُ عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنْ كُنْتُ أَمْرًا مُلْصَقًا فِي قَرِيشٍ — قَالَ سَفِيَانٌ : كَانَ حَلِيفًا لَهُمْ ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِهَا — وَكَانَ مِنْ كَانَ مَعَكَ مِنَ الْمَاهِجَرِينَ لَهُمْ قَرَابَاتٌ يَحْمُونَ بِهَا أَهْلَهُمْ ، فَأَحْبَبْتَ إِذْ فَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ لِيَعْلَمَ أَنَّ اتِّخَذَ فِيهِمْ بَيًّا يَحْمُونَ بِهَا قَرَابَتِي ، وَلَمْ أَفْعَلْ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا عَنْ دِينِي ، وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « صَدَقَ » . فَقَالَ عُمَرُ : دَخَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَضْرَبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ . فَقَالَ : « إِنَّهُ قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَمَا يُدْرِيكَ لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ » فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا عَدُوَّيْكُمْ وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » . قِيلَ : اسْمُ الْمَرَاةِ سَازَةَ مِنْ مَوَالِي قَرِيشٍ . وَكَانَ فِي الْكِتَابِ : « أَنَا بَعْدُ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَوَجَّهَ إِلَيْكُمْ بِجَيْشٍ كَاللَّيْلِ يُسِيرُ كَاللَّيْلِ ، وَأَقْسَمَ بِاللَّهِ لَوْ لَمْ يُسِرْ إِلَيْكُمْ إِلَّا وَاحِدَهُ لَا ظَفَرَهُ اللَّهُ بِكُمْ ، وَأَنْجِزْ لَهُ مَوْعِدَهُ فِيمَا ؛ فَإِنَّ اللَّهَ وَإِلَيْهِ وَنَاصِرُهُ . ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ .

(١) موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة .

(٢) الظبية : هي المرأة في المروج . ولا يقال ظبية إلا امرأ كذلك . (٣) أي تخبري .

وذكر القشيري والثعلبي أن حاطب بن أبي بلتعة كان رجلا من أهل اليمن، وكان له حلف  
بمكة في بني أسد بن عبد العزى رهط الزبير بن العوام . وقيل : كان حليفاً للزبير بن العوام ،  
فقدمت من مكة سارة مولاة أبي عمرو بن صفين بن هاشم بن عبد مناف إلى المدينة ورسول  
الله صلى الله عليه وسلم يعجز لفتح مكة . وقيل : كان هذا في زمن الحديبية ؛ فقال لما رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : " أمهاجرة جثت يا سارة " . فقالت لا . قال : " أمسامة جثت " .  
فالت لا . قال : " فما جاء بك " قالت : كتم الأهل والموالى والأصل والعشيرة ، وقد  
ذهب الموالى - تمنى قتلوا يوم بدر - وقد احتججت حاجة شديدة ففدست عليكم لتعطوني  
وتكسوني ؛ فقال عليه الصلاة والسلام : " فإني أنيت عن شباب أهل مكة " وكانت مغنية ،  
فالت : ما أطلب متى شيء بعد وقعة بدر . فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم بني عبد المطلب  
وبني المطلب على إعطائها ، فكسوها وأعطوها وحملوها فخرجت إلى مكة ، وأتاها حاطب  
فقال : أعطيك عشرة دنانير وبرداً على أن تبني هذا الكتاب إلى أهل مكة . وكتب  
في الكتاب : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم ، فخرجت سارة ، ونزل  
جبريل فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث علياً والزبير وأبا سمرئند الفسيوي .  
وفي رواية : علياً والزبير والمقداد . وفي رواية : أرسل علياً وعمار بن ياسر . وفي رواية : علياً  
وعماراً وعمر والزبير والمقداد وأبا سمرئند - وكانوا كلهم فرساناً - وقال لهم : " انطلقوا  
حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طليعة ومعها كتاب من حاطب إلى المشركين فخذوه منها وخلوا  
سبيلها فإن لم تدفعه لكم فأضربوا عنقه " فادركوها في ذلك المكان ، فقالوا لها : أين  
الكتاب ؟ فخلعت ما معها كتاب ، ففتشوا أمتهن فلم يجدوا معها كتاباً ، فهموا بالجوع فقال  
علي : والله ما كذبنا ولا كذبنا ! وسئل سببه وقال : أنرجى الكتاب وإلا والله لأجر ذلك  
ولأضربن عنقك ؛ فلما رأت الحذر أنرجته من ذوابها - وفي رواية من عجزتها<sup>(١)</sup> - نفلوا  
سبيلها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأرسل إلى حاطب فقال :

(١) الحجرة : عقد الإزار . وموضع النكة من السرير .

« هل تعرف الخطاب ؟ » قال نعم . وذكر الحديث بنحو ما تقدم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم آمن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة هي أحلم .

الثانية — السورة أصل في التَّهْيِ عن موالاة الكفار . وقد مضى ذلك في غير موضع .<sup>(١)</sup>  
من ذلك قوله تعالى : « لَا يَجِدُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . ومثله كثير . وذكر أن حاطباً لما سمع « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فُتِيَ عليه من الفرع بخطاب الإيمان .

الثالثة — قوله تعالى : « تَتَّقُونَ إِلَهُكُمْ بِالْخَوْفِ » يعنى بالظاهر ؛ لأن قلب حاطب كان سليماً ؛ بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : « أما صاحبكم فقد صدق » . وهذا نص في سلامة فؤاده وخلوص اعتقاده . والباء في « بِالْخَوْفِ » زائدة ؛ كما تقول : قرأت السورة وقرأت بالسورة ؛ وبيت إليه ما في نغصى وبما في نغصى . ويعوز أن تكون ثابتة على أن مفعول « تَتَّقُونَ » مخوف ؛ معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم . وكذلك « تُسِرُّونَ إِلَهُكُمْ بِالْخَوْفِ » أى بسبب المسوطة . وقال الفراء : « تلقون إليهم بالمودة » من صلة « أولياء » ودخول الباء في المودة وخروجها سواء . ويعوز أن تتعلق بـ « لَا تَتَّخِذُوا » حالاً من ضميره . وبـ « أولياء » صفة له . ويعوز أن تكون استئنافاً . ومعنى « تلقون إليهم بالمودة » تخبرونهم بسرائر المسلمين وتصححون لهم ؛ وقاله الزجاج .

الرابعة — من سكثر تظلمه على عورات المسلمين وبنه عليهم ويمزق مذموم بأخبارهم لم يكن بذلك كافراً إذا كان فعله لترضُّ دُنيوى واعتقاده على ذلك سليم ؛ كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليد ولم يتو الرقة من اللهين .

الخامسة - إذا قلنا لا يكون بذلك كافرا فهل يقتل بذلك حدًا أم لا ؟ اختلف الناس فيه ؛ فقال مالك وابن القاسم وأشباهه : يمتد في ذلك الإمام . وقال عبد الملك : إذا كانت مادته تلك قتل ؛ لأنه جاسوس . وقد قال مالك بقتل الجاسوس - وهو صحيح - لإضراره بالمسلمين وسعيه بالفساد في الأرض . ولعل ابن الماسجشون إنما اتخذ التكرار في هذا لأن حاطبا أخذ في أول فعله . والله أعلم .

السادسة - فإن كان الجاسوس كافرا فقال الأوزاعي : يكون تقضاً لعهد . وقال أصبغ : الجاسوس الحريري يقتل ، والجاسوس المسلم والذي يعاقدان إلا إن تظاهرا على الإسلام فيقتلان . وقد روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بسين لشركيين اسمه قرأت بن حيان ، فأمر به أن يقتل ؛ فصاح : يا مشر الأنصار ، أقتل وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ! فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم بقتل سبيله . ثم قال : « إن منكم من أكلفه إلى إيمانه منهم قرأت بن حيان » . وقوله : « وقصد كفروا » حال ، وإنما من « لا تتخذوا » وإما من « تلقون » أى لا تتولؤهم أو تولدوهم ؛ وهذه حالهم . وقرأ الجعدي « لما جاءكم » أى كفروا لأجل ما جاءكم من الحق .

السابعة - قوله تعالى : ( يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ ) استئناف كلام كالتفسير لكفرهم وعُتُوهم ، أحوال من « كفروا » . ( وَلَمَّا كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ ) تمليلاً لـ « يخرجون » المعنى يخرجون الرسول ويخرجونكم من مكة لأن تؤمنوا بالله ؛ أى لأجل إيمانكم بالله . قال ابن عباس : وكان حاطب من أنرج مع النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء إن كنتم تحرم جاهدني في سبيل . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى إن كنتم تحرم جهادا في سبيل وابتغاء مرضاتي ، فلا تلقوا إليهم بالمودة . وقيل : « إن كنتم تحرم جهادا في سبيل وأجفاء مرضاتي » شرط وجوابه مقدم . والمعنى إن كنتم تحرم جهادا في سبيل فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء . ونصب جهادا « و » ابتداء « لأنه مفعول له » . وقوله : ( تُبَيِّرُونَ لَأَنفُسِهِمُ الْمَوَدَّةَ ) بدل من

« تَلْتَوْنَ » ومبين عنه . والأفعال تبدل من الأفعال ، كما قال : « وَمَنْ يَعْمَلْ ذَلِكَ بَلَىٰ إِنَّمَا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » ، وأنشد سيوطي :

مَتَى تَأْتَا تَلْمِمْ بِنَا فِي دِيَارِنَا \* نَعْمَدُ حَطَبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْتَا جَا

وقيل : هو على تقدير أتمُّ تُسِرُّونَ إليهم بالمودة ؛ فيكون استثنانا . وهذا كله معاتبته لحاطب . وهو يدل على فضله وكرامته ونصيحته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق إيمانه ؛ فإن المعاتبه لا تكون إلا من حُبِّ لحبيبه . كما قال :

أَمَاتِبْ ذَا الْمَوَدَّةِ مِنْ صَدِيقِي \* إِذَا مَا رَأَيْتِي مِنْهُ اجْتَنَابِ

إِذَا ذُخِبَ الْعِتَابُ فَلَيْسَ وَدٌّ \* وَيَبْقَى السُّودُ مَا بَقِيَ الْعِتَابُ

ومعنى « بِالْمَوَدَّةِ » أى بالنصيحة فى الكتاب إليهم . والباء زائدة كما ذكرنا ، أو ثابتة خير زائدة .

قوله تعالى : ( وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ ) اضمرتم . ( وَمَا أَعْلَمْتُ ) اظهرتم . والباء فى « بِمَا » زائدة ؛ يقال : علمت كذا وعلمت بكنا . وقيل : وأنا أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلمون ؛ لحذف من كل أحد . كما يقال : فلان أعلم وأفضل من غيره . وقال ابن عباس : وأنا أعلم بما أخفيت فى صدوركم وما اظهرتم بالستكم من الإقرار والتوحيد . ( وَمَنْ يَعْمَلْهُ مِنْكُمْ ) أى من يسر إليهم ويكتبهم منكم . ( فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ) أى أخطأ قصد الطريق .

قوله تعالى : إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يُكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْلَهُمْ وَاللَّسْتُهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ( إِنْ يَتَّقَوْكُمْ ) يهوكم ويصادفوك ؛ ومنه المكافحة ؛ أى طلب مصادفة الفزة فى المسايفة وشبهها . وقيل : « يَتَّقَوْكُمْ » يظفروا بكم ويمتكنوا منكم . ( يَكُونُوا لَكُمْ

أَعْدَاءَ وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْطَبُوا بِالسُّوءِ ) أَيْ [ أَيْدِيَهُمْ ] بِالضَّرْبِ وَالْقَتْلِ ، وَالسَّطَمِ  
بِالشَّمِّ . ( وَرَدُّوْا أَوْ تَكْفُرُوْنَ ) بِحَمْدٍ ، فَلَا تَنَاصَحُوهُمْ فَهُمْ لَا يَنَاصَحُوْكُمْ .

قوله تعالى : لَنْ تَنفَعَكَ أَرْحَامُكَ وَلَا أَوْلَادُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقِصِّلُ  
يُنَكِّرُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ( لَنْ تَنفَعَكَ أَرْحَامُكَ ) لما اعتذر حاطب بآلِه أَوْلَادًا وَارْحَامًا  
فَمَا بَيْنَهُمْ ، بَيْنَ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ الْأَهْلَ وَالْأَوْلَادَ لَا يَنْفَعُونَ شَيْئًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ مَصِيَّ مِنْ  
أَهْلِ ذَلِكَ . ( يَقِصِّلُ يُنَكِّرُ ) فَيُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُ الْكَافِرِينَ النَّارَ . وَفِي « يَقِصِّلُ »  
قِرَامَاتٍ سَبْعٍ : قَرَأَ حَاصِمٌ « يَقِصِّلُ » بَفَتْحِ الْيَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ مَخْفَفًا . وَقَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ  
« يَقِصِّلُ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ مُشْتَدًّا . وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَابْنُ عَامِرٍ « يَقِصِّلُ » كَذَلِكَ  
مُشْتَدًّا لِأَنَّهُ عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعَلَهُ . وَقَرَأَ طَلْعَةُ وَالتَّخَيُّ بْنُ النَّوْنِ وَكَسَرَ الصَّادَ مُشْتَدًّا . وَرَوَى  
عَنْ عَلْقَمَةَ كَذَلِكَ بِالنَّوْنِ مَخْفَفَةً . وَقَرَأَ قَتَادَةُ وَأَبُو حَيَّوَةَ « يَقِصِّلُ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الصَّادِ  
مَخْفَفَةً مِنْ الْفَصْلِ . وَقَرَأَ الْبَاهُوْنِ « يَقِصِّلُ » بِيَاءٍ مَضْمُومَةٍ وَمَخْفَفٍ الْفَاءِ وَفَتْحِ الصَّادِ عَلَى  
الْفِعْلِ الْمَجْهُولِ ، وَاخْتَارَهُ أَبُو عِيْدٍ . لَمْ يَخَفْ فَلَقَوْلُهُ : « وَهُوَ شَرُّ الْقَاصِلِينَ » (١) وَقَوْلُهُ :  
« إِنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » (٢) . وَمِنْ شَدِّدِ فَلَانَ ذَلِكَ أَيْنٌ فِي الْفِعْلِ الْكَثِيرِ الْمَكْرُ الْمُرْتَدِّ . وَمِنْ  
أَتَى بِهِ عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعَلَهُ فَلَانَ الْقَاصِلُ مَعْرُوفٌ . وَمِنْ أَتَى بِهِ مُسَمًّى الْقَاصِلُ رَدُّ الضَّمِيرِ  
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى . وَمِنْ قَرَأَ بِالنَّوْنِ فَعَلَ التَّعْظِيمَ . ( وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) .

قوله تعالى : قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ  
إِذْ قَالُوا لَقَوْمِهِمْ إِنَّا بِرَأْسِهِ أَرْثَاؤًا وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا  
بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ

وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنْ اللَّهِ  
مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١﴾ رَبَّنَا  
لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ( قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ ) لما نبى عن موالاة الكفار  
ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ، وأن من سيرته التبرؤ من الكفار ، أى فآتسلوا به وأغما ؛  
إلا فى استغفاره لأبيه . والإسوة والأسوة ما يتأتى به ، مثل القدوة والقدوة . ويقال :  
هو أسوتك ، أى مثلك وأنت مثله . وقرا حاصم « أسوة » بضم الهزلة . لنتان . ( وَالَّذِينَ  
مَعَهُ ) يعنى أصحاب إبراهيم من المؤمنين . وقال ابن زيد : هم الأنبياء . ( إِذْ قَالُوا لَقَوْمِهِمُ )  
الكفار . ( إِنَّا بَرَاءُ مِنْكُمْ وَإِنَّا نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى الأصنام . وبراء جمع برى ، مثل  
شريك وشركاء ، وظريف وظرفاء . وقراءة السامة على وزن فسلاء . وقرا عيسى بن عمر  
وابن أبى إسحاق « برء » بكسر الباء على وزن فعال ، مثل قصير وقصار ، وطويل وطوال ،  
وظريف وظرفاء . ويعوز ترك الهزلة حتى تقول : برأ ، وتون . وقرى « برء » على الوصف  
بالمصدر . وقرى « برء » على إبدال الضم من الكسر ، كوخال وروباب . والآية نص فى الأمر  
بالافتداء بإبراهيم عليه السلام فى فعله . وذلك يصحح أن شرع من قبلنا شرع لنا فيما أخبر  
الله ورسوله . ( كَفَرْنَا بِكُمْ ) أى بما أسلم به من الأوثان . وقيل : أى بأفعالكم وكذبنا  
وأنكرنا أن تكونوا على حق . ( وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْهَدْيُ وَالْبَهْزَاءُ أَبَدًا ) أى هذا دأبنا  
معكم مادمت على كفركم . ( حَتَّى تُلَاقُوا اللَّهَ وَحَدُّهُ ) حيث تذهب المعادة موالاة . ( إِلَّا قَوْلَ  
إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ ) فلا تتأسوا به فى الاستغفار فاستغفروا للشركين ؛ فإنه كان من

(١) رطل : جمع رطل ، الأثني من أولاد الفان . والرباب : جمع الربى ، الشاة التى وضعت حديثا .

وقيل : إذا مات ولدها .

مودة منه له ؛ قاله قتادة ومجاهد وغيرهما . وقيل : معنى الاستثناء أن إبراهيم هجر قومه  
وباعدهم إلا في الاستغفار لأبيه ، ثم بين مذهبه في سورة « التوبة »<sup>(١)</sup> .

وفي هذا دلالة على تفضيل نبينا عليه الصلاة والسلام على سائر الأنبياء ؛ لأننا حين أمرنا  
بالاعتداء به أمرنا أمرا مطلقا في قوله تعالى : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ  
فَأْتُوا »<sup>(٢)</sup> . وحين أمرنا بالاعتداء بإبراهيم عليه السلام استثنى بعض أفعاله . وقيل : هو  
استثناء مقطوع ؛ أي لكن قول إبراهيم لأبيه لاستغفر لك ، إنما جرى لأنه ظن أنه أسلم ،  
فلما بان له أنه لم يسلم تبرأ منه . وصل هذا يجوز الاستغفار لمن يظن أنه أسلم ، وأتم لم تجزوا  
مثل هذا الظن ، فلم توالوهم . ( وَمَا أَمَّاكَ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ) هذا من قول إبراهيم عليه  
السلام لأبيه ؛ أي ما أدفع عنك من عذاب الله شيئا إن أشركت به . ( رَبَّنَا طَبِّعْ تَوَكَّلْنَا )  
هذا من دعاء إبراهيم عليه السلام وأصحابه . وقيل : علم المؤمنين أن يقولوا هذا . أي تبرعوا  
من الكفار وتوكلوا على الله وقولوا : « رَبَّنَا طَبِّعْ تَوَكَّلْنَا » أي احمدا . ( وَأَلَيْكَ أَتَيْنَا )  
أي رجعنا . ( وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ) لك الرجوع في الآخرة . ( رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا )  
أي لا تظهر عدونا علينا فيظنوا أنهم على حق فيفتنوا بذلك . وقيل : لا تسلطهم علينا  
يفتنونا ويذبونا . ( وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ) .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ  
وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٠٠﴾ عَسَى اللَّهُ  
أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ  
رَّحِيمٌ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : ( لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ ) أي في إبراهيم ومن معه من الأنبياء والأولياء .  
( أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ) أي في التبرؤ من الكفار . وقيل : كَرَّرْنَا كَيْدَ . وقيل : نزل الثاني بعد

الأول بمدة ، وما أكثر المكررات في القرآن على هذا الوجه . ( وَنَبِّئُوهُمْ ) أى عن الإسلام  
وقبول هذه المواظ . ( فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ النَّبِيُّ ) أى لم يتقدم حاجته إليهم . ( الْحَمِيدُ )  
في نفسه وصفاته . ولما نزلت على عاتق المسلمين أفراسهم من المشركين ، فعلم الله شدة وجد  
المسلمين في ذلك فنزلت ( عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَادْتُمْ أَنْ يَكُونُوا  
أَعْدَاءَكُمْ ) وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكة وخالفهم المسلمون ، كأبى سفيان بن  
حَرْبٍ وأخوات بن هشام ومُصَيْبِل بن عمرو وحَكِيم بن حِزَام . وقيل : الموقعة تروج النية  
صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبى سفيان ، فلانت عند ذلك مريبة أبى سفيان ،  
واستترخت شكيمة في العداوة . قال ابن عباس : كانت الموقعة بعد الفتح تروج النية صل  
الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبى سفيان ، وكانت تحت عبد الله بن جحش ، وكانت هى  
وزوجها من مهاجرة الحبشة . فأتا زوجها فتصّر وسألها أن تنافه على دينه فابت وصبرت  
على دينها ، وماتت زوجها على الصراية . فبعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي  
خطبها ، فقال النجاشي لأصحابه : من أولاكم بها ؟ قالوا : خالد بن سعيد بن العاص .  
قال فزوجها من نبيكم . ففعل ، وأمهراها النجاشي من عنده أربعمائة دينار . وقيل : خطبها  
النبي صلى الله عليه وسلم إلى عثمان بن عفان ، فلما زوجه لإياها بعث إلى النجاشي فيها ، فساق  
عنه المهر وبعث بها إليه . فقال أبو سفيان وهو مشرك لما بلغه تروج النية صلى الله عليه  
وسلم ابنته : ذلك الفعل لا يقدر الله . « يقدح » بالالف غير المعجمة ، يقال : هذا غل  
لا يقدر الله ، أى لا يضرب الله . وذلك إذا كان كريما .

قوله تعالى : لَا يَتَّبِعُكَ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ كَرِهْتَ يَتَّبِعُكَ اللَّهُ فِي الدِّينِ وَلَمْ  
يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ  
الْمُقْسِطِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ( لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — هذه الآية رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يبادوا المؤمنين ولم يقاتلوه . قال ابن زيد : كان هذا في أول الإسلام عند المودة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسختها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وقيل : كان هذا الحكم لملة وهو الصلح ، فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وبقي الرسم يُقْتَلُ . وقيل : هي مخصوصة في حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم ومن بينه وبينه عهد لم ينقضه ، قاله الحسن . الكلبي : هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف . وقاله أبو صالح ، وقال : هم خزاعة . وقال مجاهد : هي مخصوصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا . وقيل : يعني به النساء والصبيان لأنهم ممن لا يقاتل ، فأنذ الله في ربه . حكاه بعض المفسرين . وقال أكثر أهل التأويل : هي حكمة . واحجوا بأن أسماء بنت أبي بكر سألت النبي صلى الله عليه وسلم : هل تصل أمها حين قدمت عليها مشركة ؟ قال : « نعم » نحرجه البخاري ومسلم . وقيل : إن الآية فيها نزلت . روى ناصر بن حيد الله بن الزبير عن أبيه أن أبا بكر الصديق طلق امرأته فتييلة في الجاهلية ، وهي أم أسماء بنت أبي بكر ، فقدمت عليهم في المدة التي كانت فيها المهادنة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، فأهدت إلى أسماء بنت أبي بكر الصديق قرطاً وأشياء ، فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له ، فأنزل الله تعالى : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ » . ذكر هذا الخبر المأثور في غيره ، ونحرجه أبو داود الطيالسي في مسنده .

الثانية — قوله تعالى : ( أَنْ تَبَرُّوهُمْ ) « أن » في موضع خفض على البدل من « الذين » ؛ أي لا ينهاكم الله عن أن تبرؤوا الذين لم يقاتلوكم . وهم خزاعة ، صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم على ألا يقاتلوه ولا يسيئوا إليه أحداً ، فأمر ببرهم والوفاء لهم إلى أجلهم ، حكاه الفراء . ( وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ ) أي تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه القسلة . وليس يريد به من العدل ؛ فإن العدل واجب فيمن قاتل وفيمن لم يقاتل ؛ قاله آبن العربي .

الثالثة - قال القاضي أبو بكر في كتاب الأحكام له : « استدل به بعض من مُنعّد عليه انحصار على وجوب ثقة الأبن المسلم على أبيه الكافر . وهذه وهلة عظيمة ، إذ الإذن في الشيء أو تركه انتهى عنه لا يدل على وجوبه ، وإنما يسطيك الإباحة خاصة . وقد يتنا أن إسماعيل بن إسحاق القاضي دخل عليه ذي فأكرمه ، فأخذ عليه الحاضرون في ذلك ، فتلا هذه الآية عليهم » .

قوله تعالى : **إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُم مِّن دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَوَٰلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُم فِي الدِّينِ )** أي جاهدكم على الدين **(وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ )** وهم ستة أهل مكة . **(وَبَيَّنَّا هُمْ عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ )** أي طردوا على إخراجكم وهم مشركو أهل مكة . **(أَن تَوَلَّوْهُمْ )** « أن » في موضع جر على البدل على ما قسم في « أن تبرؤهم » . **(وَمَن يَتَوَلَّهُمْ )** أي يتخذهم أولياء وأصحاباً وأحباباً **(فَوَٰلَيْكَ هُمُ الظَّالِمُونَ )** .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهْجِرَت فَاثْبَحُوهُنَّ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ۖ فَإِنْ عَلَيْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ فَلَا يَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُوهنَّ مَآ أَنفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ وَسَلُّوا مَآ أَنفَقْتُمْ وَلَيْسَ لَكُم مَّآ أَنفَقُوا ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ بِحُكْمٍ يُبَيِّنُكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتٍ فَاصْتَبِهْنَ ) فيه

صت عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ ) لما أمر المسلمين بترك موالاة المشركين اقتضى ذلك مهاجرة المسلمين عن بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام ، وكان التناح من أوكد أسباب الموالاة ، فبين أحكام مهاجرة النساء . قال ابن عباس : جرى الصلح مع مشرك قريش عام الحديبية ، على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ، بلحمت سُبَيْمَةَ بنت الحارث الأسلمية بسد الفراغ من الكتاب ، والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية بعد ، فأقبل زوجها وكان كافرا - وهو صَيْفِي بن الزاهب . وقيل : مسافر الغزوى - فقال : يا عجد ، اردد على امرأتى فإنك شرطت ذلك ! وهذه طينة الكتاب لم تحبف بعد ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقيل : جاءت أم كلثوم بنت حُفَيفة بن أبي مُعَيْط ، بغاء أهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يردها . وقيل : هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعهما أخوها عمارة والوليد ، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أخواتها وحبسهما ، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ردنا علينا للشرط ، فقال صلى الله عليه وسلم : " كان الشرط في الرجال لا في النساء " فأنزل الله تعالى هذه الآية . وعن عُرْوَةَ قال : كان مما اشترط مهمل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية : ألا يأتيك منا أحد وإن كان حل دينك إلا رددته إلينا ، حتى أُنزل الله تعالى في المؤمنين ما أنزل . يومئذ إلى أن الشرط في رد النساء نسخ بذلك . وقيل : إن التي جاءت أمية بنت بشر ، كانت عند ثابت بن الشمر أخ فغزت منه وهو يومئذ كافر ، فزوجها مهمل بن حنيف فولدت له عبد الله ، قاله زيد بن حبيب . كذا قال الماوردي : أمية بنت بشر كانت عند ثابت بن الشمر أخ . وقال المهدي : وروى ابن وهب عن خالد أن هذه الآية نزلت في أمية بنت بشر من بني عمرو بن عوف ، وهي امرأة حسان بن الأحداح ، وتزوجها بعد هجرتها مهمل بن حنيف . وقال مقاتل : إنها سُبَيْمَةُ زوجة صَيْفِي بن الزاهب مشرك من أهل مكة . والأكثر من أهل العلم أنها أم كلثوم بنت حُفَيفة .

الثانية — واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عقد المهادنة لفظاً أو عموماً ، فقالت طائفة منهم : قد كان شرط رذهن في عقد المهادنة لفظاً صريحاً فنسخ الله رذهن من العقد ومنع منه ، وبقي في الرجال ما كان . وهذا يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم أن يستند رأيه في الأحكام ، ولكن لا يقره الله على خطأ . وقالت طائفة من أهل العلم : لم يشترط رذهن في العقد لفظاً ، وإنما أطلق العقد في رذ من أسلم ، فكان ظاهر العموم اشتماله على الرجال . فبين الله تعالى خروجهم عن عمومهم . وفرق بين رذين الرجال لأمرين : أحدهما — أنهم ذوات فروج يحرم عليهم . الثاني — أنهم أدق قلوباً وأسرع تقلباً منهم . فاما المقيمة منهم على شركها فردودة عليهم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَأَتَيْنَهُنَّ ﴾ قيل : إنه كان من أرادت منهم إضراد زوجها قالت : ساء أجر إلى عهد صلى الله عليه وسلم ، فلذلك أمر صلى الله عليه وسلم بامتناعهن . وأختلف فيما كان يخصهن به على ثلاثة أقوال :

الأول — قال ابن عباس : كانت الهنة أن تستحلف بالله أنها ما خرجت من بعض زوجها ، ولا رغبة من أرض إلى أرض ، ولا التماس دنيا ، ولا حشداً لرجل منا ، بل حياءً لله ورسوله . فإذا حلفت بالله الذي لا إله إلا هو على ذلك ، أعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما أفتى عليها ولم يردّها ، فذلك قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ جِلٍّ لَهُنَّ وَلَا مَنْ هُنَّ يَحِلُّونَ لَهُنَّ »

الثاني — أن الهنة كانت أن تشهد أنت لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، قاله ابن عباس أيضاً .

الثالث — بما بينه في السورة بعد من قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ ﴾ قالت عائشة رضي الله عنها : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن إلا بالآية التي قال الله : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ ﴾ رواه معمر عن الزهري عن عائشة . ترجمه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح .

(١) الاجتهاد : بذل الوسع في طلب الأمر .

الرابعة - أكثر العلماء على أن هذا ناسخ لما كان عليه الصلاة والسلام حاهدا عليه قريشا ، من أنه يرّد إليهم من جاءه منهم مسلما ؛ فنيخ من ذلك النساء . وهذا مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن . وقال بعض العلماء : كله منسوخ في الرجال والنساء ، ولا يجوز أن يهادن الإمام الصدوق أن يرّد إليهم من جاءه مسلما ؛ لأن إقامة المسلم بأرض الشرك لا يجوز . وهذا مذهب الكوفيين . وعقد الصلح على ذلك جائز عند مالك . وقد احتج الكوفيون لما ذهبوا إليه من ذلك بحديث إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن خالد بن الوليد ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه إلى قوم من خثعم فأخضعوا بالوجود فقتلهم ، فوداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصف الدية ؛ وقال : " أنا برى من كل مسلم أقام مع مشرك في دار الحرب لا ترمي تأمرها " قالوا : فهذا ناسخ لردّ المسلمين إلى المشركين ؛ إذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد برى عن أقام معهم في دار الحرب . ومذهب مالك والثوري أن هذا الحكم غير منسوخ . قال الشافعي : وليس لأحد هذا العقد إلا الخليفة أو رجل يأمره ؛ لأنه على الأموال كلها . فمن عقد غير الخليفة هذا العقد فهو مردود .

الخامسة - قوله تعالى : ( **لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ** ) أي هذا الامتحان لكم ، والله أعلم بإيمانكم ؛ لأنه متولى السرائر . ( **فَإِنْ يَلْمِزُوكُمْ فَمَا لَهُمْ بَلَاءٌ** ) أي بما يظهرون من الإيمان . وقيل : إن علمتموهن مؤمنات قبل الامتحان . ( **فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ** ) أي لم يحل الله مؤنة لكافر ، ولا نكاح مؤمن لمشركة . وهذا أحد دليل على أن الذي أوجب فرقة المسلمة من زوجها إسلامها لا هجرتها . وقال أبو حنيفة : الذي فرق بينهما هو اختلاف البارين . وإليه إشارة في مذهب مالك

(١) الأصل في « تراض » تراض . والترادف تعامل من الزوجة ؛ يقال : تراض القوم إذا رأى بعضهم بعضا . وإسناد التراض إلى النادرين مجاز . أي يرم المسلم ويجب عليه أن يواعد منه من منزل المشرك ، ولا يزل بالموضع الذي إذا أوقعت فيه ناره تلوح وتظهر نوار المشرك إذا أوقعا في منزله . ولكنه يزل مع المسلمين في دارهم . إنما كره مجاورة المشركين لأنهم لا عهد لهم ولا أمان . وحث المسلمين على الهجرة . ( عن تاج الدين الأثير ) .

بلى عبارة . والصحيح الأول ؛ لأن الله تعالى قال : « لَا هُنَّ حُلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ »  
فبين أن العلة علم الحُلِّ بالإسلام وليس باختلاف الدار . والله أعلم . وقال أبو عمر :  
لا فرق بين البارين لا في الكتاب ولا في السنة ولا في القياس ، وإنما المراجعة في ذلك  
الدينان ؛ فباختلافهما يقع الحكم وباجتماعهما ؛ لا بالدار . والله المستعان .

السادسة — قوله تعالى : ( وَأَتَوُكَّهْمَ مَا أَتَقُوا ) أمر الله تعالى إذا أنكِت المرأة المسلمة  
أن يُرَدَّ على زوجها ما أتفق ، وذلك من الوفاء بالعهد ؛ لأنه لما مُنِعَ من أهله بحرمه  
الإسلام ، أمر برد المال [ إليه ] حتى لا يقع عليهم خسران من الوجهين : الزوجة والمال .

السابعة — ولا غَرَمَ إلا إذا طالب الزوج الكافر ؛ فإذا حضر وطالب منعناها  
وغيرها ، فإن كانت ماتت قبل حضور الزوج لم تَقْرَمَ المهر إذ لم يتحقق المنع . وإن كان  
المسعى محرراً أو مختبراً لم تَقْرَمَ شيئاً ؛ لأنه لا قيمة له . وللشافعي في هذه الآية قولان :  
أحدهما — أن هذا منسوخ . قال الشافعي : وإذا جاءت المرأة الحرة من أهل الهدنة  
مسلمة مهجرة من دار الحرب إلى الإمام في دار السلام أو في دار الحرب ، فن طلبها  
بين وليٍّ سوى زوجها مُنِعَ منها بلا عَوَضٍ . وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته ففيه  
قولان : أحدهما — يعطى العوض ؛ والقول ما قال الله عز وجل . وفيه قول آخر —  
أنه لا يعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العَوَضَ . [ فإن شرط الإمام ردَّ  
النساء كان الشرط ورسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ردَّ النساء كان شرط من شرط ردَّ  
النساء منسوخاً وليس عليه عوض ؛ لأن الشرط المنسوخ باطل ولا عوض للباطل ] .

(١) ما بين المربعين مكاد ورد في جميع نسخ الأصل ، وهو مضطرب . وقد نقل المؤلف رحمه الله هذه المسألة  
من كتاب التاج والمنسوخ لأبي جعفر النعمان ونصها فيه : وإن شرط الإمام ردَّ النساء كان الشرط متفقاً . ومن قال  
هذا قال : إن شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة فيه أن يرد من جاء منهم ، وكان النساء منهم كان  
شرطاً صحيحاً ؛ فنسخه الله ورد العوض ؛ فلما قضى الله عز وجل ثم رسوله صلى الله عليه وسلم إلا ردَّ النساء كان شرط  
من شرط ردَّ النساء منسوخاً وليس عليه أن يعرض ؛ لأن شرطه المنسوخ باطل ولا عوض للباطل .

الثامنة - أمر الله تعالى برّد مثل ما أفضقوا إلى الأزواج، وأن الخطاب بهذا الإمام،  
ينفذ مما بين يديه من بيت المال الذي لا يتعين له مصرف . وقال مقاتل : رّد المهر الذي  
يتزوجها من المسلمين ، فإن لم يتزوجها من المسلمين أحد فليس لزوجها الكافر شيء .  
وقال قتادة : الحكم في رّد الصداق إنما هو في نساء أهل المهد ، فأما من لا عهد بينه  
وبين المسلمين فلا رّد إليهم الصداق . والأمر كما قاله .

التاسعة - قوله تعالى : ( وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوا ) يعني إذا أسلمن  
واقضت مدتهن ؛ لما ثبت من [ تحريم ] نكاح المشركة والمعتقة . فإن أسلمت قبل الدخول .  
ثبت النكاح في الحال ولما التزوج .

العاشرة - قوله تعالى : ( إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ) أباح نكاحها بشرط المهر ؛  
لأن الإسلام فرق بينها وبين زوجها الكافر .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ( وَلَا تَحْسَبُوا بِعَهْمِ الْكَافِرِينَ ) قراءة العامة بالتخفيف  
من الإمساك . وهو اختيار أبي عبيد ؛ لقوله تعالى : « فَأَمْسِكُوهُمْ بِمَعْرُوفٍ » . وقرأ  
الحسن وأبو العالية وأبو عمرو « وَلَا تُمْسِكُوا » مشتقة من التمسك . يقال : مَسَكَ يَمْسِكُ  
تَمْسِكًا ؛ بمعنى أمسك يمسك . وقرأ « وَلَا تَمْسِكُوا » بنصب التاء ؛ أي لا تَمْسِكُوا .  
والبعض جمع البصمة ؛ وهو ما احتصم به . والمراد بالبصمة هنا النكاح . يقول : من كانت  
له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها ، فليست له امرأة ، فقد انقطع صحتها لاختلاف  
الدارين . ومن النجوى هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر ؛ وكان الكفار يتزوجون  
المسلمات والمسلمون يتزوجون المشركات ؛ ثم نسخ ذلك في هذه الآية . فطلق عمر بن الخطاب  
خيلكذ أصرايين له بمكة مشركتين : قُرَيْبَةُ بنت أبي أمية فتزوجها معاوية بن أبي سفيان  
وهما حل شركهما بمكة . وأم كلثوم بنت عمرو الخزرجية أم عبد الله بن المنفعة ؛ فتزوجها  
أبو جهم بن خذافة وهما حل شركهما . فلما ولي عمر قال أبو سفيان لمعاوية : طلق قُرَيْبَةَ  
لأن يرى عمر سلبه في طلقك ؛ فأبى معاوية من ذلك . وكانت عند طلحة بن عبيد الله أروى

بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ففرق الإسلام بينهما ، ثم تزوجها في الإسلام خالد بن سعيد بن العاص ، وكانت ممن قرأ إلى النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الكفار ، فحبسها وزوجها خالدًا . وزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب ابنته — وكانت كافرة — من أبي العاص بن الربيع ، ثم أسلمت وأسلم زوجها بعدها . ذكر عبد الرزاق عن ابن جريح عن رجل عن ابن شهاب قال : أسلمت زينب بنت النبي صلى الله عليه وسلم وهاجرت بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة الأولى ، وزوجها أبو العاص بن الربيع بن عبد المزي مشرك بمكة . الحديث ؛ وفيه : أنه أسلم بعدها . وكذلك قال الشعبي . قال الشعبي : وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع ، فأسلمت ثم لحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى زوجها المدينة فأمته فأسلم فرزقها عليه النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو داود عن عكرمة عن ابن عباس : بالنكاح الأول ؛ ولم يحدث شيئا . قال محمد بن عمر في حديثه : بعد ست سنين . وقال الحسن بن علي : بعد ستين . قال أبو عمر : فإن صح هذا فلا يخلو من وجهين : إما أنها لم تحض حتى أسلم زوجها ، وإما أن الأمر فيها منسوخ بقول الله عز وجل : « وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِدَّتِهِنَّ فِي ذَلِكَ » يعني في عدتهن . وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء أنه حتى به العدة . وقال ابن شهاب الزهري رحمه الله في قصة زينب هذه : كان قبل أن تنزل القران . وقال قتادة : كان هذا قبل أن تنزل سورة « براءة » بقطع العهد بينهما وبين المشركين . والله أعلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ( يَعْصِمُ الْكُفَّارَ ) المراد بالكفار هنا عبدة الأوثان من لا يجوز ابتداء نكاحها ، فهي خاصة بالكفار من غير أهل الكتاب . وقيل : هي عامة ؛ نسخ منها نساء أهل الكتاب . ولو كان إلى ظاهر الآية لم تحل كافرة بوجه . وعلى القول الأول إذا أسلم وتبى أو مجوسى ولم تسلم امرأته فزنى بينهما . وهذا قول بعض أهل العلم . ومنهم من قال : ينتظر بها تمام العدة . فن قال يفرق بينهما في الوقت ولا ينتظر تمام العدة إذا عرض عليها الإسلام ولم تسلم مالك بن أنس . وهو قول الحسن وطائفة ومجاهد وعطاء

وعزمة وقسادة والحكم؛ واحتجوا بقوله تعالى : « ولا تمسكوا بهم الكوافر » . وقال  
الزهري : ينتظر بها المدة ، وهو قول الشافعي وأحمد . واحتجوا بأن أبا سفيان بن حرب  
أسلم قبل هند بنت عتبة امرأته ، وكان إسلامه بمنزلة الظهران<sup>(١)</sup> ثم رجع إلى مكة وعند بها كافرة  
مقيمة على كفرها ، فأخذت بلحيته وقالت : اقتلوا الشيخ الضال . ثم أسلمت بعده بإيماء  
فأسفروا على نكاحهما لأن مدتها لم تكن انقضت . قالوا : ومثله حكيم بن حزام أسلم قبل  
امرأته ، ثم أسلمت بعده فكانا على نكاحهما . قال الشافعي : ولا حجة لمن احتج بقوله تعالى :  
« ولا تمسكوا بهم الكوافر » لأن نساء المسلمين عزمات على الكفار ؛ كما أن المسلمين لا تحمل  
لهم الكوافر والوثنيات ولا الجوسيات يقول الله عز وجل : « لا هنَّ حِلٌّ لهم ولا هم يحلونَّ  
لهنَّ » ثم بيئت السنة أن مراد الله من قوله هذا أنه لا يحل بعضهم لبعض إلا أن يسلم الباقي  
منهما في المدة . وأما الكوفيون وهم سفيان وأبو حنيفة وأصحابه فلأنهم قالوا في الكافرين  
الذين : إذا أسلمت المرأة عرض على الزوج الإسلام ، فإن أسلم وألا فارق بينهما . قالوا :  
ولو كانا حربين فهي امرأته حتى تحيض ثلاث حيض إذا كانا جميعا في دار الحرب أو في دار  
الإسلام . وإن كان أحدهما في دار الإسلام والآخر في دار الحرب انقطعت العصمة بينهما ؛  
فراعوا الدار ؛ وليس بشيء . وقد تقدم .

الثالثة عشرة — هذا الاختلاف إنما هو في المدخول بها ، فإن كانت غير مدخول بها  
فلا تعلم اختلافا في انقطاع العصمة بينهما ؛ إذ لا مدة عليها . وكذا يقول مالك في المرأة ترتد  
وزوجها مسلم : انقطعت العصمة بينهما . وجهه « ولا تمسكوا بهم الكوافر » وهو قول  
الحسن البصري والحسن بن صالح بن يحيى . ومذهب الشافعي وأحمد أنه ينتظر بها تمام المدة .  
الرابعة عشرة — فإن كان الزوجان نصرانيين فأسلمت الزوجة ففيها أيضا اختلاف .  
ومذهب مالك وأحمد والشافعي والوقوف إلى تمام المدة . وهو قول بجاهد . وكذا الوثني . تسلم  
زوجته ، إنه إن أسلم في مدتها فهو أحق بها ؛ كما كان صفوان بن أمية وعزمة بن أبي جهل

(١) من الظهران : قرية قرب مكة .

أحق زوجتهما لما أسلما في حديثهما ؛ على حديث ابن شهاب ، ذكره مالك في الموطأ .  
قال ابن شهاب : كان بين إسلام صفوان وبين إسلام زوجته نحو من شهر . قال ابن شهاب :  
ولم يلبثا أن امرأة هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجها كافر مقيم بدار الحرب  
إلا فرقت هجرتها بينه وبينها ؛ إلا أن يقدم زوجها مهاجراً قبل أن تنقض منتهى . ومن العلماء  
من قال : ينسخ النكاح بينهما . قال يزيد بن طاعة : أسلم جدى ولم أسلم جدتى ففترق هر  
بينهما رضى الله عنه ؛ وهو قول طاوس . وجماعة فيه منهم عطاه والحسن وعكرمة قالوا :  
لا سبيل عليهما إلا بخطبة .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ( وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ) قال المفسرون :  
كان من ذهب من المسلمين من تلبث إلى الكفار من أهل المهد يقال للكفار : هاؤوا  
مهراً . ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة : رقبوا إلى الكفار مهراً .  
وكان ذلك تصفاً وعدلاً بين الحالتين . وكان هذا حكم الله بخصوصه بذلك الزمان في تلك  
النازلة خاصة بإجماع الأمة ؛ قاله ابن العربي .

السادسة عشرة — قوله تعالى : ( ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ ) أى ما ذكر في هذه الآية .  
( يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ فَاتَكُمْ نَفْسٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ  
فَعَاوُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَانْفَعُوا أَلَيْسَ  
أَنْتُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾  
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ( وَإِنْ فَاتَكُمْ نَفْسٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ) في الخبر : أن المسلمين  
قالوا : رضينا بما حكم الله ؛ وكتبوا إلى المشركين فاستنوا قتلوا وإن فَاتَكُمْ نَفْسٌ مِنْ

أَزْوَاجَكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَاقِبَتُمْ فَأَتَوْا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا» . وروى الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : حكم الله عز وجل بينكم فقال جل شأوه : « وَأَسَالُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلَا مَا أَنْفَقُوا » فكتب إليهم المسلمون : قد حكم الله عز وجل بيننا بأنه إن جاءكم امرأة منا أن توجوهوا إلينا بصداقها ، وإن جاءت امرأة منكم وجئنا إليكم بصداقها . فكتبوا إليهم : أما نحن فلا نعلم لكم عندا شيئا ، فإن كان لنا عندهم شيء فوجوهوا به ، فإنزل الله عز وجل : « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَاقِبَتُمْ فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا » . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ بَيْنَكُمْ » أي بين المسلمين والكفار من أهل المهد من أهل مكة يرد بعضهم إلى بعض . قال الزهري : ولولا المهد لأمسك النساء ولم يرد إليهم صداقا . وقال قتادة ومجاهد : إنسا أصرها أن يعطوا الذين ذهبت أزواجهن مثل ما أنفقوا من الثمن والقيمة . وقالوا : هي فمين بيننا وبينه عهد وليس بيننا وبينه عهد . وقالوا : ومعنى « فمَاقِبَتُمْ » فاقصصتم . ( فَأَتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا ) يعني الصدقات . فهي عامة في جميع الكفار . وقال قتادة أيضا : وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد ، فاتوا الذين ذهبت أزواجهن مثل ما أنفقوا . ثم نسخ هذا في سورة « براءة » . وقال الزهري : اقتطع هذا عام الفتح . وقال سفيان الثوري : لا يعمل به اليوم . وقال قوم : هو ثابت الحكم الآن أيضا . حكاه القشيري .

الثانية - قوله تعالى : ( فَمَاقِبَتُمْ ) قراءة العامة « فمَاقِبَتُمْ » . وقرأ طلحة والنخعي وحيد والأخرج « فمَقِبَتُمْ » مشددة . وقرأ مجاهد « فَمَاقِبَتُمْ » وقال : صنتم كما صنعوا بكم . وقرأ الزهري « فمَقِبَتُمْ » خفيفة بشر ألف . وقرأ مسروق وشقيق بن سلمة « فمَقِبَتُمْ » بكسر التالف خفيفة . وقال : صنتم . وكلها لغات بمعنى واحد . يقال : عاقب وعقَّب وعقَّب وعقَّب بعد غزو . وقال ابن بحر : أي فمَاقِبَتُمْ المُرْتَدَّة بالقتل فلزوجها مهرها من خاتم المسلمين .

(١) في بعض نسخ الأصل : « إلى الكفار الذين ليس بكم بينهم عهد » زيادة « ليس » .

الثالثة - قوله تعالى: (فَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبَ أَزْوَاجُهُمْ بِمِثْلِ مَا أَتَقُوا) قال ابن عباس:

يقول إن لحقت امرأة مؤمنة بكفار أهل مكة، وليس بينكم وبينهم عهد، ولما زوج مسلم قبلكم فغنمتم، فأعطوا هذا الزوج المسلم مهره من الغنيمة قبل أن تحبس. وقال الزمري: يعطى من مال الفداء. وعنه يعطى من صدق من لحق بنا. وقيل: أى إن امتنوا من أن يفرموا مهر هذه المرأة التي ذهبت إليهم، فأنبذوا المهر إليهم حتى إذا ظفروا نفذوا ذلك منهم. قال الأعمش: هي منسوخة. وقال عطاء: بل حكمها ثابت. وقد تقدم جميع هذا. التفسيرى: والآية نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان، ارتدت وترك زوجها عياض ابن غنم القرشى، ولم ترتد امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام. وحكى الطحاوى عن ابن عباس: هن ست نسوة رجعن عن الإسلام ولحقن بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين: أم الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن أبي شذاد القهري، وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سلمة، وكانت تحت عمر بن الخطاب، فلما هاجر عمر أبت وأردت. وبرقع بنت عقبة، كانت تحت ثمال بن عثان. وعبدة بنت عبد المزي، كانت تحت هشام بن العاص، و[أم] كلثوم بنت جرول، تحت عمر بن الخطاب. وشببة بنت خيلان، فأعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم مهر نسائهم من الغنيمة. (وأقوا الله) احذروا أن تمتدوا ما أمرتم به.

قوله تعالى: يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعُكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسِرْنَ وَلَا يُزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِيَهْنٍ يُفْتَرِيهِنَّ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعَصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ قَبَائِعَهُنَّ وَاسْتَغْفِرَنَّ اللَّهُ عَنْهُنَّ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١١

فيه ثمان مسائل:

(١) عواض بن غنم بن زهير بن أبي شذاد القرشى القهري.

الأولى - لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة جاء نساء أهل مكة يباجينه؛ فأمر أن يأخذ ملين الأثيركن، وفي صحيح مسلم عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: كان المؤمنات إذا هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يُتَجَنَّبْنَ بقول الله تعالى: « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى الْأَلَا يُشِيرُكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ » إلى آخر الآية . قالت عائشة: فمن أقر بهذا من المؤمنات فقد أقر بالهجنة، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقررن بذلك من قولن قال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم: « اطلقن فقد بايعتن » ولا والله ما مسّت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط، غير أنه يابعن بالكلام . قالت عائشة: والله، ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط إلا بما أمره الله من وجل، وما مسّت كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط، وكان يقول لمن إذا أخذ ملين: « قد بايعتكن كلاما » . وروى أنه عليه الصلاة والسلام باع النساء بين يديه وأيديهن ثوب، وكان يشترط ملين . وقيل: لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا معه عمر أسفل منه، بفعل يشترط على النساء البيعة وعمر يصالحهن . وروى أنه كتف امرأة وقفت على الصفا فبايعتن . ابن العربي: وذلك ضعيف، وإنما يلغى التحويل على ما في الصحيح . وقالت أم عطية: لما أقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة جمع نساء الأنصار في بيت، ثم أرسل اليها عمر بن الخطاب، فقام على الباب فسلم فردذن عليه السلام، قال: أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم إليك؛ ألا تشيركن بالله شيئا، فقلن نعم . فمد يده من خارج البيت ومدنا أيدينا من داخل البيت؛ ثم قال: اللهم اشهد . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا باع النساء دما بقدح من ماء، ففمس يده فيه ثم أمر النساء ففمسن أيديهن فيه .

الثانية - روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قال: « مل الأثيركن بالله شيئا » قالت هند بنت عتبة وهي متبعة خوفاً من النبي صلى الله عليه وسلم أن يعرفها لما صنعت بهيمة يوم أحد: والله إنك لتأخذ علينا أمراً ما رأيتك أخذته على الرجال - وكان باع الرجال

يومئذ على الإسلام والجهاد فقط - فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ولا يترقن " قالت  
هند : إن أبا سفيان رجل صحيح وإنى أصيب من ماله قوتنا . فقال أبو سفيان : هو لك  
حلال . فضمتك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها وقال : " أنت هند ؟ " قالت : عفا الله  
عما سلف . ثم قال : " ولا يزبن " قالت هند : أو ترى الحُرّة ! ثم قال : " ولا يقتلن  
أولادهن " أي لا يُلْدَنَ المؤمنات ولا يُسْقَطن الأجنة . قالت هند : ريتاهم مسنارا  
وقتلهم بكرا يوم بدر ، فأتهم أبصر . وروى مقاتل أنها قالت : ريتاهم مسنارا وقتلهم  
بكرا ، وأثم وهم أطم . فضمتك عمر بن الخطاب حتى استلق . وكان حنظلة بن أبي سفيان  
وهو بكرها قُتل يوم بدر . ثم قال : « وَلَا يَأْبَيْنَ بَيْنَهُنَّ بَقَرَتَيْنِ بَيْنَ أَيْدِيْنِ وَأَرْجُلَيْنِ وَلَا يَمْسِيَنَّكَ  
فِي مَعْرُوفٍ » . قيل : معنى « بَيْنَ أَيْدِيْنِ » ألسنتهن بالنسيمة . ومعنى « بَيْنَ أَرْجُلَيْنِ »  
فروجهن . وقيل : ما كان بين أيديهن من قُبلة أو جَسَد ، وبين أرجلهن الجراح . وقيل : المعنى  
لا يُفْعَلْنَ بِرِجَالِنَّ وَلَدًا مِنْ غَيْرِهِمْ . وهذا قول الجمهور . وكانت المرأة تنقطع ولداً تُلَحِّقُهُ  
بزوجها وتقول : هذا ولدى منك . فكان هذا من البهتان والافتراء . وقيل : ما بين يديها  
ورجلها كناية عن الولد ؛ لأن بطنها الذي تحمل فيه الولد بين يديها ، وقربها الذي تلد منه بين  
ورجلها . وهذا عام في الإتيان بولد وإخلافه بالزوج وإن سبق النبي عن الزنى . وروى أن  
هنداً لما سمعت ذلك قالت : والله إن البهتان لأمر قبيح ؛ ما أغمر إلا بالأرشد ومكارم  
الأخلاق ! . ثم قال : « وَلَا يَمْسِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ » قال قتادة : لا يَمْنَحَنَّ . ولا تخلوا امرأة  
منهن إلا بذى محرم . وقال سعيد بن المسيّب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم : هو ألا يَمْنَحَنَّ  
وجهاً ، ولا يَشْفَقَنَّ جَبِيّاً ، ولا يَدْعُونَ وَيَلَّا ولا يَنْشُرْنَ شَرّاً ولا يَحْنُثْنَ الرجال إلا ذا محرم .  
وروت أم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم أن ذلك في النوح . وهو قول ابن عباس .  
وروى شهر بن حوشب عن أم سامة عن النبي صلى الله عليه وسلم « ولا يمسيك في معروف »  
نقل : « هو النوح » . وقال مصعب بن نوح : أدركت عجوزاً ممن باع النبي صلى الله عليه  
وسلم ، لحديثي عنه عليه الصلاة والسلام في قوله « ولا يمسيك في معروف » فقال :

« النوح » . وفي صحيح مسلم عن أم عطية لما نزلت هذه الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي مَالِكُم مَّا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ ذَنْبٍ لَخَلِيفَةٍ قَدْ خَلَتْ » قال : « كان منه الناحية » قالت : قتلت يارسول الله ، إلا آل فلان لأنهم كانوا أسعدوني في الجاهلية ، فلا بد لي من أن أسعدهم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إلا آل فلان » . وعنها قالت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع البيعة إلا نتوح ، لما وقت منا أسراً إلا خمس : أم سليم ، وأم الملاء ، وابنة أبي سبرة امرأة معاذ أو ابنة أبي سبرة ، وامرأة معاذ . وقيل : إن المعروف هاهنا الطاعة لله ورسوله ، قاله عبيد بن جراح ، وقال بكر بن عبد الله المزني : لا يتبعينك في كل أمر فيه دشغن - الكلي : هو عام في كل معروف أمر الله عز وجل ورسوله به . فروى أن هنداً قالت عند ذلك : ما جلسنا في مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نصيبك في شيء .

الثالثة - ذكر الله عز وجل ورسوله عليه الصلاة والسلام في صفة البيعة خصلاً شقياً ، صرح فيه بآركان التي في الدين ولم يذكر أركان الأعراس . وهي ستة أيضاً : الشهادة ، والصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، والافتثال من الجنباة . وذلك لأن النبي دائم في كل الأزمان وكل الأحوال ، فكان التلبية على اشتراط الدائم أكد . وقيل : إن هذه المناهي كان في النساء كثير من يرتكبها ولا يحجزهن عنها شرف النسب ، تخصت بالذكر لهذا . ونحو منه قوله عليه الصلاة والسلام لو قد عبد القيس : « وأنها كم من الدباء والحتم والقيير والمزقت<sup>(١)</sup> » فنبههم على ترك المصيبة في شرب الخمر دون سائر المعاصي ؛ لأنها كانت شهوتهم وعاتبهم ، وإذا ترك المرء شهوته من المعاصي هان عليه ترك سائر ما لا شهوة له فيها .

(١) الدباء : هو القرع اليابس . والحتم : الجسرة . والقيير : أصل النخلة يقر فيضط مع رعاة . والمزقت : الإماء التي طلى بالزفت . قال الزرقاني في شرح المراهب الدنية : « عن أبي بكر قال : أما الدباء ، فإن أهل الطائف كانوا يأخذون القرع فيخربون فيه السنب ثم يخنونه حتى يهدر ثم يمرت . وأما القيير فإن أهل إبيدة كانوا يقرعون أصل النخلة ثم يثدنون الزيت والبسر ثم يدعونه حتى يسدر ثم يمرت . وأما الحتم فبغارات كانت تحمل إليها الخمر . وأما المزقت فهي الأوعية التي فيها الزفت .. ومعنى النبي عن الانتباه في هذه الأوعية بمضوحها لأنه يسرع إليها إلا كراهة فرما يشرب منها من لا يشعر بذلك ، ثم ثبتت الرخصة في الانتباه في كل شيء مع النبي عن شرب كل مسكر » .

الرابعة — لما قال النبي صلى الله عليه وسلم في البيعة : «ولا يَسْرِقَنَّ» قالت هند : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجل مسيك فهل علي حرج أن أخذه ما يكفيني وولدي ؟ قال : «لا إلا بالمعروف» غَشِيتُ منه أن تقتصر على ما يعطيك فتضيع ، أو تأخذ أكثر من ذلك فتكون سارقة ناكثة البيعة المذكورة . فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : «لا» أي لا حرج عليك فيما أخذت بالمعروف ؛ يعني من غير استئالة إلى أكثر من الحاجة . قال ابن العربي : وهذا إنما هو فيما لا يَحْزَنُهُ عنها في حجاب ولا يضبط عليه بقفل ؛ فإنه إذا هتكته الزوجة وأخذت منه كانت سارقة تعصى به وتقطع يدها .

الخامسة — قال عبادة بن الصامت : أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء ؛ ألا تشركوا بالله شيئا ولا تسرفوا ولا تزنا ولا تقتلوا أولادكم ولا يعصيه بعضكم بعضا ولا تعصوا في معروف أمركم به . «معنى» يَعَصِيهِ «يسحر» والمعصية : السحر . ولهذا قال ابن جرير وغيره في قوله تعالى : «وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ» إنه السحر . وقال الضحاك : هذا نهى عن البهتان ، أي لا يعصين رجلا ولا امرأة . «بِهِنَّ» أي بسحر . والله أعلم . ( يَقْتَرِنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْنِ وَأَرْجُلَيْهِ ) وبالجمهور على أن معنى «بِهِنَّ» بولد . «يقترينه بين أيديهن» ما أخذته لفيطا . «وأرجلهن» ما ولدته من زنى . وقد تقدم .

السادسة — قوله تعالى : ( وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ ) في البخاري عن ابن عباس في قوله تعالى : «ولا يعصيتك في معروف» قال : إنما هو شرط شرطه الله للنساء . واختلف في معناه على ما ذكرنا . والصحيح أنه عام في جميع ما يأمر به النبي صلى الله عليه وسلم وينهى عنه ؛ فيدخل فيه النوح ونحريق الثياب وجز الشعر وأتلفوا بغير تحريم إلى غير ذلك . وهذه كلها كجائر من أفعال الجاهلية . وفي صحيح مسلم عن أبي مالك الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أرجع في أمري من أمر الجاهلية» فذكر منها النجاسة . وروى يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «هذه النواحي يُعْلَنُ يوم القيامة صفين صفحا عن الجن وصفوا عن اليسار يبعثن كما تبيع الكلاب في يوم

كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يؤمر بهن إلى النار . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصل الملائكة على نائمة ولا مُرِيَّة <sup>(١)</sup> » . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه سمع نائمة فأتاها فضربها بالذرة حتى وقع نحرها عن رأسها . فقيل : يا أمير المؤمنين ، المرأة المرأة ! قد وقع نحرها . فقال : إنها لا حُرمة لها . أسند جميعه الثعلبي رحمه الله . أما تخصيص قوله : « في معروف » مع قوة قوله : « ولا يعصينك » ففيه قولان : أحدهما - أنه تفسير للعنى على التأكيد كما قال تعالى : « قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ » <sup>(٢)</sup> لأنه لو قال احكم لكفى . الثانى - إنما شرط المعروف في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يكون تنبيها على أن غيره أولى بذلك وألزم له وأخى للإشكال .

السابعة - روى البخارى عن عبادة بن الصامت قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أتبايعون على ألا تشركوا بالله شيئا ولا تزوا ولا تمرقوا » <sup>(٣)</sup> قرأ آية النساء . وأكثر لفظ سفيان قرأ في الآية « فن وثى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فرقب فهو كفاة له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله فهو إلى الله إن شاء مذهبه وإن شاء غفر له منها » . وفي الصحيحين عن ابن عباس قال : شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان ، فكلمهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب ، فترى نبي الله صلى الله عليه وسلم فكأنى أنظر إليه حين يجلس الرجال بيده ، ثم أقبل يستقم حتى أتى النساء مع بلال فقال : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ عَلَى أَلَّا يُبْرَكَنَّ بِاللهِ شَيْئًا وَلَا يُسِرَّقَنَّ وَلَا يُزْنَيْنَّ وَلَا يَقْتُلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبَنَاتٍ يَقْرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ » - حتى فرغ من الآية كلها ، ثم قال حين فرغ - : « أَتَنْ عَلَى ذَلِكَ ؟ » فقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها : نعم يا رسول الله ؛ لا يدرى الحسن من هى . قال : « فنصليكن » وبسط بلال ثوبه فجعل يلقين الفتن والخواتم <sup>(٤)</sup> في ثوب بلال . لفظ البخارى .

- (١) الإزانت : الصيحة الشديدة والظهور الحزين عند الفناء أو اليكاه ؛ يقال : رنت المرأة تزن رنبا ، وازنت - صاحت . (٢) آتسورة الأنبياء . (٣) هو الحسن بن مسلم وادى الحديث . (٤) الفتن : بضم الفاء وفتح التاء معجمة ؛ الخواتم العظام ؛ أو حتى من فضة لا فنى فيها .

الثامنة — قال المهدوي: أجمع المسلمون على أنه ليس للإمام أن يشترط عليهن هذا؛ والأمر بذلك ندب لا إزام. وقال بعض أهل النظر: إذا أحجج إلى المنية من أجل تباعد المار كان على إمام المسلمين إقامة المنية.

قوله تعالى: **يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسُوءُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْشَى الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ** ﴿٢٤﴾

قوله تعالى: **(يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)** يعنى اليهود. وذلك أنه ناسا من فقهاء المسلمين كانوا يجنبون اليهود بأخبار المؤمنين ويواصلونهم فيصيبون بذلك من ثمارهم فنبهوا عن ذلك. **(قَدْ يَسُوءُوا مِنَ الْآخِرَةِ)** يعنى اليهود؛ قاله ابن زيد. وقيل: هم المنافقون. وقال الحسن: هم اليهود والنصارى. قال ابن مسعود: معناه أنهم تركوا العمل للآخرة وآثروا الدنيا. وقيل: المعنى يسوءوا من نواب الآخرة، قاله مجاهد. ومعنى **(كَمَا يَبْشَى الْكُفَّارُ)** أى الأحياء من الكفار. **(مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ)** أن يرجعوا إليهم؛ قاله الحسن وقتادة. قال ابن عرفة: وهم الذين قالوا: **«وَمَا يَمْلِكُنَا إِلَّا الدَّمَرُ»**. وقال مجاهد: المعنى كما يئس الكفار الذين فى القبور أن يرجعوا إلى الدنيا. وقيل: إن الله تعالى ختم السورة بما بدأها من ترك موالاة الكفار؛ وهى خطاب لحاطب بن أبى بلتعنة وغيره. قال ابن عباس: **«يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا»** أى لا توالوهم ولا تناصوهم؛ رجع تعالى بقرئته وفضله على حاطب بن أبى بلتعنة. يريد أن كفار قريش قد يسوءوا من خير الآخرة كما يئس الكفار المقبورون من حظ يكون لهم فى الآخرة من رحمة الله تعالى. وقال القاسم بن أبى بزة فى قوله تعالى: **«قَدْ يَسُوءُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبْشَى الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ»** قال: من مات من الكفار يئس من الخير. والله أعلم.

## سورة الصف

مدنية في قول الجميع ، فيما ذكر الماوردي . وقيل : إنها مكية ؛ ذكره  
النحاس عن ابن عباس . وهي أربع عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَسِجَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ﴿١﴾  
قُلْ

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾  
كَبُرَ مَقْنًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾  
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ) روى البخاري  
أبو محمد في مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن  
عبد الله بن سلام قال : قَعَدْنَا قُرْءَانَ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذا كَرَأْنَا قُلْنَا :  
لَوْ نَعْلَمُ أَيْ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَعَمَلُنَا ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى « مَسِجَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ  
وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » حتى ختمها .  
قال عبد الله : فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ختمها . قال أبو سلمة : فقرأها  
علينا ابن سلام . قال يحيى : فقرأها علينا أبو سلمة وقرأها علينا يحيى وقرأها علينا الأوزاعي  
وقرأها علينا محمد . وقال ابن عباس قال عبد الله بن رَوَاحَةَ : لو عَلِمْنَا أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٣٥ (٢) هذا الحديث كما ورد في مسند الهادي . وله ذكر في الأصول مطبوعاً .

لعملناه ، فلما نزل الجهاد كرهوه . وقال الكلبي : قال المؤمنون يا رسول الله ، لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لسارعنا إليها؛ فنزلت « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجَارَةٍ مِّنْ مَّذَاقِ السَّعَادَةِ »<sup>(١)</sup> فكتبوا زمانا ويقولون : لو نعلم ما هي لأشتريناها بالأموال والأنفس والأهلين . فهدم الله تعالى عليها بقوله : « تَقْرَبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ » الآية . فَأَبْتَلُوا يَوْمَ أُحُدٍ فَفُتِرُوا؛ فنزلت تبيهم بترك الوفاء . وقال محمد بن كعب : لما أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بشواب شهداء بدر قالت الصحابة : اللَّهُمَّ أَشْهَدُ ! ثَلَاثِينَ قِتَالًا لَنُفَرِّغَنَّ فِيهِهِ وَسُعْمًا؛ فمروا يوم أُحُدٍ فمَيَّرَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ . وقال قتادة والضحاك : نزلت في قوم كانوا يقولون : نحن جاهدة وأبلىنا ولم يضلوا . وقال صُيب : كان رجل قد آذى المسلمين يوم بدر وأنكاهم فقتلته . فقال رجل يا نبي الله ، إني قتلته فلماذا ففرج النبي صلى الله عليه وسلم بذلك . فقال عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف : يا صُيب ، أما أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنك قتلته فلماذا ؟ قال فلماذا أَتَقَلَّلَ قَتْلُهُ ؛ فأخبره فقال : « أَكْذَلِكَ يَا أَبَايُمَيٍّ »<sup>(٢)</sup> قال نعم ، والله يا رسول الله ؛ فنزلت الآية في المشتعل . وقال ابن زيد : نزلت في المنافقين ؛ كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : إن نحرِبْكُمْ وفاتِمَتْ نَحْرِبْنَا مَعَكُمْ وفاتِمْنَا ؛ فلما نحرَبُوا نَكْصُوا عَنْهُمْ وَتَقَلَّفُوا .

الثانية — هذه الآية توجب على كل من أُلِزِمَ قصه عملاً فيه طاعة أن يفي بها . وفي صحيح مسلم عن أبي موسى أنه بعث إلى قزاة أهل البصرة فدخل عليه ثمانية رجال قد قرءوا القرآن ؛ فقال : أتم خيار أهل البصرة وقزائهم ، فأتوه ولا يَطْلُوتَنَّ عَلَيْكُمْ الْأُمَدُ تَقْسُوا قُلُوبَكُمْ كَمَا قَسَتْ قُلُوبٌ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ . وإنا كما قرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة بـ «يراة» فأنسيتها ؛ خير أني قد حفظت منها «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتنى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب» . وكما قرأ سورة كنا نشبهها بإحدى المسبحات فأنسيتها ؛ خير أني

(١) آية ١٠ من هذه السورة . (٢) الذي في صحيح مسلم : حدثني حذيفة بن أسيد حدثنا علي بن مسهر

من داود عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه قال : بعث أبو موسى ... الخ .

حفظت منها : « يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون » فتُكْتَبُ شهادة في أعناقكم فتسالون عنها يوم القيامة . قال ابن العربي : وهذا كله ثابت في الدين . أما قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لِمَ تقولون ما لا تفعلون » فثبت في الدين لفظاً ومعنى في هذه السورة . وأما قوله : « شهادة في أعناقكم فتسالون عنها يوم القيامة » فمعنى ثابت في الدين ؛ فإن من التزم شيئاً لزمه شرماً . والمترم على قسمين : أحدهما : النذر ؛ وهو على قسمين ؛ نذرٌ تقرب مبتدأ كقوله : **قُلْ عَلَى صَلَاةٍ وَمُؤْمٍ وَصَدَقَةٍ** ؛ ونحوه من القرب . فهذا يلزم الوفاء به إجماعاً . ونذرٌ مباح وهو ما خلق بشرط رغبة ؛ كقوله : **إِنْ قَدِمْتُ فَآتِيْ بِصَدَقَةٍ** ؛ أو خلق بشرط رهبة ؛ كقوله : **إِنْ كَفَانِي اللَّهُ شَرَّكَائِيْ فَصَلِّ صَدَقَةً** . فاختلف العلماء فيه ؛ فقال مالك وأبو حنيفة : يلزمه الوفاء به . وقال الشافعي في أحد أقواله : إنه لا يلزمه الوفاء به . وعموم الآية حجة لنا ؛ لأنها بملفها تناول ذم من قال ما لا يفعله على أي وجه كان من مطلق أو مقيد بشرط . وقد قال أصحابه : إن النذر إنما يكون بما يقصد منه القربة مما هو من جنس القربة . وهذا وإن كان من جنس القربة لكنه لم يقصد به القربة ، وإنما قصد منع نفسه من فعل أو الإقدام على فعل . قلنا : القرب الشرعية مشقات وكلف وإن كانت قربات . وهذا تكلف التزام هذه القربة بمشقة بلقُب نفع أو دفع ضرر ؛ فلم يخرج من سَنَنِ التَّكْلِيفِ ولا زال من قصد التقرب . قال ابن العربي : فإن كان المقول منه وعداً فلا يخلو أن يكون منوطاً بسبب كقوله : **إِنْ تَزَوَّجْتَ أَعْتَلْتُ بِدِينَارٍ** ، أو ابتعت حاجة كذا أعطيتك [كذا] <sup>(١)</sup> . فهذا لازم إجماعاً من الفقهاء . وإن كان وعداً مجزئاً فليس يلزم بتلقه . وتلقوا بسبب الآية . فانه روى أنهم كانوا يقولون : لو تسلم أي الأعمال أفضل أو أحب إلى الله لعملاءه ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . وهو حديث لا بأس به . وقد روى عن مجاهد أن عبد الله بن ربيعة لما سمعها قال : لا أزال حزيناً في سبيل الله حتى أُقْتَلَ . والصحيح عندى أن الوعد يجب الوفاء به على كل حال إلا لعذر .

(١) زيادة من ابن العربي .

(٢) في ابن العربي : « بملقته » .

قلت : قال مالك : فأما المدّة مثل أن يسأل الرجل الرجل أن يّيب له الحبة فيقول له : نعم ؛ ثم يسأله ألا يفعل فإرى ذلك يزيه . وقال ابن القاسم : إذا وعد الغرماء فقال : أشهدكم أفى قد وهبت له من أن يؤدى إليكم ؛ فإن هذا يزيه . وأما أن يقول نعم أنا أفعل ؛ ثم يبدوله فلا أرى عليه ذلك .

قلت : أى لا يقضى عليه بذلك ؛ فأما في مكارم الأخلاق وحسن المروءة فنع . وقد أنقذ الله تعالى على من صدّق وعده ووفّى بنذره فقال : « وَالْمُؤْتُونَ وَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا » ، وقال تعالى : « وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » وقد تقدم بيانه .

الثالثة — قال الشعبي : ثلاث آيات تمنعني أن أقص على الناس « أأمرهم الناس بِالْبِرِّ وَتَلَسُّونَ أُنْقَسِمُ » ، « وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَى مَا أَتَاكُمْ مِنْهُ » ، « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » . ويخرج أبو نعيم الحافظ من حديث مالك بن دينار عن ثمامة بن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أثبت ليلة أُسري بي على قوم تُقرض شفاههم بمقاريض من نار كلما قرضت وقت » قلت : « من هؤلاء يا جبريل ؟ » قال : « هؤلاء خطباء أمك الذين يقولون ولا يفعلون ويقرعون حجاب الله ولا يعملون » . وعن بعض السلف أنه قيل له : حدثنا ؛ فسكت . ثم قيل له : حدثنا . فقال : أتروني أن أقول ما لا أفعل فأستجمل مقت الله !

الرابعة — قوله تعالى : ( لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ) استفهام على جهة الإنكار والتوبيخ ، على أن يقول الإنسان من نفسه من الخير ما لا يفعله . أما في الماضي فيكون كذا ؛ وأما في المستقبل فيكون خلقا ؛ وكلاما مذموم . وتأول مسفيان بن عيينة قوله تعالى : « لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ » أى لم تقولون ما ليس الأمر فيه إليكم ، فلا تدعون هل تفعلون أو لا تفعلون . فعلى هذا يكون الكلام محولا على ظاهره في إنكار القول .

- (١) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي بعضها الآخر : « من أين » ولعل صوابها : « وهبت له ما يؤدى إليكم » .  
(٢) آية ١٧٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤ سورة مريم . راجع ج ١ ص ١١٤ (٤) آية ٤ سورة البقرة .  
(٥) آية ٨٨ سورة هود . (٦) وقت : تمت وطالت . (٧) في بعض نسخ الأصل : « أأمرهم ديني » .

الخامسة - قوله تعالى : ( كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ) قد يمتنع به في وجوب الوفاء في الجباج والغضب على أحد قولي الشافعي . و « أَنْ » رفع بالابتداء وما قبلها المنصوب ؛ وكأنه قال : قولكم ما لا تفعلون مذموم . ويموز أن يكون خبر ابتداء محذوف . الكسائي : « أَنْ » في موضع رفع ؛ لأن « كَبُرَ » فعلٌ بمثلة بئس رجلا أخوك . و « مَقْتًا » نصب بالتمييز ؛ المعنى كبر قولهم ما لا يفعلون مَقْتًا . وقيل : هو حال . والمقت والمقاة مصدران ؛ يقال : رجل مقيت ومقوت إذا لم يحبه الناس .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ

بَيِّنَاتٌ مَرْصُوصٌ ①

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا ) أى يصفون صفا . والمفعول مضمر ؛ أى يصفون أنفسهم صفا . ( كَانَتْهُمْ بَيِّنَاتٌ مَرْصُوصٌ ) قال الفراء : مرصوص بالمرصص . هو من رصصت البناء إذا لاأمت يئنه وقاربت حتى يصير كقطعة واحدة . وقيل : هو من الرصيص وهو انضمام الأسنان بعضها إلى بعض . والتراص التلاصق ؛ ومنه وترأصوا في الصف . ومعنى الآية : يحب من يثبت في الجهاد في سبيل الله ويلزم مكانه كثيوت البناء . وقال سعيد بن جبير : هذا تعليم من الله تعالى للمؤمنين كيف يكونون عند قتال عوالم .

الثانية - وقد استدلل بعض أهل التأويل بهذا على أن قتال الرجال أفضل من قتال الفارس ؛ لأن الفرسان لا يصفطون على هذه الصفة . المهدوي : وذلك غير مستقيم ؛ لما جاء في فضل الفارس في الأجر والتميمة . ولا يخرج الفرسان من معنى الآية ؛ لأن معناه الثبات . الثالثة - لا يجوز الخروج عن الصف إلا لحاجة تعرض للإنسان ؛ أو في رسالة يرسلها الإمام ؛ أو في منعة تظهر في المقام ؛ كفرصة تتهز ولا خلاف فيها . وفي الخروج عن

الصف للبارزة خلاف على قولين : أحدهما - أنه لا بأس بذلك إرهاباً للعدو ، وطلباً للشهادة وتحريضاً على القتال ، وقال أصحابنا : لا يرز أحد طالباً لذلك ؛ لأن فيه رياءً وخروجاً إلى ما نهى الله عنه من لقاء العدو . وإنما تكون البارزة إذا طلبها الكافر ، كما كانت في حروب النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر في غزوة خيبر . وعليه درج السلف . وقد مضى القول يستوفى في هذا في « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا تَقْفُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ <sup>(١)</sup> » .

قوله تعالى : « وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومَ لِي تُوذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ <sup>(٢)</sup> »

قوله تعالى : « (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) لما ذكر أمر الجهاد بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله ، وحل العقاب بمن خالفهما . أي وأذكر لقولكم يا عهد هذه القصة .

قوله تعالى : « (يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُونَنِي) وذلك حين رموه بالأخرة ؛ حسب ما تقدم في آخر سورة « الأحزاب » . ومن الأذى ما ذكر في قصة فارون : إنه دس إلى امرأة تدعى على موسى الفجور . ومن الأذى قولهم : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُ آلِهَةٌ <sup>(٣)</sup> » . وقولهم : « فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَاقْتُلَا <sup>(٤)</sup> » . وقولهم : إنك قتلت هارون . وقد تقدم هذا . « وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ <sup>(٥)</sup> » والرسول يُحْتَرَمُ وَيُسْتَعَمَّ . ودخلت « قد » على « تعلمون » للتأكيد ؛ كأنه قال : وتعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه . « فَلَمَّا زَاغُوا <sup>(٦)</sup> » أي مالوا عن الحق . « (أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) » أي أمالها عن الهدى . وقيل : « فلما زَاغُوا » من الطاعة . « أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ » من الهداية .

(١) راجع ج ٢ ص ٢٦١ طبة ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ١٤

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٧٣

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٩١

(٥) راجع ج ١ ص ٣١٠

(٦) راجع ج ٦ ص ١٢٨

وقيل : « فلما زاعوا » من الإيمان . « أزاغ الله قلوبهم » من التواب . وقيل : أى لما تركوا ما أمرُوا به من احترام الرسول عليه السلام وطاعة الرب ، خلق الله الضلالة في قلوبهم عقوبة لهم على فعلهم .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَحْيَىٰ إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى : ( وَإِذْ قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ) أى وأذ كرلم هذه القصة أيضا . وقال : « يا بني إسرائيل » ولم يقل « يا قوم » كما قال موسى ؛ لأنه لا نسب له فيهم فيكونون قومه . ( إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ ) أى بالإنجيل . ( مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ ) لأن في التوراة صفتي ، وأنى لم أتمم بنى ، يخالف التوراة فتتفروا عنى . ( وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ ) مصدقا . « ومبشرا » نصب على الحال ، والمعامل فيها معنى الإرسال . و « إليكم » صلة الرسول . ( يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ) قرأ فافع وابن كثير وأبو عمرو « من بعدى » بفتح الياء . وهى قراءة السليوى وزيد بن حنبل وابن بكير عن حاتم . وأخبره أبو حاتم لأنه اسم ، مثل الكاف من بعلك ، والياء من قت . الباقون بالإسكان . وقرأ « من بعدى اسمه أحمد » بحذف الياء من اللفظ . و « أحمد » اسم نبينا صلى الله عليه وسلم . وهو اسم علم منقول من صفة لا من فعل ؛ تلك الصفة أفضل التى يراد بها التفضيل . فعنى « أحمد » أى أحمدُ الحامدين لربه . والأنياء صلوات الله عليهم كلهم حامدون الله ، ونبيّنا أحمدًا كفرهم حمداً . وأما محمد فنقول من صفة أيضا ، وهى فى معنى محمود ؛ ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار . فالحمد هو الذى يُحمدُ مرة بعد مرة . كما أن المُكرَّم من الكرم مرة بعد مرة . وكذلك المنح ونحو ذلك . فأسم عهد مطابق لمناه ، والله سبحانه تهاد قبل أن يُسمّى به نفسه . فهذا علم

من أعلام نبوته ، إذ كان اسمه صادقا عليه ، فهو محمود في الدنيا لما هدى إليه وضع به من العلم والحكمة . وهو محمود في الآخرة بالشفاعة . فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ . ثم إنه لم يكن محمداً حتى كان أحمد ، حمد ربّه فتبّاه وشرّفه ؛ فذلك تقدم اسم أحمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقال : « اسمه أحمد » . وذكره موسى عليه السلام حين قال له ربّه : تلك أمة أحمد ؛ فقال : اللهم اجعلني من أمة أحمد . فباحد ذكره قبل أن يذكره بمحمد ؛ لأنّ حمده لربه كان قبل حمد الناس له . فلما أُبجِد وبُست كان محمداً بالفعل . وكذلك في الشفاعة يحمّد ربّه بالحمد التي يشتمها عليه ؛ فيكون أحمد الناس لربه ثم يشفع فيحمّد على شفاعته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اسمي في التوراة أحميد لأنني أحميد أمي من النار واسمي في الزبور الماسي عا الله بي عبدة الأوثان واسمي في الإنجيل أحمد واسمي في القرآن محمد لأنني محمود في أهل السماء والأرض » . وفي الصحيح « في نسمة أسماء أنا محمد وأنا الماسي الذي يحو الله في الكفر وأنا الحاشر الذي تحشر الناس على قدسي وأنا العاقب » . وقد تقدّم . ( فَلَسَا جَانَعِمَ بِالْبَيِّنَاتِ ) قيل عيسى . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم . ( قَالُوا هَذَا يَعْرِضُونَ ) قرأ الكسائي وحزرة « ساهر » نمتا للرجل . وروى أنها قراءة ابن مسعود . الباقون « محرو » نمتا لما جاء به الرسول .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى

إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ( وَمَنْ أَظْلَمُ ) أي لا أحد أظلم . ( مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) تقدّم في غير موضع . ( وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ) هذا تعجب من كفر يبيى ومحمد بعد المعجزات التي ظهرت لهما . وقرأ طائفة بن مُصَرَّف « وهو يدعى » بفتح الياء والدال وشدها وكسر العين ؛ أي يتنصب . ويُدْعَى ويتنصب سواء . ( وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) أي من كان في حكمة أنه يَهْتَمُّ له بالفضيلة .

قوله تعالى : **يُرِيدُونَ لِيطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَأَلَّهُ مَعَهُ نُورُهُ**

**وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(يُرِيدُونَ لِيطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ)** الإطفاء هو الإنماد ، يستعملان في النار ، ويستعملان فيما يجري مجراها من الضياء والظهور . ويفترق الإطفاء والإنماد من وجه ؛ وهو أن الإطفاء يستعمل في القليل والكثير ، والإنماد إنما يستعمل في الكثير دون القليل ؛ فيقال : أطفأت السراج ؛ ولا يقال أعمدت السراج . وفي « نور الله » هنا خمسة أقاويل : أحدها - أنه القرآن ؛ يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ؛ قاله ابن عباس وابن زيد . والثاني - أنه الإسلام ؛ يريدون دفعه بالكلام ؛ قاله السدي . الثالث - أنه عهد صلى الله عليه وسلم ؛ يريدون هلاكه بالأراجيف ؛ قاله الضحاك . الرابع - جميع الله ودلائله ؛ يريدون إبطاله بانكارهم وتكذيبهم ؛ قاله ابن بحر . الخامس - أنه مثل مضروب ؛ أي من أراد إطفاء نور الشمس بغيره فوجده مستحيلًا ممثما فكذاك من أراد إبطال الحق ؛ حكاه ابن عيسى . وسبب نزول هذه الآية ما حكاه عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما ؛ فقال كعب بن الأشرف : يا معشر اليهود ، أبشروا ! فقد أطفأ الله نور عهد فيما كان يتزل عليه ، وما كان ليتم أمره ؛ لحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية وأتمم الوحي بعدها ؛ حكى جميعه المساوردي رحمه الله . **(وَأَلَّهُ مَعَهُ نُورُهُ)** أي باظهاره في الآفاق . وقرا ابن كثير وحمره والكسائي وحفص عن عاصم « **وَأَلَّهُ مَعَهُ نُورُهُ** » بالإضافة على نية الاتقصال ؛ كقوله تعالى : **«كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ»** وشبهه ، حسب ما تقدم بيانه في « آل عمران » <sup>(١١)</sup> . **الباقون «مِعَهُ نُورُهُ»** لأنه فيما يستقبل ؛ فيعمل . **(وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ)** من سائر الأصناف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ  
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ) أى عبدا بالحق والرشاد . (لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى بالجميع . ومن الظهور الغلبة باليد في القتال ؛ وليس المراد بالظهور ألا يبقى دين آخر من الأديان ، بل المراد يكون أهل الإسلام مالمين غالبين . ومن الإنظار ألا يبقى دين سوى الإسلام في آخر الزمان . قال مجاهد : وذلك إذا نزل ميسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام . وقال أبو هريرة : « لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » بخروج عيسى . وحيث لا يبقى كافر إلا أسلم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيَنْزِلَنَّ آيُنُ مَرْيَمَ حَكَا مَادَلًا فَلْيَكْثِرَنَّ الصَّليبُ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَثِيرَ وَلْيَضُمَّنَّ الْحَزِيَّةَ وَلْيَنْتَرِكَنَّ الْفُلَاحُ فَلَا يُسْقَىٰ عَلَيْهَا وَلْيَنْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَلْيَبَاقُضَنَّ وَالتَّعَامِدُ وَلْيَدْمُومَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ » . وقيل : « لِيُظَاهِرَهُ » أى ليطاع عبدا صلى الله عليه وسلم على سائر الأديان ؛ حتى يكون عالمها بها عارفاً بوجوده بطلانها ، وبما حرموا وفعلوا منها . (على الدِّينِ) أى على الأديان ؛ لأن الدِّين مصدر يبره عن جمع .

قوله تعالى : يَنَاقِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَدْلَكَ عَلَىٰ خَيْرٍ مِّنْ جَنَّةٍ نُّعْجِمُ  
مِنْ عَذَابِ الْيَمِينِ ﴿١٦﴾ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ يَغْفِرُ لَكُمْ  
ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ  
فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٨﴾ وَأُخْرَىٰ يُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ  
اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُتَّقِينَ ﴿١٩﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ ) قال مقاتل : نزلت في عثمان بن مظعون ، وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أذنت لي فطلعت خولة ، وترهبت وأختصيت وحرمت اللحم ، ولا أنام بيليل أبداً ، ولا أفطر بنهار أبداً ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنا من سقَى النكاح ولا رهبانة في الإسلام إنما رهبانة أمتي الجهاد في سبيل الله وخصاء أمتي الصوم ولا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم . ومن سقَى أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سقَى فليس مني " . فقال عثمان : والله لوددت يا نبي الله أي التجارات أحب إلى الله فأفجر فيها ، فنزلت . وقيل : « أدلكم » أي سأدلكم . والتجارة الجهاد ، قال الله تعالى : « لَمَّا اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » الآية .<sup>(١)</sup> وهذا خطاب لجميع المؤمنين . وقيل : لأهل الكتاب .

الثانية - قوله تعالى : ( تُنَجِّيْكُمْ ) أي تخلصكم . ( مِنْ هَذَا ) أي مؤلم . وقد تقدم ، وقراءة العامة « تُنَجِّيْكُمْ » بإسكان النون من الإنجاء . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حيوة « تُنَجِّيْكُمْ » مشدداً من التنجية . ثم بين التجارة وهي المسألة : -

الثالثة - فقال : ( تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ) ذكر الأموال أولاً لأنها التي يبدأ بها في الإنفاق . ( ذَلِكَ ) أي هذا الفعل ( خَيْرٌ لَّكُمْ ) من أموالكم وأنفسكم ( إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) . و « تؤمنون » عند المبرد والزجاج في معنى آمنوا ؛ ولذلك جاء « يَغْفِرْ لَكُمْ » مجزوماً على أنه جواب الأمر . وفي قراءة عبد الله « آمنوا بالله » وقال الفراء « يغفر لكم » جواب الاستفهام ؛ وهذا إنما يصح على الحمل على المعنى ؛ وذلك أن يكون « تؤمنون بالله » وتجاهدون « عطف بيان على قوله : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنْ هَذَا » كأن التجارة لم يُلْزَمْ ما هي ؛ فبُيِّنَتْ بالإيمان والجهاد ؛ فهي هما في المعنى . فكانه قال : هل تؤمنون بالله وتجاهدون يغفر لكم . الرَّحْمَنُ : وجه قول الفراء أن متعلق الدلالة

(١) آية ١١١ سورة التوبة . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ طبع ثانية أو ثالثة .

هو التجارة والتجارة مفسرة بالإيمان [والجهاد] . كأنه قيل : هل يتحيزون بالإيمان والجهاد  
يفضل لكم . قال المهدي : فإن لم تغد هذا التقدير لم تصح المسألة ؛ لأن التقدير يصير  
إن دُلتُم بفرض لكم ، والغفران إنما تُعت بالقبول والإيمان لا بالله لالة . قال الزجاج : ليس إذا  
دُلتُم على ما يفهم بفرض لهم ؛ إنما يفرض لهم إذا آمنوا وجاهدوا ، وقرأ زيد بن علي « تؤمنوا » .  
« وجاهدوا » على إضمار لام الأمر . كقوله :

مُحَمَّدٌ تَقْدِ تَحْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ • إِذَا مَا خُفَّتْ مِنْ شَيْءٍ تَبَالًا

أراد يُتَقَدِّد . وأدغم بعضهم فقال : « يفرض لكم » والأحسن ترك الإدغام ؛ لأن الراء حرف  
متكرر قوي فلا يحسن إدغامه في اللام ؛ لأن الأقوى لا يُدغم في الأضعف .

الرابعة — قوله تعالى : ( وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً ) خرج أبو الحسين الآخري عن الحسن قال :  
سألت عمران بن الحصين وأبا هريرة عن تفسير هذه الآية « مساكين طيبة » فقالا : حل الخبير  
يسقط ، سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال : « تقصر من لؤلؤة في الجنة فيه سبعون  
داراً من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتاً من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون ممريراً  
على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الخمر البين في كل  
بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة  
فيعطى الله تبارك وتعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما ياتي على ذلك كله » . ( في جنات  
عَذْنِ ) أى إقامة . ( ذَلِكَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ) أى السعادة الدائمة الكريمة . وأصل القوز  
الظفر بالمطلوب .

الخامسة — قوله تعالى : ( وَأُخْرَى يُحِبُّونَهَا ) قال الفراء والأخفش : « أخرى  
مقطوعة على « تجارة » فهى فى عمل خفض . وقيل : عملها رفع ؛ أى ولكم خصلة أخرى  
وتجارة أخرى تحبونها » . ( تَصْرِيحَ اللَّهِ ) أى هو نصر من الله ؛ « نصر » على هذا تفسير

(١) اخطف في قوله ؛ قيل إنه لسان ، وقيل لأبي طالب ثم الرسول صلوات الله عليه ، وقيل لأبي  
(راجع خزانة الأدب في الشاهد الثمانين بعد المائة) . والبال : سوء العاقبة ؛ وهو بمعنى الوبال .

« وأتقى » . وقيل : رفع على البدل من « أخرى » أى ولكم نصر من الله . ( وَفُتِحَ قَرِيبٌ )  
أى غنيمة فى عاجل الدنيا ؛ وقيل فتح مكة . وقال ابن عباس : يريد فتح فارس والروم .  
( وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ) برضا الله عنهم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى  
ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ  
اللَّهِ فَقَامَتِ طَلَافُةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَلَافُةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ  
ءَامَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١١١﴾

أكد أمر الجهاد؛ أى كونوا حواري نبيكم ليظهركم الله على من خالفكم كما أظهر حواري  
عيسى على من خالفهم . وقرا ابن كثير وأبو عمرو ونافع « أنصاراً لله » بالتثنية . قالوا :  
لأن معناه اثبتوا وكونوا أحوالاً لله بالسيف على أعدائه . وقرا الباقون من أهل البصرة  
والكوفة والثمام « أنصاراً لله » بـلا تنوين؛ وحذفوا لام الإضافة من اسم الله تعالى . واختاره  
أبو عبيد لقوله : « نحن أنصاراً لله » ولم يتنن؛ ومعناه كونوا أنصاراً للدين الله . ثم قيل :  
فى الكلام إحصاء؛ أى قل لهم باعد كونوا أنصار الله . وقيل : هو ابتداء خطاب من الله؛  
أى كونوا أنصاراً كما فعل أصحاب عيسى فكانوا بحمد الله أنصاراً وكانوا حواريين . والحواريون  
خواص الرسل . قال معمر : كان ذلك بحمد الله ؛ أى نصره وهم سبعون رجلاً ، وهم  
الذين يأمرون ليلة العقبة . وقيل : هم من قريش . وبماهم قادة : أبابكر وعمر وعلي وطليعة  
والزبير وسعد بن مالك وأبا عبيدة — واسمه عامر — وعثمان بن مظعون وحمنة بن  
عبد المطلب ؛ ولم يذكر سعيداً فيهم ، وذكر جعفر بن أبى طالب رضى الله عنهم أجمعين .  
( كَمَا قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ ) وهم أصفياؤه اثنا عشر رجلاً ، وقد مضت إسمائهم  
فى « آل عمران » ، وهم أقول من آمن به من بنى إسرائيل؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل :

(١) راجع ٤ ص ٩٧ ولا يحذفه لم تذكر اسماءهم ، بل ذكر سبب تسميتهم .

قال الله لعيسى إذا دخلت القرية فأت النهر الذي عليه القصارون فأسألهم الثمرة ، فأتاهم عيسى وقال : من أنصاري إلى الله ؟ قالوا : نحن نصرك . فصدقوه ونصروه . ومعنى « من أنصاري إلى الله » أى من أنصاري مع الله ؛ كما تقول : الدرد إلى الدرد إيل ؛ أى مع الدرد . وقيل : أى من أنصاري فيما يغزب إلى الله . وقد مضى هذا في « آل عمران » .

( فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتُ طَائِفَةٌ ) والطائفتان في زمن عيسى افرقوا بسد رفعه إلى السماء ، على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . ( فَأَيَّدَتَا الْقَبِيلَيْنِ آمَنُوا عَلَى مَوَدِّعِهِمُ ) الذين كفروا بعيسى . ( فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ) أى غاليين . قال ابن عباس : أيد الله الذين آمنوا في زمن عيسى بإظهار مجد على دين الكفار . وقال مجاهد : أيدوا في زمانهم على من كفر بعيسى . وقيل أيدنا الآن المسلمين على الفرقين الضالين : من قال كان الله فارفع ، ومن قال كان أبن الله فرفضه الله إليه ؛ لأن عيسى بن مريم لم يقاتل أحدا ولم يكن في دين أصحابه يمدد قتال . وقال زيد بن علي وقتادة : « فأصبحوا ظاهرين » غاليين بالجملة والبرهان ؛ لأنهم قالوا فيما روى : أستم تعلمون أن عيسى كان يتام والله لا يتام ، وأن عيسى كان يأكل والله تعالى لا يأكل ! . وقيل : نزلت هذه الآية في رسل عيسى عليه الصلاة والسلام . قال ابن إسحاق : وكان الذي بهتم عيسى من الحواريين والأجبياع فطرس وبولس إلى رؤيئة . واندرايس ومثى إلى الأرض التي يأكل أهلها الناس . وتوماس إلى أرض بابل من أرض المشرق . وفيلس إلى قرطاجنة وهي أفريقية . ويحنس إلى دقوس قرية أصحاب الكهف . ويقوبس إلى أوديشلم وهي بيت المقدس . وابن تلسا إلى الرامية وهي أرض الحجاز . وسين إلى أرض البربر . ويهودا وبردس إلى الإسكندرية وما حولها . فأيدهم الله بالجملة . ( فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ) أى غاليين ؛ من قولك : ظهرت على الخاطئ أى ملوث طيه . والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ؛ وإليه المرجع والمآب .

(١) القصار : محو الثياب راجع ج ٤ ص ٩٧ (٢) راجع ج ٤ ص ١٠٠

(٣) يلاحظ أن هذه الأسماء وردت بحرفة في نسخ الأصل ، وأثبتناها كما وردت في تاريخ الطبري (ج ٣ ص ٣٠٧) .









